

مُصَنَّفُ دینی علمی و دینی ماہرنا  
ندوة اہلین دینی کا علمی و دینی ماہرنا

بُکھار

مرتب  
سعید احمد کسرا بادی





# برہان

لدہ ۱۵۷۱ ماہ جمادی الآخر ۱۳۹۵ھ مطابق جولائی ۱۹۷۵ء شمارہ ۱

## فہرست مضامین

۲	سید احمد اکبر آبادی	نظرات
		مقالات
۶	” ”	عہد نبوی کے غزوات و سرایا اور ان کے مآخذ پر ایک نظر
۱۸	مولانا محمد تقی امینی ناظم سنی دینیات مسلم یونیورسٹی علی گڑھ	حدیث کا درایتی معیار
۳۳	ڈاکٹر محمد اقبال انصاری صدر شعبہ اسلامیات مسلم یونیورسٹی علی گڑھ	بحر العلوم عبدالعلی محمد فرنگی محلی
۴۳	ڈاکٹر ابوالنصر محمد خالدی صاحب عثمانیہ یونیورسٹی حیدر آباد	ادبی مصادر میں آثار عمرینؓ
	مولانا مفتی عتیق الرحمن صاحب عثمانی	عالمی اسلامی کانفرنس ”عراق میں نوروز“



لہذا دوسرے اسلام محفوظ نہیں رہ سکتا تھا، یہ سب کارواں درکارواں اس دورِ جدید کے جلو میں تھے، اس بنا پر مصلحت شناسی اور دور اندیشی کا تقاضا تھا کہ دیوبند و ندوہ یہ محسوس کرتے کہ بحیثیت ایک تحریک کے ان دونوں کا عہد ختم ہو گیا اور اب اگر ان کو زندہ رہنا ہے اور یقیناً رہنا ہے تو ان کو دورِ جدید کے حالات و مقتضیات کے پیش نظر کم و کیف کے اعتبار سے اپنی تنظیم و تعمیر اور تشکیلِ جدید کرنی ہے، یہ وہ زمانہ ہے جس میں ایک طرف عرب و عجم کی حد بندیاں ختم ہو گئی ہیں اور دوسری جانب علومِ قدیمہ و جدیدہ کے درمیانی فاصلے کم ہو گئے ہیں اور مشرق و مغرب کی زبانیں باہد گر بغلیگر ہو رہی ہیں، اس بنا پر دینی اور اسلامی علوم و فنون کی کسی ذمہ دار اور بلند مرتبہ دس گاہ کی کوئی تنظیم و تعمیرِ جدید اُس وقت تک پائدار، مضبوط اور توانا نہیں ہو سکتی جب تک اس کا بنیاد دورِ جدید کے ان مختصات و کمیزات کے قوی احساس پر نہ ہو۔

دیوبند کی حیثیت ندوہ کے مقابلہ میں ایک برادرِ بزرگ کی ہے، کیونکہ یہ قد و قامت اور سال میں ندوہ سے بڑا ہے، ۱۳۲۷ھ میں اس کا نہایت عظیم الشان جلسہ دستار بندی منعقد ہوا تھا جس نے دیوبند اور علی گڑھ دونوں کو ایک ڈالس پر لا بٹھایا تھا اور پورے ملک اس کا غلغلہ برپا ہو گیا تھا۔ اور ۱۹۱۲ء میں ندوہ کا ایک نہایت عظیم الشان جلسہ لکھنؤ میں ہوا تھا جس کی صدارت کے لئے علامہ رشید رضا صاحب المنار مصر سے تشریف لائے تھے۔ جلسہ نے سارے ملک کی نگاہیں ندوہ پر مرکوز کر دی تھیں۔ دیوبند نے اپنی عمر کے سو برس اور نے ایک پون صدی پوری کر لی۔ حالات اور تنظیم نو کی ضرورت کا تقاضا تھا کہ جشنِ سیمین کے نام سے ایک عالمی جلسہ منعقد کیا جاتا، دیوبند تو ابھی تک تجویز اور اندیشہ سود و زیان کے مرحلہ میں لیکن بڑی خوشی کی بات ہے کہ ندوہ نے پہل کر دی ہے اور جیسا کہ اخبارات و اعلانات معلوم ہوا ہو گا۔ اکتوبر ۱۹۷۵ء حشرِ مذہبہ ۱۱

## نظرا -

یوں تو مدارس عربیہ برصغیر ہند و پاک میں چپہ چپہ پر پھیلے ہوئے ہیں، لیکن مرکزی درس گاہیں جو بین الاقوامی شہرت و عظمت رکھتی ہیں، دو ہی ہیں، ایک دارالعلوم دیوبند اور دوسرا دارالعلوم ندوۃ العلماء۔ دنیا میں کوئی تعلیم، خواہ دینی ہو یا دنیوی اپنے عہد کے حالات اور سوسائٹی کی ضرورتوں اور رجحانات سے بے نیاز نہیں رہ سکتی۔ اور اگر کوئی تعلیم ایسی ہے تو اس کو زندہ ہرگز نہیں کہا جاسکتا۔ اور وہ اس شعر کا مصداق ہوگی۔

ہر نفس عمر گزشتہ کی ہے میت فانی  
زندگی نام ہے مرم کے جسے جانے کا

اس بنا پر دیوبند اور ندوۃ دونوں اپنے عہد کی دو عظیم الشان تحریکیں اور دین اور علوم اسلامیہ کی طرف سے ان حالات کا جواب تھیں جو ۱۸۵۷ء کے بعد برصغیر میں اور اس سے پہلے یا اس کے بعد سے پورے عالم اسلام میں پیدا ہو رہے تھے اور دنیا جانتی ہے کہ اس حیثیت سے ان دونوں درس گاہوں کا یہ عہد کس درجہ عظیم الشان اور کامیاب رہا ہے، اس عہد میں دیوبند اور ندوۃ کی دینی اور اسلامی خدمات اسلامیان برصغیر ہند و پاک کی گزشتہ ہشت صد <sup>سالہ</sup> تاریخ کا وہ روشن باب ہیں جسے فراموش نہیں کیا جاسکتا۔

لیکن ۱۹۴۷ء پر یہ عہد ختم ہو گیا اور اب ایک نیا دور شروع ہوا۔ اس میں ملکوں کی آزادی و خود مختاری، علوم و فنون جدیدہ کی گرم بازاری، سائنس اور ٹکنالوجی کی معجز نمایاں، سماجی اور اقتصادی حالات میں بحران و تلاطم اور ان سب کے زیر اثر انسانی افکار و خیالات میں حشر سامان مدوجز جین

مولانا ابوالحسن علی میاں (اطال اللہ بقاؤہ) نے اپنی زندگی میں بڑے بڑے شاندار کارنامے انجام دیے ہیں، امید ہے کہ ان کی ہمت اور حوصلہ کے سہارے ندوہ کا یہ جشن سیمیں جس میں پانچ چھ لاکھ روپے کے خرچ کا اندازہ ہے بہمہ وجوہ کامیاب رہے گا۔ لیکن ہندوستان کے ارباب خیر مسلمانوں کو بھی اس موقع پر اپنی ذمہ داری کا احساس ہونا چاہئے، بیرون ہند سے جو حضرات اس میں شریک ہوں گے وہ صرف ندوہ کے نہیں بلکہ ہندوستان کے سب مسلمانوں کے مہمان ہوں گے جن کی کماحقہ ضیافت اُن کا فرض ہے، اس سلسلہ میں مولانا کی اپیل اخبارات میں شائع ہو رہی ہے، امید ہے کہ مسلمان اس اپیل کا خاطر خواہ اثر لیں گے اور ارباب ندوہ سے دامے، درے، قدمے ہر ممکن تعاون کریں گے۔

## فہم قرآن

مولفہ: مولانا سعید احمد اکبر آبادی ایم اے

قرآن مجید کے آسان ہونے کے کیا معنی ہیں؟ اور قرآن پاک کا صحیح منشاء معلوم کرنے کے لئے شارع علیہ السلام کے اقوال و افعال کا معلوم کرنا کیوں ضروری ہے؟ احادیث کی تدوین کس طرح ہوئی؟ کثرت سے روایت کرنے والے صحابہ مثلاً حضرت ابو ہریرہؓ اور حضرت ابن عباسؓ کے سوانح حیات اور محدثین کرام کی بے لوث خدمات علم و مذہب کو بھی فکر انگیز پیرایہ میں بیان کیا گیا ہے۔

صفحات ۲۰۰ قیمت

مجلد

ندوۃ المصنفین، اردو بازار، جامع مسجد دہلی ۶

ندوۃ العلماء کی بیرونی ممالک اور خصوصاً عرب ممالک میں جو شہرت و عظمت ہے پھر مولانا سید ابوالحسن علی میاں کو اللہ تعالیٰ نے اُن کی غیر معمولی علمی، تعلیمی اور دینی اور بے لوث و بے غرض شخصیت کے باعث عرب ممالک میں جو مقبولیت اور ہر دور عزیز فرمائی ہے اُس کی وجہ سے امید قوی ہے کہ ندوہ کا یہ جشن سیمیں نہ صرف ندوہ کے لئے مسلمانان ہند کے لئے تاریخ کا ایک اہم موڑ ثابت ہوگا۔ اور اس سے بڑے اہم نتائج یہ ہوں گے، ہندوستان کی مختلف اسلامی جماعتوں اور اداروں میں اس سے اتحاد اور اشتراک کی راہ ہموار ہوگی اور دوسری جانب عرب ملکوں کے مسلمانوں اور یہاں کے مسلمانوں میں روا استوار ہوں گے، اور ندوہ کی تعمیر و تنظیم جدید سے دینی اور اسلامی علوم و فنون کی تعلیم میں زندگی اور نئی روح پیدا ہوگی، اس لئے ہم اس تجویز کا بڑی مسرت اور خوشی سے خیر مقدم کریں اور اس کی بہہ وجوہ کامیابی کے لئے دعا گو ہیں۔

جیسا کہ ہم نے ندوۃ العلماء میں اپنی حالیہ تقریر (یہ تقریر جوں کی توں تعمیر حیات میں شائع ہو چکی ہے) کہا تھا کہ دیوبند ہو یا ندوہ آج مدارس عربیہ کا سب سے بڑا المیہ یہ ہے کہ طلباء میں عموماً نہ غیرت دینی ہے اور نہ ذوقِ علمی، وہ اپنے اور اپنے علوم و فنون سے متعلق احساس کمتری و پیچیدگی میں مبتلا ہوتے ہیں اور ظاہر ہے یہ احساس کمتری سو بیماریوں کی ایک بیماری ہے، اس احساس کے اسباب خارجی ہیں اور داخلی بھی، جہاں تک خارجی اسباب کا تعلق ہے ان کی اصلاح ہماری دسترس سے باہر ہے، البتہ داخلی اسباب جن کا تعلق اساتذہ کی سیرت، نصابِ تعلیم، اور مدارس عربیہ کے ماحول (جس میں طلباء کی ذہنی اور اخلاقی و دینی تربیت کا اہتمام نہیں ہوتا) سے ہے ان کی اصلاح ہمارا فرض ہے، اس بنا پر ہمیں امید رکھنی چاہئے کہ تنظیم و تعمیر کے اس موقع پر ان باتوں کا بھی خیال رکھا جائے گا۔



اب اس پر غور کرنا چاہئے کہ اس عظیم الشان فتح کے اسباب کیا ہیں؟ قرآن مجید اسباب فتح عظیم کے بیان کے مطابق اس موقع پر اللہ تعالیٰ نے لگاتار فرشتے بھیجے تھے چنانچہ ارشاد ہے:

اِذْ تَسْتَغِيثُونَ رَبَّكُمْ فَاسْتَجَابَ لَكُمْ  
اَنَّا مُمِدَّاكُمْ بِالْفِ مِّنَ الْمَلَائِكَةِ مُرَدِّينَ  
وَمَا جَعَلَهُ اللّٰهُ اِلَّا بُشْرٰى وَلِنَتَّخِذَنَّهُ بِهٖ  
قُلُوْبُكُمْ وَمَا النَّصْرُ اِلَّا مِنْ عِندِ اللّٰهِ  
اِنَّ اللّٰهَ عَزِيزٌ حَكِيْمٌ ۝  
(الانفال)

یاد کرو کہ جب تم اپنے رب سے فریاد کر رہے  
تھے، اس نے تمہاری فریاد سنی اور کہا: میں ایک  
ہزار فرشتوں سے تمہاری مدد کروں گا جو لگاتار  
آتے رہیں گے اور اللہ نے یہ صرف اس لئے  
کیا کہ تمہارے دلوں کو اطمینان اور خوشخبری ہو،  
اور فتح تو صرف اللہ کی دین ہے، بیشک اللہ  
اپنے ارادوں میں غالب اور حکیم ہے۔

لیکن یاد رکھنا چاہئے کہ فرشتے امداد و نصرت خداوندی کی علامت ہیں۔ جیسا کہ مذکورہ بالا  
آیت میں ”وَمَا النَّصْرُ اِلَّا مِنْ عِندِ اللّٰهِ“ سے ثابت ہے، اور پھر آیت میں یہ بھی فرمادیا گیا کہ  
اللہ تعالیٰ نے فرشتوں کے ذریعہ تمہاری مدد اس لئے کی تھی کہ تمہارے دلوں کو ڈھارس  
رہے اور تم پر بددلی طاری نہ ہو۔ لیکن سوال یہ ہے کہ آخر غزوہ احد میں بھی تو یہی پیغمبر اور یہی  
جہادین تھے اور دشمن بھی یہی لوگ تھے، پھر وہاں فرشتوں کی مدد کیوں نہیں آئی اور مسلمان عروسِ کامرانی  
سے ہم کنار نہ ہو سکے؟

اصل حقیقت یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی ایک سنت (دستور، قانون، طریقہ) ہے جس میں کبھی  
غیر و تبدل نہیں ہوتا۔ ارشاد ہے:

لَنْ تَجِدَ لِسُنَّةِ اللّٰهِ تَبْدِيْلًا ۝  
لَنْ تَجِدَ لِسُنَّةِ اللّٰهِ تَحْوِيْلًا ۝  
تم ہرگز اللہ کی سنت میں تبدیلی نہیں پاؤ گے  
” ” ”

روہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ مدد انہیں لوگوں کی کرتا ہے جو اپنی مددِ حسن تدبیر اور عملی جدوجہد کے

# عہد نبوی کے غزوات و سرایا

## اور ان کے مآخذ پر ایک نظر

(۱۱)

سعید احمد اکبر آبادی

غزوہ بدر میں اسلامی لشکر کی فتح کی خبر دور دور پہنچی۔ چنانچہ البدایہ والنہایہ  
جلد ۳ ص ۳۰۸ میں ایک روایت ہے کہ شاہ حبش (نجاشی) کو اس کے ایک منجر  
نے اس کی اطلاع دی تو نہایت مسرور ہوا اس نے فوراً حضرت جعفر بن ابی طالب اور ان کے رفقاء  
کو بلا کر ان سے کہا کہ آپ لوگوں کو خوشخبری ہو۔ میرے ایک منجر نے مجھ کو آکر بتایا ہے کہ بدر کے میدان  
میں ابھی حال میں ایک سخت جنگ ہوئی تھی، اس میں خدا نے اپنے نبی کی مدد کی اور ان کے دشمنوں  
کو ہلاک کر دیا۔ اور فلاں فلاں سردار مارے گئے، نجاشی اس وقت پھٹے پرانے کپڑے پہنے زمین  
پر بیٹھا تھا۔ حضرت جعفر نے پوچھا: ”یہ کیا!“ جواب دیا: ”اللہ تعالیٰ نے حضرت عیسیٰ کے ذریعہ  
ہم کو بتایا ہے کہ تحدیث بالنعمة کا طریقہ یہ ہے، اللہ نے چونکہ اپنے نبی کو فتح دی ہے اس لئے  
میں اس کا شکرانہ اس طرح ادا کر رہا ہوں۔“

شعرا نے دونوں طرف کثرت سے اشعار اور قصائد لکھے جو سیرت ابن ہشام، البدایہ  
والنہایہ اور دوسری کتب سیر و مغازی میں منقول ہیں۔



برصغیر زدہ ہر دیتی تھی، چنانچہ ایرانی فوج کے سپہ سالار (رستم) نے ان کو دیکھ کر کہا تھا کہ  
 ان قوم نے موت کو اپنا معشوق بنالیا ہوا ہے کون شکست دے سکتا ہے، یہی وجہ تھی کہ  
 وہ بدر میں دشمن کثرتِ تعداد کے باوجود انھیں ایک مختصر فوج کی شکل میں نظر آیا اور اس کے  
 بس یہ قلتِ تعداد کے باوصف دشمن کو بھاری بھر کم اور کثیر نظر آئے۔ قرآن مجید میں ارشاد ہوا:  
 اِذْ يُرِيكُمُوهُمْ اِذَا التَّكْوِيْمُ فَثَبَّثْ  
 عَيْنَكُمْ قَلِيْلًا  
 اور یاد کرو اس وقت کو جب کہ خدا تمھاری  
 آنکھوں میں دشمن کی فوج کو کم دکھا رہا تھا۔

یہ اس کے برعکس :

رُوْهُمْ مِّثْلُ بَعْدِ اَيِّ الْعَيْنِ  
 دشمن مسلمانوں کو اپنے سے دگنا دیکھ رہے تھے۔

ریش میں بے یقینی اور ایک طرف صحابہ میں ایمان و یقین اور عزم و ثبات کا یہ عالم تھا اور  
 رد و تذبذب کی کیفیت دوسری جانب قریش کا یہ حال تھا کہ ان کے سامنے چونکہ کوئی بلند  
 صب العین نہیں تھا۔ حضور اور صحابہ کی بے لوث اور اعلیٰ اخلاق و بلند کردار کی زندگی کا  
 ان کے ہنار خانہ قلب میں اعتراف موجود تھا اور جن سے وہ لڑنے جا رہے تھے ان میں بہت  
 سے لوگ انھیں کے بھائی بند اور رشتہ دار تھے۔ اس بنا پر ابو جہل کے اکسانے پر یہ وقتی اور  
 نگامی جوش میں مکہ سے تو چل پڑے، لیکن ان کے دلوں میں بے یقینی اور تردد و تذبذب کی  
 کیفیت تھی جس کا نتیجہ نفسیات کی اصطلاح میں بادل نا خواستہ بہادری (Reluctant  
 Bravery) ہوتا ہے، چنانچہ جیسا کہ گذر چکا ہے، مکہ میں بعض لوگوں نے ابو جہل کی مخالفت  
 راستہ میں ایک قبیلہ کے لوگ اُس سے الگ ہو گئے اور جنگ کے شروع ہونے سے  
 بل بعض با اثر لوگوں نے اُس کو جنگ سے باز رہنے کی فہمائش کی اور عقبہ بن ربیعہ نے اس  
 موقع پر ایک نہایت پر زور خطبہ دیا۔ اور دوسروں کا کیا ذکر! خود ابو جہل کے قلب میں

ذریعہ کرتے ہیں۔ قرآن میں ہے: ”خدا کسی قوم کی حالت اس وقت تک بدلتا جب تک وہ خود اپنی حالت کو نہ بدلے۔“ ایک اور جگہ ارشاد ہے: ”انسان کو وہی چیز ملتی ہے جس کی وہ کوشش کرتا ہے“ اور یہ ایک دو آیتیں کیا پورا قرآن ہی دعوتِ ایمان و عمل ہے۔ اسی مضمون کو اس طرح بھی کہا جاسکتا ہے کہ دنیا میں ہر کامیابی و ناکامیابی کے لئے دو قسم کے اسباب ہوتے ہیں ایک اسباب ظاہری اور دوسرے اسباب معنوی۔ انسانی سعی و عمل کا شمار اسباب ظاہری میں ہے اور خدا کی نصرت و مدد جس میں امورِ کوینہ بھی شامل ہیں اسباب معنوی میں داخل ہیں۔ سنتِ الہی کے مطابق اسباب معنوی کا ظہور اسی وقت ہوتا ہے جبکہ انسان پہلے اپنے لئے اسباب ظاہری مہیا کرے۔ یہی مطلب ہے اس آیت کا :

اِنْ تَنْصُرُوا اللّٰهَ يَنْصُرْكُمْ  
اگر تم اللہ کی مدد کرو گے تو اللہ بھی تمہاری مدد کرے گا۔

یہ کہنے کی ضرورت اس لئے پیش آئی کہ ایک طرف مستشرقین ہیں جو اسباب مادی کے علاوہ کسی اور چیز کے قائل نہیں اور دوسری جانب بدقسمتی سے مسلمانوں میں ایک بڑا طبقہ ہے جس نے زندگی میں فتح و کامرانی اور حصولِ مراد و تمنا کا انحصار اسبابِ روحانی پر اٹھا کر رکھ دیا ہے۔

بدر میں فتح کے اسباب ظاہری حسب ذیل تھے :

ایمان و یقین

صحابہ کا اللہ اور یومِ آخرت پر ایمان۔ اور اس بات کا یقینِ کامل کہ ان کی حیات اور موت سب رضائے رب کے لئے ہے، جامِ شہادت نوش کرتے وقت ان کے ہر بنِ موسے جو صدا آتی تھی وہ یہی تھی کہ :

جان دی دی ہوئی اسی کی تھی

حق تو یہ ہے کہ حق ادا نہ ہوا

اس بنا پر ان کے دلوں میں تردد و تذبذب نہیں تھا بلکہ اپنے مقصد کی صداقت پر جزم و اذعان تھا اور ان میں باہم اتحاد اور یک جہتی تھی، ان کی یہی وہ صفت تھی جو نفسیاتی حیثیت سے دشمن کو مرعوب

حضرت زبیر بن عَوَّامؓ کے کاندھے پر دو زخم اتنے بڑے اور گہرے تھے کہ ان کے صاحبزادہ حضرت عروہ کا بیان ہے کہ میں بچہ تھا تو ان زخموں سے کھیلتا اور ان میں اپنی انگلیاں داخل کر دیتا تھا۔ یہ دونوں زخم انھوں نے غزوہ بدر میں کھائے تھے، لیکن اس کے باوجود کثرت استعمال سے ان کی تلوار پر اتنے دندائے پڑ گئے تھے کہ وہ غزوہ بدر کی یادگار کے طور پر محفوظ کر لی گئی اور خلفائے بنی امیہ تک اُس کی زیارت کرتے تھے۔ حضرت معاذ بن عمرو بن الجموح کے متعلق روایت ہے کہ لڑتے لڑتے ہاتھ کٹ گیا مگر پروانہ کی اور برابر لڑتے رہے۔

۱؎ کوئی فوج کیسی ہی منظم، طاقتور اور بہادر ہو، لیکن اگر اُس کی قیادت (Command) اعلیٰ نہیں ہے تو اُس سے خاطر خواہ نتائج کی توقع نہیں ہو سکتی، غزوہ بدر میں اسلامی فوج کی عظیم الشان فتح کا ایک بڑا سبب یہ بھی تھا کہ اس کی قیادت براہ راست آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کی تھی اور ایسے اعلیٰ پیمانہ پر کی تھی کہ دنیا کے بڑے بڑے قائدین جنگ عیش عیش کر اٹھے، یوں تو یہ سب حضرات آپ کے دامانِ تعلیم و تربیت کے پروردہ تھے ہی۔ جنگ کے موقع پر آپ نے اُن کی جو قیادت فرمائی اُس کے نمایاں خدو خال یہ چیزیں ہیں:

(۱) جنگ کے لئے بہترین جگہ کا انتخاب فرمایا جہاں سے دشمن پر پانی کی سپلائی کو روکا جاسکتا تھا۔

(۲) لشکر قریش میں روزانہ کتنے اونٹ ذبح ہوتے ہیں، اس سے آپ نے لشکر کی تعداد کا صحیح اندازہ لگا لیا۔

۱؎ صحیح بخاری غزوہ بدر

۲؎ اس موضوع پر میجر محمد اکبر کی کتاب ”حدیث دفاع“ پڑھنی چاہئے جس میں انھوں نے ثابت کیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اپنے وقت کے بہترین ماہر فنِ حرب تھے۔

یک گونہ الفعالی کیفیت موجود تھی، بعض مورخین کا بیان ہے کہ احنس بن شریق جو راستہ میں اپنے قبیلہ بنو زہرہ کو لیکر لشکرِ مکہ سے الگ ہو گیا تھا، جنگ شروع ہونے سے پہلے بدر آیا اور ابو جہل سے تخلیہ میں گفتگو کی۔

احنس: اے ابوالحکم (ابو جہل کی کنیت) کیا واقعی تم محمد کو کاذب سمجھتے ہو!  
 ابو جہل: اللہ کے بارہ میں محمد کیونکر جھوٹ بول سکتے ہیں، حالانکہ ہم نے ان کا نام ”الامین“ رکھ چھوڑا تھا، انھوں نے کبھی جھوٹ نہیں بولا، لیکن بنی عبد مناف میں سقایت، وفادت، حجابت، اور مشورہ (مکہ سوسائٹی کے نہایت معزز امتیازات اور عہدے) یہ سب جمع ہو گئے ہیں، تو اب اگر نبوت بھی انھیں میں رہی تو ہمارے لئے کیا باقی رہے گا۔

شجاعت اور دلیری میں قریش عرب میں ممتاز تھے اور اس میں کوئی مشبہ نہیں صحابہ کی شجاعت کہ اس موقع پر بھی انھوں نے اس کا مظاہرہ کرنے میں کوئی دقیقہ فرو گذاشت نہیں کیا، بڑی ہمت اور جی داری سے لڑے، لیکن صحابہ نے جس انداز سے داد شجاعت و بہادری دی اور جس پامردی سے تعداد اور ساز و سامان دونوں میں اپنے سے کہیں برتر اور طاقتور حریف کا مقابلہ کیا ہے وہ ایمان و یقین اور ایک اعلیٰ نصب العین زندگی کے ساتھ والہانہ وابستگی کی روشن دلیل ہے، حضرت علی اور حضرت حمزہ کا حال تو یہ تھا کہ بجلی کی طرح کوند تے تھے، جس طرف کا رخ کر لیا، میدان صاف کر دیا، حضرت عکاشہ بن محسن جو بنی عبد شمس بن عبد مناف میں سے تھے انھوں نے تیغ زنی کے وہ جوہر دکھائے کہ تلوار ٹوٹ گئی، حضور کو اطلاع ہوئی تو آپ نے ایک درخت کی جڑ اُن کو تھامی اُن کے لئے یہ جڑ ہی تلوار تھی، اسی سے دشمن کا مقابلہ کرتے رہے، اس کا نام العون رکھا جس غزوہ میں جاتے تھے اسے ساتھ رکھتے تھے۔



چنانچہ منازلت کے بعد صفوں میں ذرا بے ترتیبی پیدا ہو گئی تھی، حضور تشریف لائے اور صفیں درست کر دیں۔

ہم نے اوپر جو اسباب فتح بیان کئے ہیں، مستشرقین بھی انہیں تسلیم کرتے ہیں، چنانچہ پروفیسر نو شکری لکھتے ہیں:

مستشرقین کا اعتراف

”متعدد اسباب اور عوامل ہیں جو مل جل کر اس شاندار فتح کا باعث ہوئے ہیں ان میں سے ایک یہ ہے کہ قریش میں آپس میں اتحاد نہیں تھا۔ جو لوگ لشکر سے الگ ہو گئے ان کی وجہ سے لشکر کی تعداد نو سو پچاس سے گھٹ کر چھ سو یا سات سو رہ گئی، اور ان میں بھی بہت سے لوگ دل سے ابو جہل کے طرفدار اور حامی نہیں تھے، پھر یہ لوگ اپنے سے متعلق حد سے زیادہ خود اعتمادی بھی رکھتے تھے، ایسے دشمن کے مقابلہ میں مسلمانوں کی اسپرٹ دیکھنی چاہئے، ان لوگوں کے عقیدہ آخرت نے جنگ میں ان کو بہت زیادہ بہادر اور حوصلہ مند بنادیا تھا، اور محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کے اعتماد نے ان میں خود اعتمادی کی روح بھر دی تھی، محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کی جنگی قیادت بھی اعلیٰ درجہ کی تھی جس سے مسلمانوں کو بہت فائدہ پہونچا، یہ وہ خاص اسباب ہیں جو مسلمانوں کی فتح کا باعث نظر آتے ہیں۔“

اسباب کوینہ | انسان خلوص نیت سے اور فطرت کے قوانین طبعی کے مطابق حسن عمل اور جدوجہد میں کوئی دقیقہ فرو گذاشت نہیں کرتا تو قدرت بھی اس کی تائید اور مدد کرتی ہے۔ چنانچہ یہاں بھی ایسا ہی ہوا۔ جس روز صبح کے وقت جنگ ہونے والی ہے اس سے پہلی شب میں اگر سپاہ کو نیند نہ آئے تو اس کی طبیعت کسہمند ہو جاتی ہے اور اس کا اثر جنگ

(۳) لشکر میں کون کون سے قریش کے جیالے ہیں اور ان کے پاس کیا کیا سازو سامان ہے؟ ایک جاسوس کے ذریعہ آپ نے اس کا پتہ چلا لیا۔

(۴) اپنی بصیرتِ خداداد سے میدانِ جنگ میں گھوم پھر کر آپ نے یہ بھی بتا دیا کہ سردِ قریش میں سے کون کہاں مارا جائے گا (صحیح بخاری و سیرت ابن ہشام وغیرہ)

(۵) مزید برآں آپ کو یہ بھی معلوم تھا کہ لشکرِ قریش میں کون کیسا ہے۔ چنانچہ بعض اہلِ کفایت کے متعین طور پر نام لیکر آپ نے ہدایت فرمائی کہ انہیں قتل نہ کیا جائے کیونکہ وہ بادلِ نخواستہ لشکر کے ساتھ آگئے ہیں۔

(۶) جب جنگ شروع ہونے کا وقت آیا تو آپ نے ایک نہایت پر زور اور ولولہ خیز خطبہ ارشاد فرمایا جس سے لشکرِ اسلامی کا حوصلہ بڑھا اور ان میں غیر معمولی جوش پیدا ہو گیا۔

(۷) اس کے بعد خود گھوم پھر کر صفوں کی نہایت اعلیٰ پیمانہ پر ترتیب کی اور پورے لشکر کو میہ میسرہ وغیرہ حصوں میں تقسیم کیا۔ جنگ کا نعرہ ”اھذا احد“ متعین فرمایا۔ منازل کے لئے جوامع مقرر فرمائے، زخمیوں کے لئے طبی امداد کا انتظام کیا، مدینہ سے ربط قائم رکھنے کا بندوبست، لشکر کے لئے سامانِ رسد کے پہنچنے کا اہتمام کیا گیا (التراتب الاواریہ للکتانی) علاوہ ان آپ نے لشکر کو مندرجہ ذیل ہدایات دیں :

(الف) جب تک دشمن جنگ میں پہل نہ کرے تم نہ کرنا۔

(ب) دشمن فاصلہ پر ہو تو خواہ مخواہ تیر اندازی کر کے ترکش خالی نہ کرنا۔

(ج) دشمن پیش قدمی کرے تو فاصلہ کی مناسبت سے حسب ضرورت و مصلحت پہلے تیرا

نیزے اور اس کے بعد تلواروں سے کام لینا۔

کسی ماہرِ جنگ سے پوچھئے کہ فنی طور پر ان ہدایات کی کیا اہمیت ہے۔

جب جنگ شروع ہو گئی تو آپ اپنی قیام گاہِ عیشیہ سے اُس کی برابر نگرانی فرماتے رہے اور

اگر کوئی ضرورت ہوئی تو فوراً آپ میدان میں پہنچ گئے اور صورتِ حال کی اصلاح کر دی،

نتیجہ ہے، لیکن ساتھ ہی خدا کی مدد (اسباب معنویہ) یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اس طالب علم کو ذہانت دی، حافظہ دیا، صحت عطا فرمائی اور اعلیٰ تعلیم و تربیت کے مواقع مہیا کئے۔ طالب علم کا کمال یہ ہے۔ اُس نے خدا کی ان نعمتوں سے فائدہ اٹھایا اور اپنے عمل اور جدوجہد کے ذریعہ خدا کی بخشی ہوئی صلاحیتوں کو پروان چڑھایا۔ اب پورا قرآن پڑھ جائیے، آپ دیکھیں گے کہ انسانی عمل اور جدوجہد اور اُس پر ثواب و عقاب سے متعلق اُس کی تعلیمات کا خلاصہ یہی ہے، اسی سلسلہ میں کسی قدر تفصیل سے گفتگو کرنے کی ضرورت اس لئے پیش آئی کہ غزوہ بدر سے متعلق آیات میں ایک آیت ہے: **إِنَّمَا النَّصْرُ مِنَ اللَّهِ** اکثر واعظین اس آیت کا نہایت غلط اور گمراہ کن مطلب بیان کرتے ہیں، ان کے نزدیک اسباب ظاہرہ کی کوئی حیثیت ہی نہیں ہے۔

یہ جنگ دینی اور سیاسی دونوں حیثیتوں سے نہایت اہم تھی۔ صرف تاریخِ اسلام میں نہیں۔ بلکہ تاریخِ عالم میں اگر اس کو نیا موڑا اور ایک عظیم الشان غلاب کا پیش خیمہ کہا جائے تو اس میں ذرا مبالغہ نہیں ہوگا۔

اولاً دینی حیثیت کو لیجئے! جیسا کہ ہم بتا چکے ہیں غزوہ بدر کا مقصد ہرگز اہل مکہ کو اسلام قبول کرنے پر مجبور کرنا نہیں تھا۔ بلکہ اسلام اور مسلمانوں کے ساتھ اُن کی شدید مخالفت کا جواب دینا اور اپنے تبلیغ و اشاعتِ اسلام کی آزادی اور حریتِ ضمیر کا حق حاصل کرنا تھا۔ لیکن بہر حال یہ جنگ ہوئی تھی اسلام کے عنوان اور نام سے اس بنا پر دینی حیثیت سے اس سے حسبِ ذیل مدد حاصل ہوئے:

(۱) اس جنگ سے یہ ثابت ہو گیا کہ جو لوگ سچے دل اور کمالِ خلوص و لگن سے اللہ کے یومِ آخرت پر ایمان رکھتے ہیں۔ بے سروسامانی کے باوجود کیا کچھ نہیں کر سکتے!

(۲) قبائلی عصبیت عرب عہدِ جاہلیت کی سب سے بڑی گمراہی تھی۔ اس عصبیت کے تحت حق اور باطل، نیک و بد اور سچ اور جھوٹ کے درمیان وہ کوئی فرق اور امتیاز نہیں لیتے تھے، غزوہ بدر نے اس عصبیت پر ضرب کاری لگائی، دنیا نے دیکھا کہ فرزندِ انِ توحید

کی حالت میں کچھ نہ کچھ محسوس ہوتا ہے۔ یہاں اللہ کا فضل و کرم یہ ہوا کہ اس شب میں صحابہ کو نیند آگئی، صبح اٹھے تو لڑنے کے لئے تازہ دم تھے، دوسرا لطف خداوندی یہ ہوا کہ اسلامی لشکر جس میدان میں خیمہ لگن ہوا تھا اُس کی زمین پوپی یعنی نرم تھی، فوج کے لئے چلنے میں دشواری تھی، فضل الہی یہ ہوا کہ بارش ہوگئی اور وہ بھی اتنی کہ زمین سنگلاخ ہوگئی، اس قدر زیادہ نہیں کہ کچھ ٹھہر جائے اور چلنا دشوار ہو۔ اللہ تعالیٰ نے اپنے ان دونوں انعامات کا ذکر اس طرح کیا ہے :

إِذْ يُغَشِّيكُمُ النُّعَاسَ أَمَنَةً مِّنْهُ وَيُنَزِّلُ  
عَلَيْكُمْ مِّنَ السَّمَاءِ مَاءً لِّيُطَهِّرَكُمُ  
بِهِ وَيُذْهِبَ عَنْكُمُ رِجْزَ الشَّيْطَانِ  
وَلِيَرْبِطَ عَلَى قُلُوبِكُمْ وَيُثَبِّتَ بِهَا  
الْأَقْدَامَ ۝ (الأنفال)

وہ وقت یاد کرو کہ اللہ نے تم پر نیند تم کو سکون  
دینے کے لئے طاری کر دی اور تم پر آسمان سے بارش  
نازل کی تاکہ وہ تم کو پاک صاف کر دے، دوسرے  
شیطان سے تم کو دور کر دے اور تمہارے دلوں  
کو مضبوط اور تمہارے قدموں کو غیر متزلزل بنا دے۔

بد قسمتی سے مسلمانوں میں تقدیر کا جو غلط اور تباہ کن تصور عام طور پر  
تقدیر کا غلط اور تباہ کن تصور پایا جاتا ہے۔ جس نے ان کی قوت عمل کو شل اور مفلوج کر دیا ہے  
اور جو ہمارے نزدیک نتیجہ ہے خلق افعال عباد کے بارہ میں اشاعرہ اور معتزلہ میں اختلاف کا  
اُس کی وجہ سے ایک مرتبہ پھر ہم اس کا اعادہ کرتے ہیں کہ اسباب تین قسم کے ہوتے ہیں : (۱) اسباب  
ظاہرہ، ان کا تعلق انسان کے اپنے عقیدہ اور عمل سے ہے، (۲) اسباب کوہینہ، ان کا تعلق تکوینیات  
سے ہے اور اسباب معنویہ : ان کا تعلق خدا کی مشیت اور ارادہ سے ہے، اس کی مثال یوں  
سمجھئے کہ ایک طالب علم کو گھر میں بہترین تربیت ملی ہے، کالج میں اُس کی تعلیم اور اُس سے متعلقہ  
امور کا نہایت اعلیٰ انتظام اور بندوبست ہے، پھر امتحان گاہ میں بھی اس کے لئے سکونِ قلب،  
کیسوئی اور دماغی راحت و آسائش کا مکمل اور خاطر خواہ انتظام و اہتمام ہے لیکن با اینہم امتحان  
میں اُس کی کامیابی اور ناکامیابی کا دار و مدار صرف اس بات پر ہے کہ اس نے امتحان گاہ میں بیٹھکر  
پرچہ کیسا کیا ہے، اگر اس نے پرچہ اچھا کیا ہے اور وہ کامیاب ہوتا ہے تو یہ اس کے سعی و عمل



جولائی ۱۹۷۵ء

عذرو خیانت اور بغاوت و سرکشی کو اُس کے حیطہ اقتدار میں کہیں سراٹھانے کا موقع نہیں دیا جائے گا۔ سیاسی حیثیت سے اب اسلام تحریک کے دوسرے دور میں داخل ہو رہا تھا جو اُس کا دورِ نظہیر و تنقیہ (Purgant) تھا جس کے بغیر کسی اسٹیٹ یا سوسائٹی میں استحکام (Stability) پیدا نہیں ہو سکتا۔ چنانچہ جیسا کہ آگے چل کر آپ پڑھیں گے کہ کعب بن اشرف یہودی کا قتل اور قبائل یہود کے ساتھ جو معاملہ ہوا، یہ سب کچھ اس دور کا طبعی تقاضا تھا، اسلام اب ایک اسٹیٹ تھا اور ہر اسٹیٹ کا فرض ہے کہ وہ اندرونی سالمیت (Internal Security) اور بیرونی سالمیت (External Security) دونوں کا خیال رکھے، جو چیز دنیا کی ہر اسٹیٹ کا قانونی حق ہی نہیں بلکہ فرض ہو اسلام کی ریاست کو اُس سے کیونکر محروم رکھا جاسکتا ہے۔

## غلطی کی تصحیح

گزشتہ ماہ جون کے برہان میں صفحہ ۳۳۲ پر عربی کے جو دو شعر آئے ہیں، افسوس ہے ان کا ترجمہ غلط ہو گیا، صحیح ترجمہ یہ ہے: ”تم لوگ زمانہ امن میں تو حمار وحشی بن جاتے ہو، لیکن جنگ ہو تو دشمن کے مقابلہ میں حیض والی عورتیں ہو جاتے ہو۔“ (بشکریہ مولانا جلیل احسن صاحب۔ جامعۃ الفلاح، اعظم گڑھ)

**گزارش:** خریداری برہان یا ندوۃ المصنفین کی ممبری کے سلسلہ میں خط و کتابت کرتے وقت یا مئی آرڈر کوپن پر برہان کی چٹ نمبر کا حوالہ دینا نہ بھولیں تاکہ تعمیل ارشاد میں تاخیر نہ ہو۔ اس وقت بے حد دشواری ہوتی ہے جب ایسے موقع پر آپ صرف نام لکھنے پر اکتفا کر لیتے ہیں۔  
(مینجر)

اپنے ہی خاندان اور قبیلہ کے لوگوں اور قریبی اعزاء اقارب کے مقابلہ میں کس بے جگری سے لڑے ہیں، جذبہ توحید سے سرشار ہو کر باپ نے بیٹے کی، بھائی نے بھائی کی، بھتیجے نے چچا کی اور خسر نے داماد کی ذرا پروا نہیں کی اور ایک کلمہ حق کو سر بلند و سر فراز کرنے کے لئے ہر اس چیز کو ٹھکرا دیا جو اس زندگی میں ہر انسان کو عزیز سے عزیز تر ہوتی ہے، مذاہب عالم کی تاریخ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پہلے اور آخری پیغمبر ہیں جنہوں نے شمشیر و سناں کی نوک زبان سے لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ کی شہادت پیش کی ہے آپ کا یہی وہ وصف خصوصی ہے جس کا اظہار آپ نے انانہی الملتحہ کہہ کر فرمایا ہے، دشمنوں کا برا ہو کہ انہوں نے اس فقرہ کا مطلب یہ نکالا ہے کہ پیغمبر اسلام خود اپنے بقول تلوار کے پیغمبر ہیں اور اس لئے اسلام تلوار سے پھیلا ہے، فالی اللہ المشتکی۔ پروفیسر منٹگری واٹ لکھتے ہیں:

”جنگ بدر کا نہایت اہم نتیجہ یہ ہوا کہ پیغمبر اسلام میں خود اپنے متعلق اور ان کے قریبی ساتھیوں میں ان کی پیغمبری کے بارہ میں بہت گہرا یقین پیدا ہو گیا، انہوں نے سالہا سال شدید آلام و مصائب میں بسر کئے تھے اور اس مدت میں اگر کوئی چیز ان کے لئے ڈھارس کی تھی تو صرف ان کا عقیدہ اور ان کا ایمان تھا۔ اس بنا پر اب جنگ میں جو یہ شاندار فتح حاصل ہوئی تو اس سے ان کا عقیدہ اور مضبوط ہو گیا، کیونکہ کفار کو ان کے کئے کی جو یہ سخت سزا ملی ہے قرآن کی یہی آیات میں اس کی پیش گوئی پہلے ہی کر دی گئی تھی۔“ (ص ۱۶)

(۲) علاوہ ازیں غزوہ بدر کا اہم سیاسی نتیجہ یہ ہوا کہ آج تک اسلام دفاعی پوزیشن (Defensive line) میں تھا لیکن اب اس نے اقدامی (Assertive) صورت اختیار کر لی۔ قریش جن کی شجاعت و دلیری، طاقت و قوت اور دولت و ثروت کا لوہا سارے عرب ماننا تھا اب اس کا جادو ٹوٹ گیا تھا۔ دوسرے قبائل اور خود مدینہ کے یہود اور منافقین کا اس سے متاثر ہونا لازمی تھا۔ اسلام نے اب یہ طے کر لیا تھا کہ بغض و عداوت

یہ ”وحی“ لفظی و معنوی ہر دلالت کو شامل ہے کیونکہ رسول اللہ کی اتباع کا میدان اس سے ہمیں زیادہ وسیع ہے جو ظاہری الفاظ قرآن سے سمجھا جاتا ہے۔ اسی طرح کئی آیتوں میں ”حکمت“ کا ذکر ہے جس سے مراد الفاظ کی وہ معنوی دلالت ہے جس کو رسول اللہ نے شعور نبوت کے ذریعہ سمجھا۔

علامہ شاطبی کہتے ہیں:

السنة في معناها ما اجعت الى الكتاب  
سنت اپنے معنی میں کتاب کی طرف لوٹنے والی ہے۔

فلا تجد في السنة امراً والقآن قد  
ول على معناه  
سنت میں کوئی بات نہ پاؤ گے کہ قرآن نے اس کے معنی پر دلالت نہ کی ہو۔

شاہ ولی اللہ کہتے ہیں:

وكذا ك معرفة الحديث معرفة  
اما معرفة اهل الظاهر نبالا  
وعريب الحديث واما معرفة الحكماء  
فبالانتطاع الى حقيقة التشريع والعلم  
اسی طرح حدیث کی معرفت دو طرح ہوتی ہے (۱) اہل ظاہر کی معرفت جس کا تعلق راویوں اور غریب حدیث کی واقفیت سے ہے (۲) حکماء کی معرفت جس کا تعلق تشریع کی حقیقت اور علم کی معرفت سے ہے۔

تشریع کی حقیقت تک رسائی معنویت حاصل کئے بغیر ناممکن ہے۔

معنویت حاصل کرنے میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو معنویت حاصل کی اس کا مقابلہ کسی اور شعور نبوت کی برتری کی اخذ کی ہوئی معنویت سے نہیں ہو سکتا کیونکہ نبوت کا خاصہ حقیقت کا کلی ادراک ہے جس کے بعد شعور نبوت کو غیر معمولی اخذ و استنباط کی صلاحیت پیدا ہو جاتی جو

اولہ شاطبی۔ الموافقات ج ۳۔ السنة في معناها

سہ ولی اللہ۔ الخیر الکثیر۔ اقسام التفسیر والحديث

# حدیث کا درایتی معیار

## (داخلی فہم حدیث)

مولانا محمد تقی صاحب امینی ناظم سنی دینیات علی گڑھ مسلم یونیورسٹی

نوٹ: درایتی معیار سے متعلق ”داخلی نقد حدیث“ پر تسلیس معارف (سوی تالوہ برکتہ) شائع ہو چکی ہیں

علم درایت کا ایک جز فہم حدیث ہے جس کے دو پہلو ہیں:

(۱) داخلی فہم حدیث اور

(۲) خارجی فہم حدیث

داخلی فہم کا تعلق حدیث کی معنویت اور خارجی فہم کا تعلق

حدیث کے ”قالب“ سے ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

داخلی فہم کا تعلق حدیث کی معنویت سے ہے

نے دین و شریعت سے متعلق جو کچھ فرمایا اس کی معنویت آپ نے قرآن حکیم سے حاصل کی جیسا کہ

کئی آیتوں میں آپ کی اتباع وحی کا ذکر ہے۔

میں اسی کی اتباع کرتا ہوں جس کی وحی میری طرف

إِنْ أَتَّبِعُ إِلَّا مَا يُوحَىٰ إِلَيَّ

کی جاتی ہے۔

میں شعورِ نبوت کو داغدار بنانے کی ہر کوشش ناکام رہتی ہے مثلاً  
(۱) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا معاشرہ اس قدر غیر ترقی یافتہ نہ تھا کہ لوگ ”مرگی“ جیسے مرض کی شناخت نہ کر سکتے۔

(۲) چالیس سال تک رسول اللہ معاشرہ میں رہے لیکن کبھی آپ کی زندگی میں اس مرض کا پتہ نہیں چلتا۔ خود قرآن حکیم نے اس مدت کو بطور سند پیش کیا ہے۔  
فَقَدْ بَشَّرْنَاكُمْ عُمَرَاءُ مِنْ قَبْلِهِمْ أَفَلَا تَعْقِلُونَ  
میں اس سے پہلے تم میں ایک عمر تک رہ چکا ہوں کیا تم نہیں سمجھتے ہو۔

(۳) مذکورہ آثار ہمیشہ نزول وحی کے وقت ظاہر ہوتے رہے کبھی اور وقت نہیں ہوئے اگر معاذ اللہ ”مرگی“ کا مرض ہوتا تو پہلے کبھی ضرور ظاہر ہونا چاہئے تھا۔ یہ عجیب بات ہے کہ جب آپ کو زندگی کے بارے میں اصول بتائے جائیں تو اس وقت لازمی طور سے مرگی کا دورہ پڑے اور عام حالت میں کبھی اس کا حملہ نہ ہو۔

(۴) رسول اللہ کے سامنے عقیدت و نیاز مندی کی گردن جھکا کر جس طرح لوگوں نے عقیدت و محبت کا ثبوت دیا وہ کسی مرگی زدہ کے لئے نہیں ہو سکتا جبکہ لوگوں نے ہر طرح آزمایا اور ہر معیار پر جانچا تھا۔

(۵) مذکورہ آثار زائل ہونے کے بعد رسول اللہ جس کلام کی تلاوت فرماتے تھے وہ آج بھی موجود و محفوظ ہے کسی مرگی زدہ سے اس کی توقع نہیں کی جاسکتی۔

ان حقائق کی موجودگی میں شعورِ نبوت کو داغدار بنانے کی یہ کوشش اس قدر خلاف واقعہ قرار پاتی ہے کہ ڈاکٹر گبن (جس نے رسول اللہ کی زندگی پر اور کئی اعتراض کئے ہیں) نے بھی اس کو یونانیوں کا اتہام



کسی اور کے شعور کو نہیں میسر ہے۔ پھر شعورِ نبوت کو یہ قوت بھی حاصل ہے کہ عالم بیداری میں ”برتر شعور“ یا ”نور“ سے تعلق جوڑ کر کسبِ فیض کرے اور ایک ایسے مقام سے ”وحی“ اخذ کرے جو مادیت کے لئے غیر مادی ذرائعِ علم کی انتہا پر ہے۔ جبکہ دوسروں کو صرف عقل سے کسبِ فیض کی قوت حاصل ہوتی جو مادیت کے لئے مادی ذرائعِ علم کی انتہا پر ہے۔ ان دونوں کی بلندی، گیرائی، گہرائی اور حقیقت تک رسائی میں جو بنیادی فرق ہے وہ اہل نظر سے پوشیدہ نہیں ہے۔

شعورِ نبوت کو داغدار ”برتر شعور“ یا ”نور“ سے تعلق جوڑنے میں قویٰ کو سخت قسم کی کشمکش سے دوچار بنانے کی کوشش ہونا پڑتا تھا۔ جس کے آثار اعضاء و جوارح پر بھی ظاہر ہوتے تھے مثلاً چہرہ کا متغیر ہو جانا، سردی کے زمانہ میں جبینِ اقدس پر پسینے کے قطروں کا نمودار ہونا، اعصاب کا غیر معمولی بار محسوس کرنا اور استغراق کی کیفیت طاری ہونا وغیرہ (ان سب کا ثبوت حدیثوں میں موجود ہے) اعضاء و جوارح پر ”آثار“ کی حقیقت نہ سمجھنے کی وجہ سے بعض مورخین نے بددیانتی سے ان کو مرگی کے دورہ کا نتیجہ قرار دے کر شعورِ نبوت کو داغدار بنانے کی کوشش کی۔ حالانکہ یہ ”آثار“ کسی بیماری کی وجہ سے نہیں بلکہ زیادہ گہرے مقام میں ڈوب کر کسبِ فیض کے نتیجہ میں ظاہر ہوتے تھے۔ جس طرح کسی درجہ میں ”آثار“ اس وقت بھی ظاہر ہوتے ہیں جب عام انسان کا شعور مضامین حاصل کرنے کی طرف ہمہ تن متوجہ ہوتا ہے۔ ہم دیکھتے ہیں کہ ایک قسم کی محویت و استغراق کی کیفیت طاری ہوتی، مگر دو پیش کی دنیا سے بے خبری ہو جاتی اور کبھی تو اعضاء و جوارح پر بھی تاثر کے آثار نمایاں ہوتے ہیں۔ ”عقل“ سے کسبِ فیض کے وقت یہ ”آثار“ تسلیم کرنے میں کسی کو کوئی دشواری نہیں پیش آتی تو ”مقامِ وحی“ سے کسبِ فیض کے وقت مذکورہ ”آثار“ تسلیم کرنے میں کیونکر دشواری کی گنجائش نکل سکتی ہے؟ جبکہ ”عقل“ مادی ذرائعِ علم کی انتہا اور ”مقامِ وحی“ غیر مادی ذرائعِ علم کی انتہا ہے۔ رفعت و بلندی کے لحاظ سے دونوں میں جو فرق ہے اس کی بنا پر کسبِ فیض کے وقت ”آثار“ کی نوعیت و کیفیت میں فرق لازمی ہے۔

۱۹۴۰

چند حقائق کی موجودگی میں کوشش کی جا رہی ہے کہ علاوہ درج ذیل چند حقائق ایسے ہیں کہ ان کی موجودگی

ہم نے آپ پر الذکر (قرآن) اتارا تاکہ جو چیز لوگوں کی طرف بھیجی گئی ہے آپ ان کے سامنے بیان کر دیں تاکہ وہ خود غور و فکر کریں۔

وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ  
مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ وَلَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ

طریقہ یہ تھا کہ رسول اللہ پر جب آیتیں نازل ہوتیں تو ان کی معنوی دلالت پر کام لینے کا طریقہ غور و فکر کر کے تشریح، تفصیل اور توضیح کا خاکہ تیار کرتے پھر اس کے مطابق ہدایات و تعلیمات کا سلسلہ جاری رہتا۔ یہ دونوں کبھی قوی ہوتیں اور کبھی قوی و فعلی دونوں ہوتی تھیں جیسا

کہ ان ابتدائی آیتوں سے اندازہ ہوتا ہے :

پڑھئے اپنے رب کے نام سے جس نے پیدا کیا۔  
ایک لوتھڑے سے انسان کی تخلیق کی۔ پڑھئے  
اور اس کا رب بڑا کریم ہے جس نے قلم سے  
علم سکھایا۔ انسان کو وہ علم دیا جس کو وہ  
نہ جانتا تھا۔

اقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ  
الْإِنْسَانَ مِنْ عَلَقٍ۔ اقْرَأْ وَرَبُّكَ  
الْأَكْرَمُ الَّذِي عَلَّمَ بِالْقَلَمِ عَلَّمَ  
الْإِنْسَانَ مَا لَمْ يَعْلَمْ

اے کپڑا اور ٹھننے والے اٹھئے اور خبردار کیجئے  
اور اپنے رب کی بڑائی کا اعلان کیجئے اور اپنے  
کپڑے پاک رکھئے اور گندگی سے دور رہئے اور  
زیادہ حاصل کرنے کے لئے احسان نہ کیجئے اور  
اپنے رب کی خاطر صبر کیجئے۔

يَا أَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ قُمْ فَأَنْذِرْ وَرَبُّكَ الْكَافِرُ  
وَنَبَأُكَ فَطْمَرٌ وَالسَّجَزُ فَاهْجُرْ وَلَا تَمْسُ  
تَسْتَكْبِرُ وَلِرَبِّكَ فَاصْبِرْ

پہلی آیتوں میں اللہ کی عظمت و بڑائی، احسان و کرم، حقیر حالت سے انسان کی ابتدا اور  
بلند ترین صفت علم سے اس کو آراستہ کرنے اور پھر اس صفت کو کتابت کے ذریعہ منتقل کرنے کا

تسلیم کیا ہے۔

معنویت سے رسول اللہ ﷺ | رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حاصل کی ہوئی معنویت سے تین  
نے تین کام لئے | کام لئے۔

(۱) دین کے مقاصد کی تشریح۔

(۲) بندوں کے مصالح کی تفصیل اور

(۳) اصول و کلیات کی توضیح

قرآن حکیم دراصل مقاصد، مصالح اور اصول و کلیات ہی کی کتاب ہے اس میں زندگی کے مختلف شعبوں سے متعلق جس قدر جزئیات ہیں وہ بطور نمونہ انہیں کی تشریح، تفصیل اور توضیح کے لئے ہیں تاکہ ان کی روشنی میں نمو پذیر زندگی اور ترقی پذیر معاشرہ کی رہنمائی کے لئے اخذ و استنباط کا سلسلہ جاری رہے۔ سب سے پہلے اس کے مخاطب خود رسول اللہ ﷺ تھے جیسا کہ اس آیت میں فیصلہ کے لئے مَا ارسلناک اللہ (شعور نبوت) سے کام لینے کی ہدایت ہے۔

إِنَّا أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ لِتَحْكُمَ بَيْنَ  
النَّاسِ بِمَا أَمَرَكَ اللَّهُ

اے نبی ہم نے آپ کی طرف حق کے ساتھ کتاب اتاری تاکہ آپ لوگوں کے درمیان اس کے مطابق فیصلہ کریں جو اللہ نے آپ کو دکھایا۔

پھر آپ کے بعد تمام وہ لوگ مخاطب ہیں جو اخذ و استنباط کی صلاحیت رکھتے ہیں۔ ذیل کی آیت میں "لعلہم یتفکرون" کے ذریعہ ایسے تمام لوگوں کو غور و فکر کی دعوت دی گئی ہے۔

"Decline and Fall of the Roman empire, By  
Gibbon, vol. 5. chap. 50. Page 270, See Foot note  
also"



ب نے بیک زبان ہو کر کہا :

لَا صَدَقَاتُ

بیشک - ہم نے کبھی آپ سے سوائے سچ کے اور تجربہ نہیں کیا۔

جس طرح اس موقع پر رسول اللہ صفا کی چوٹی پر کھڑے پہاڑ کی دونوں سمتوں کو دیکھ رہے تھے اسی طرح حقیقت کے کھلی ادراک کے بعد شعور نبوت بہت سی ان باتوں کو دیکھتا رہتا اور اشارات کو پاتا رہتا ہے جن تک رسائی دوسروں کی نہیں ہو سکتی۔ خود رسول اللہ نے اس حقیقت کو کئی مرتبہ ان الفاظ میں ظاہر فرمایا :

لَا تَرَوْنَ

میں وہ دیکھتا ہوں جو تم نہیں دیکھتے ہو

یوں اور حدیثوں کی کمی بیشی | اسی طرح آیتوں اور حدیثوں کی کمی بیشی کی بحث بھی بے سود ہے بحث بھی بے سود ہے | (کہ مثلاً عملی احکام کی آیتیں صرف پانچ سو ہیں ان سے حدیث کے قے عظیم ذخیرہ نے کیوں کو معنویت حاصل کی) اس لئے کہ مذکورہ مقدار میں صرف وہی آیتیں شامل گئی ہیں جن سے احکام سمجھنے میں زیادہ دشواری نہ تھی اخذ و استنباط والی بیشتر آیتیں اس میں شامل نہیں ہیں۔ دراصل کسی موضوع سے متعلق آیتوں کی مقدار حقیقی نہیں بلکہ اضافی جو ذہنوں و طبیعتوں کے اختلاف سے بدلتی رہتی ہے۔ ایک ذہین و فطین آدمی بہت سی باتیں ان آیتوں سے حاصل کر لیتا ہے جن تک رسائی دوسروں کی نہیں ہو سکتی، اسی بنا پر آیات احکام کی تعداد میں بھی اختلاف ہے کسی کے نزدیک دو سو کسی کے نزدیک پانچ سو اور کسی کے نزدیک کچھ زیادہ ہے۔

ابن وقیف العید کہتے ہیں :

بخاری و مسلم و مشکوٰۃ باب الانذار والتحذیر

ترمذی و ابن ماجہ البواب الزہد

ذکر ہے کہ اس کی علمی صلاحیت ٹھٹھکر نہ رہ جائے۔ یہ پہلا تجربہ تھا جس میں انسان کو حقیر حالت سے رفعت و بلندی کے انتہائی مقام پہنچانے کی نشاندہی کی گئی۔ دوسرے تجربہ میں انسان کو خوابِ غفلت سے بیدار کرنے کا حکم۔ ظاہری و باطنی، اعتقادی و عملی ہر قسم کی نجاست سے صفائی و ستھرائی کی تاکید۔ خالص لوجہ اللہ کام کی تلقین۔ اس کے عوض دنیوی فوائد کی توقع نہ رکھنے اور صبر و ضبط کی تعلیم وغیرہ ایسی جامع تعلیمات ہیں کہ ان کی روشنی میں شعورِ نبوت نے کام کا خاکہ تیار کیا اور فرض منصبی کی ادائیگی میں سرگرم عمل ہوئے۔ ظاہر نظر میں یہ چند چھوٹے چھوٹے فقرے ہیں لیکن ان کی ہیئت ترکیبی اور جامعیت خود ہی شہادت دے رہی ہے کہ ان کے اندر معانی کا خزانہ پوشیدہ ہے۔

اس طریقہ میں تقدیم و تاخیر | اس طریقہ میں آیتوں اور حدیثوں کی تقدیم و تاخیر کی بحث بے سود ہے کہ کی بحث بے سود ہے | جب تک آیتوں سے معنویت حاصل کی ہوئی حدیثوں کے بارے میں نہ معلوم ہو کہ یہ متعلقہ آیتوں کے بعد کی ہیں اس وقت تک معنویت حاصل کرنے کی بات بے معنی ہو کر رہ جاتی ہے۔ کیونکہ جس طرح آیتیں بیک وقت نہیں نازل ہوئیں اسی طرح حدیثیں بھی بیک وقت نہیں وجود میں آئیں۔ بلکہ حالات کے لحاظ سے تدریجی عمل دونوں کے ساتھ یکساں جاری رہا۔ بہت ممکن ہے کہ رسول اللہ نے جو حدیثیں بیان کیں ان کی معنویت انہیں آیتوں سے حاصل کر لی ہو جو پہلے نازل ہو چکی ہیں لیکن دوسرے لوگوں کے شعور کی رسائی وہاں تک نہیں ہو سکی۔ شعورِ نبوت کی رسائی کا اندازہ دعوت کے سب سے پہلے حیاتِ بخش خطاب سے ہوتا ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مذکورہ آیتیں نازل ہونے کے بعد قریش کو جمع کر کے صفارِ پہاڑی کی چوٹی پر کھڑے ہو کر فرمایا:

یا معشرِ قریش! اے قریش کے لوگو۔ تم مجھے بتاؤ اگر میں یہ کہوں  
ان خیلہ بالوادی تزدید ان تغیر  
علیکم اکنتم مصدقین۔  
کہ اس پہاڑ کے دامن سے ایک فوج نکل کر تم پر  
حملہ کرنے والی ہے تو تم میری تصدیق کر دو گے۔

تے، اللہ نے اپنے بندوں میں جس کو چاہا رسول بنایا اور کتاب دی۔ قیامت، مرنے کے  
کی زندگی، جنت و دوزخ سب حق ہیں۔ ان سے متعلق آیتیں یہ ہیں :

سب تعریفیں اللہ کے لئے ہیں جو سارے جہانوں  
کا پروردگار ہے۔ بیحد مہربان، نہایت رحم والا ہے  
یَوْمَ الدِّينِ

بدلہ کے دن کا مالک ہے۔

آپ کہتے تھے کہ وہ اللہ اکیلا ہے وہ بے نیاز  
ہے نہ اس نے کسی کو پیدا کیا نہ وہ کسی سے پیدا  
کیا گیا۔ اس کا کوئی ہمسر نہیں۔

اور ان لوگوں کو چھوڑو جو اللہ کے ناموں میں  
کجروی اختیار کرتے ہیں۔

ہم نے ہر چیز اندازہ ٹھہرا کر پیدا کی۔

جن باتوں کا اللہ نے حکم دیا (فرشتے) اللہ کی  
نافرمانی نہیں کرتے اور وہی کرتے ہیں جن کا حکم  
دیا جاتا ہے۔

اللہ خوب جانتا ہے اس موقع کو جہاں اپنا پیغام  
بھیجے۔

ہم نے بہت سے رسولؑ نشانوں کے ساتھ  
بھیجے اور ان کے ساتھ کتابیں اتاریں اور میزان۔

مقدار آیات الاحکام لا تنحصر فی هذا  
العدد بل هو مختلف باختلاف الفرائع  
والاذهان وما يفتحه الله من وجوه  
الاستنباط والرائح في علوم الشريعة  
يعرف ان من اصولها واحكامها  
ما يولخذ من مواضع متعددة حتى  
الآيات الحاصلة في القصص والامثال  
آیات احکام کی مقدار اس عدد میں محدود نہ  
بلکہ طبیعتوں اور ذہنوں کے اختلاف سے  
مختلف ہوتی ہے جن حضرات پر اللہ نے  
استنباط کے دروازے کھولے اور جن کو  
شرعیہ میں رسوخ حاصل ہے وہ جانتے ہیں  
بہت سے اصول و احکام متعدد جگہوں سے  
ہوتے ہیں حتیٰ کہ ان آیتوں سے بھی جو قصہ  
امثال میں وارد ہوئی ہیں۔

یہ تقسیم جب عام لوگوں کی نسبت سے صحیح نہیں تو شعور نبوت کی نسبت سے کیوں  
صحیح ہوگی جس کی رسائی کا تصور عام ادراک سے باہر ہے۔  
ذیل میں مقاصد، مصالح، اصول و کلیات اور ان سے حاصل کی ہوئی معنویت کی تفصیل  
کی جاتی ہے۔

## دین کے مقاصد کی تشریح

ایمان و اعتقاد سے متعلق "دین" سے مراد تمام وہ بنیادی باتیں جن پر انبیاء علیہم السلام نے  
دین کی بنیادی باتیں کیا اور جن کا تذکرہ قرآن حکیم میں موجود ہے۔

(۱) ایمان و اعتقاد سے متعلق مثلاً

ہر قسم کی خوبیوں کے ساتھ اللہ کو متصف سمجھنا۔ ان باتوں سے اللہ کی پاکی بیان کرنا جو  
کی شان کے مناسب نہیں۔ اس کے ناموں میں کج روی کو حرام سمجھنا، یہ عقیدہ رکھنا کہ تمام حوالہ  
سے پہلے اللہ کے علم میں ایک اندازہ مقرر ہے۔ اللہ کے فرشتے ہیں جو اس کی نافرمانی نہیں

أُولَٰئِكَ الَّذِينَ امْتَحَنَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ  
لِلتَّقْوَىٰ ۚ

یہی لوگ ہیں جن کے دلوں کی اللہ نے تقویٰ کے  
لئے آزمائش کی۔

بَلْ تَرَاءُنَّ عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ مَا كَانُوا  
يَكْسِبُونَ ۚ

بلکہ ان کے اعمال کی وجہ سے اللہ نے ان کے دلوں  
پر زنگ لگا دیا۔

وَيَجْعَلُ الرَّجْسَ عَلَىٰ الَّذِينَ لَا يَعْقِلُونَ ۚ

اور اللہ ان لوگوں پر گندگی ڈالتا ہے جو سوچتے  
نہیں ہیں۔

أَوْ لَوْ كَانَ آبَاؤُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ شَيْئًا  
وَلَا يَهْتَدُونَ ۚ

اگرچہ ان کے باپ دادا نہ کچھ سمجھتے ہوں اور نہ  
ہدایت یافتہ ہوں۔

قَدْ أَفْلَحَ مَن زَكَّاهَا ۚ

اس شخص نے فلاح پائی جس نے نفس کی صفائی  
حاصل کی۔

إِنَّ النَّفْسَ لَأَمَّارَةٌ بِالسُّوءِ إِلَّا مَحَرَّمٌ  
رَّبِّي ۚ

بیشک نفس برائی کا حکم دینے والا ہے مگر جو میرا  
رب رحم کر دے۔

قُلْ لِلْمُؤْمِنِينَ يَغُضُّوا أَبْصَارَهُمْ وَيَحْفَظُوا  
فُرُوجَهُمْ ذَٰلِكَ أَرَاكُمْ لَكُمْ ۚ

اے پیغمبر آپ مومن مردوں سے کہہ دیجئے کہ اپنی نگاہوں  
کو باز رکھیں اور اپنی شرمگاہوں کی حفاظت کریں یہ  
ان کے لئے زیادہ پاکیزہ طریقہ ہے۔

ذَقُلْ لِلْمُؤْمِنَاتِ يَغْضُضْنَ مِنْ أَبْصَارِهِنَّ  
وَيَحْفَظْنَ فُرُوجَهُنَّ ۚ

اے پیغمبر آپ مومنہ عورتوں سے بھی کہہ دیجئے کہ اپنی  
نگاہوں کو باز رکھیں اور اپنی شرمگاہوں کی حفاظت  
کریں

۱۷ الحجرات ۱۷ ۱۸ التطفیف ۱۹ یونس ۲۰ البقرہ ۲۱

۲۲ الشمس ۲۳ یوسف ۲۴ النور ۲۵



تاکہ لوگوں میں انصاف قائم کریں۔  
پھر تم قیامت کے دن اٹھائے جاؤ گے۔  
(مرنے کے بعد) پھر اللہ تمہیں زندہ کرے گا پھر  
اس کی طرف لوٹائے جاؤ گے۔

یہ لوگ جنت میں عزت سے رہیں گے۔  
یہ دوزخ کے لوگ ہیں۔

لَيَقُومَنَّ النَّاسُ بِالْقِسْطِ ۚ  
ثُمَّ إِنَّكُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ تُبْعَثُونَ ۚ  
ثُمَّ يُحْيِيكُمْ ثُمَّ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ۚ

أُولَٰئِكَ فِي جَنَّاتٍ مُّكْرَّمُونَ ۖ  
أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ ۖ

لہارت و پاکی سے متعلق (۲) طہارت و پاکی سے متعلق مثلاً  
دین کی بنیادی باتیں | جسم و لباس کو گندگی و میل سے پاک و صاف رکھنا، قلب و دماغ  
کو ہر قسم کی آلودگیوں سے دور رکھنا، نفس و شرمگاہ کو کثافتوں و غلط کاریوں  
سے محفوظ رکھنا، زبان آنکھ کان وغیرہ کو غلط استعمال سے بچانا جیسا کہ ان آیتوں سے ثبوت

ملتا ہے۔

وَإِنْ كُنْتُمْ جُنُبًا فَاطَّهَّرُوا ۚ  
وَرِثْيَا بَاكَ فَطَهِّرْهُ  
وَالرَّجْزَ فَاهْجُرْ ۚ

إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ التَّوَّابِينَ وَيُحِبُّ  
الْمُتَّحِرِينَ ۚ

لَنْ يَنَالَ اللَّهُ لُحُومَهَا وَلَا دِمَآءَهَا وَلَكِنْ  
يَنَالُ التَّقْوَىٰ مِنْكُمْ ۚ

اگر تم جنبی ہو تو خوب طہارت حاصل کرو۔  
اپنے کپڑوں کو پاک رکھو۔

گندگی سے دور رہو

بیشک اللہ توبہ کرنے والوں اور طہارت  
کرنے والوں سے محبت کرتا ہے۔

اللہ کو نہ قربانیوں کا گوشت پہنچتا ہے اور  
ان کا خون لیکن دل کا تقویٰ پہنچتا ہے۔

إِنَّ الْحُكْمَ إِلَّا لِلَّهِ ۖ

وَمَنْ يُعْظِمِ شَعَائِرَ اللَّهِ فَإِنَّهَا مِنْ تَقْوَى الْقُلُوبِ ۚ

قُلْ إِنَّ صَلَاتِي وَنُسُكِي وَمَحْيَايَ وَمَمَاتِي لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ۚ

حکم صرف اللہ کا ہے

جو شخص اللہ کے ”شعائر“ کی تعظیم کرے تو وہ دلوں کے تقویٰ کی بات ہے

آپ کہہ دیجئے میری نماز، میری قربانی میرا جینا اور میرا مرنا سب اللہ کے لئے ہے جو سارے جہانوں

کا پروردگار ہے۔

إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ ۚ

اے اللہ ہم آپ ہی کی عبادت کرتے اور آپ ہی سے مدد مانگتے ہیں۔

بیشک اللہ اپنے ساتھ شرک کرنے کو نہیں بخشا اس کے ماسوا جس کو چاہے بخش دیتا ہے۔ جس نے اللہ کے ساتھ شرک کیا وہ بڑی دور کی گمراہی میں جا پڑا۔

إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ ۚ وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا بَعِيدًا ۚ

اگر تمھکو کوئی سختی پہونچے تو اللہ کے سوا اس کو کوئی دور کرنے والا نہیں اور اگر تمھکو کوئی بھلائی پہونچے تو وہ ہر چیز پر قادر ہے۔

إِنْ يَمْسَسْكَ اللَّهُ بِضُرٍّ فَلَا كَاشِفَ لَهُ إِلَّا هُوَ وَإِنْ يُرِدْكَ بِخَيْرٍ فَلَا يُبَدِّلُ شَيْءَ قَدِيرٌ ۚ

نیکی و بدی سے متعلق (۴) نیکی و بدی سے متعلق مثلاً

دین کی بنیادی باتیں | اصل نیکی دل کی پاکی و عمل کی سچائی ہے جس کے لئے محض ضابطہ کی خانہ پری کافی نہیں بلکہ اللہ سے مستقل ربط و تعلق ضروری ہے۔ نیکی زندگی کے کسی ایک گوشہ میں محدود نہیں

بیشک کان آنکھ اور دل ان سب کے متعلق  
باز ہیں ہوگی۔

إِنَّ السَّمْعَ وَالْبَصَرَ وَالْفُؤَادَ كُلُّ أُولَٰئِكَ  
كَانَ عَنْهُ مُسَلَّوًۢا ۖ

اگر تم اللہ سے ڈرتی ہو تو نرم و دلکش لہجہ میں  
بات نہ کرو

إِنَّ الْتَقِيَّتَۃَ فَلَا تَخْضَعْنَ بِالْقَوْلِ ۖ

بیشک جو لوگ پسند کرتے ہیں کہ مسلمانوں میں بھائی  
پھیلے ان کے لئے دنیا و آخرت میں دردناک

إِنَّ الدِّينَ يُحِبُّونَ أَنْ تَشِيعَ الْفَاحِشَةُ فِي الدُّنْيَا  
أَمْۜوَالُهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ ۖ

سزا ہے

عبادت و طاعت سے متعلق (۳) عبادت و طاعت سے متعلق مثلاً

دین کی بنیادی باتیں | عبادت و طاعت کے ذریعہ اللہ کی زیادہ سے زیادہ تعظیم کرنا۔ چہرہ او

دل اس کے سپرد کرنا۔ خالص اسی کی عبادت و طاعت کو اپنے اوپر فرض سمجھنا۔ شعار (خاص اللہ کی  
یادگار) کے ذریعہ اللہ کا قرب حاصل کرنا۔ عبادت و استعانت میں شرکت حرام سمجھنا اور اسی کو نفع و ضرر  
کا مالک و مختار سمجھنا وغیرہ جیسا کہ ان آیتوں سے ثابت ہوتا ہے۔

رَضِيَ رَبُّكَ أَنْ لَا تَعْبُدَ إِلَّا يَآكَ ۖ  
تیرے رب نے حکم دیا کہ اس کے علاوہ اور کسی کی  
عبادت نہ کرو

سجدہ کرو اور قریب ہو جاؤ

وَأَسْجُدْ وَاقْتَرِبْ ۖ

آپ کھد بجئے ہیں حکم دیا گیا ہوں کہ عبادت خالص  
اسی کے لئے کروں

قُلْ إِنِّي أُمِرْتُ أَنْ أَعْبُدَ اللَّهَ مُخْلِصًا  
لِّلَّهِ الدِّينَ ۚ

اللہ کی عبادت کرو اس کے ساتھ کسی چیز کو شریک نہ کرو

وَأَعْبُدْ اللَّهَ وَلَا تُشْرِكْۢا بِهِ شَيْئًا ۚ

۱۔ بنی اسرائیل ع ۴ ۲۔ الاحزاب ع ۴ ۳۔ النور ع ۴ ۴۔ بنی اسرائیل ع ۳

۵۔ العلق ع ۱ ۶۔ الزمر ع ۲ ۷۔ النساء ع ۶



# بحر العلوم عبد العلی محمد فرنگی محلی

(۳)

ڈاکٹر محمد اقبال انصاری صدر شعبہ اسلامیات، مسلم یونیورسٹی علی گڑھ

بحر العلوم نے اپنے تلامذہ کی ایک بڑی تعداد کے علاوہ بکثرت تصنیفات بھی اپنے علمی تصانیف ورثہ میں چھوڑی ہیں اور حق یہ ہے کہ ملامبین رحمۃ اللہ علیہ تک فرنگی محل میں کوئی عالم آپ کی تالیفات و تصنیفات کا مقابلہ نہیں کر سکتا۔ اگر کوئی کثرت تالیفات و تدقیقات جملہ علوم میں آپ کے بعد آپ کی یادگار ہوا ہے تو وہ ملامبین اور مولانا ولی اللہ اور مولانا عبدالحی ہیں۔۔۔ آپ کی تالیفات میں وہ حقائق و دقائق ملتے ہیں اور شروع و حواشی میں اصل کتاب کا اس طرح حل اختصار کے ساتھ ہوتا ہے کہ اس کی نظیر ملنا دشوار ہے۔ البتہ آپ کے تذکرہ نگاروں نے آپ کی تصنیفات کے استقصا کی کوئی خاص کوشش نہیں کی اسی لئے مختلف تذکروں میں کچھ نہ کچھ کتابوں کے نام تغیر و تبدل یا کمی بیشی کے ساتھ ملتے ہیں۔ مولانا محمد یوسف کوکن نے اپنے رسالہ میں ۲۳ تصانیف کا ذکر کیا ہے جن میں سے بعض کے اب صرف نام ہی محفوظ رہ گئے ہیں۔ ذیل میں اختصار کے ساتھ ان تین تصانیف کا مختصر تعارف القیائی

۱۔ عنایت اللہ: مصدر سابق، ص ۱۴۰

۲۔ کوکن: بحر العلوم (مدرس: بیت) ص ۲۸-۳۳

بلکہ اس کا تعلق زندگی کے تمام گوشوں سے ہے۔ کمال نیکی حاصل کرنے کے لئے اپنی پسندیدہ چیزوں کی قربانی لازمی ہے۔ نیکی کے کاموں میں ایک دوسرے کی مدد کرنی چاہئے وغیرہ جیسا کہ ان آیتوں سے ثابت ہے:

لَيْسَ الْبِرَّ أَنْ تُوَكَّدَ وَجُوهُكُمْ قَبْلَ الْمَشْرِقِ  
وَالْمَغْرِبِ وَلَكِنَّ الْبِرَّ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ  
الْآخِرِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالْكِتَابِ وَالنَّبِيِّنَ وَآتَى  
الْمَالَ عَلَى حُبِّهِ ذَوِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ  
وَأَبْنِ السَّبِيلِ وَالسَّائِلِينَ وَفِي الرِّقَابِ  
وَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَآتَى الزَّكَاةَ وَالْمُوفُونَ  
بِعَهْدِهِمْ إِذَا عَاهَدُوا وَالصَّابِرِينَ فِي الْبَأْسَاءِ  
وَالْفَرَآءِ وَحِينَ الْبَأْسِ أُولَئِكَ الَّذِينَ  
صَدَقُوا وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ  
لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ حَتَّى تُنْفِقُوا مِمَّا تُحِبُّونَ  
لَيْسَ الْبِرَّ أَنْ تُوَكَّدَ وَجُوهُكُمْ قَبْلَ الْمَشْرِقِ  
وَالْمَغْرِبِ وَلَكِنَّ الْبِرَّ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ  
الْآخِرِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالْكِتَابِ وَالنَّبِيِّنَ وَآتَى  
الْمَالَ عَلَى حُبِّهِ ذَوِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ  
وَأَبْنِ السَّبِيلِ وَالسَّائِلِينَ وَفِي الرِّقَابِ  
وَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَآتَى الزَّكَاةَ وَالْمُوفُونَ  
بِعَهْدِهِمْ إِذَا عَاهَدُوا وَالصَّابِرِينَ فِي الْبَأْسَاءِ  
وَالْفَرَآءِ وَحِينَ الْبَأْسِ أُولَئِكَ الَّذِينَ  
صَدَقُوا وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ

نیکی یہ نہیں ہے کہ اپنا منہ مشرق کی طرف کر لیا مغرب  
کی طرف۔ بلکہ نیکی یہ ہے جو اللہ، آخرت کے دن،  
فرشتوں، آسمانی کتابوں اور تمام نبیوں پر ایمان لائے  
اللہ کی محبت میں اپنا مال رشتہ داروں، یتیموں،  
مسکینوں، مسافروں، سائلوں اور گردن چھڑانے  
میں دے۔ نماز قائم رکھے اور زکوٰۃ دیا کرے۔  
جب عہد کریں تو اپنے عہد کو پورا کرنے والے  
ہوں سختی اور تکلیف میں اور لڑائی کے وقت صبر کرنے  
والے ہوں یہی لوگ سچے اور یہی لوگ متقی ہیں۔  
کمال نیکی ہرگز نہیں حاصل کر سکتے ہو یہاں تک کہ اپنی  
پسندیدہ چیزیں خرچ کرو۔

وَتَعَاوَلُوا عَلَى الْبِرِّ وَالتَّقْوَىٰ  
”نیکی“ کے مقابل بدی ہے قرآن حکیم میں اس کا استعمال بھی کسی ایک گوشہ میں محدود نہیں بلکہ زندگی  
کے تمام گوشوں کو شامل ہے۔

وَذُرُوا ظَاهِرَ الْأَيْدِي وَبَاطِنَهُ  
کھلے اور چھپے سارے گناہ چھوڑ دو

(باقی)

۵۔ تنزلات سستہ : یہ فارسی میں تصوف پر ایک مختصر رسالہ ہے جس میں مسئلہ تنزلات پر مدلل بحث کی ہے۔ اس رسالہ کا ذکر بھی صرف یوسف کوکن صاحب نے کیا ہے البتہ کوئی نشاندہی نہیں کی ہے۔

۶۔ تنویر المنار شرح منار الانوار : حافظ الدین ابوالبرکات عبداللہ بن احمد النصفی (۱۳۱۰ھ) کی اصول فقہ میں مشہور و متداول کتاب ہے۔ یہ اسی کتاب کی فارسی شرح ہے جو چھپ چکی ہے۔ البتہ اس کا نام تنویر الابصار غالباً تصحیف ہے اور یہ صرف تذکرہ علمائے ہند میں پایا جاتا ہے۔

۷۔ الحاشیۃ علی حاشیۃ میرزا عبد علی الرسالة القطبیۃ او الحاشیۃ علی الحاشیۃ الزاہدۃ لقطبیۃ : صفحات بالالین سعد الدین الفتازانی کی تہذیب المنطق کا تذکرہ آچکا ہے اس کی ایک شرح قطب الدین محمود بن محمد (م ۶۱۳۶ھ) نے لکھی تھی جو قطبی کے نام سے مشہور و متداول ہے انھیں قطب الدین نے منطق میں ایک رسالہ ”رسالہ فی التصور والتفہیم“ کے نام سے لکھا تھا جو الرسالة القطبیۃ کے نام سے مشہور ہوا، میرزا عبد (۶۱۶۸۹ھ) نے اس کا جو حاشیہ لکھا تھا بحر العلوم نے اس پر بھی حاشیہ لکھا تھا یہ وہی حاشیہ ہے اور اس کے قلمی نسخے مختلف کتب خانوں میں پائے جاتے ہیں نیز یہ طبع بھی ہو چکا ہے۔

۸۔ الحاشیۃ علی حاشیۃ میرزا عبد علی شرح المواقف او الحاشیۃ علی الحاشیۃ الزاہدۃ علی الامور العوامۃ : علم کلام عضد الدین الایچی (۶۱۳۵۵ھ) کی کتاب المواقف بہت مشہور و متداول ہے، شریف علی بن محمد الجرجانی (۶۱۴۱۳ھ) نے شرح المواقف کے نام سے اس کی ایک شرح لکھی تھی۔ میرزا عبد نے اس کے ایک موقف یعنی امور عامہ پر ایک پرغز حاشیہ لکھا تھا جو متعدد مدارس

۱۔ کوکن : بحر العلوم (مدرسہ بیت) ص ۳۲

۲۔ قادری : مصدر سابق ، ص ۳۰۵

ترتیب کے لحاظ سے پیش ہے جو مختلف تذکروں کے موازنہ سے مکورات کے حذف کے بعد بیچ جاتی ہیں، یقیناً کچھ تصانیف ایسی ضرور رہی ہوں گی جو دستبرد زمانہ سے محفوظ نہ رہ سکیں یا پھر تذکرہ نگاروں کو ان کا علم نہ ہو سکا۔

- ۱۔ احوال قیامت، یہ فارسی میں ایک مختصر رسالہ ہے جس میں اشرارِ ساعت، قیامت، حشر و نشر اور جنت و جہنم کا تذکرہ ہے اس کے قلمی نسخے مختلف کتب خانوں میں پائے جاتے ہیں۔
- ۲۔ الارکان الاربعہ یا رسائل الارکان۔ یہ وہی کتاب ہے جس کے سبب تصنیف کا اوپر ذکر ہو چکا ہے، یہ عربی میں ہے اور اس میں حنفی نقطہ نظر سے روزہ، نماز اور حج و زکوٰۃ کے مسائل کو مدلل طریقہ سے پیش کیا گیا ہے یہ کتاب کئی بار چھپ چکی ہے اور ایک زمانہ تک بعض عربی مدارس میں داخل نصاب بھی رہی ہے۔ یہ رسائل الارکان کے نام سے مطبعہ علوی لکھنؤ سے شائع ہوئی تھی اور ارکان الاربعہ کے نام سے مطبعہ سعیدی کلکتہ سے۔ اس کا ایک قلمی نسخہ کتب خانہ دارالعلوم ندوۃ العلماء میں بھی ہے جو بارہویں صدی کا لکھا ہے اور ۲۷۷ صفحات پر مشتمل ہے۔

۳۔ تعلیقات علی الافق المبین : یہ میرزا قوام داد (۱۰۷۰ھ) کی کتاب الافق المبین پر تعلیقات ہیں جس کا ایک قلمی نسخہ رضا لاہوری رامپور میں ہے۔ اس کا ذکر صرف یوسف کوکن صاحب نے کیا ہے۔

۴۔ تکررۃ (حاشیہ) شرح تحریر الاصول : اصول فقہ میں کمال الدین محمد بن الہمام (۱۳۸۸ھ - ۱۴۵۶ھ) صاحب فتح القدیر کی کتاب التحریر یا تحریر الاصول بہت اہم سمجھی جاتی ہے اور اس کی متعدد شرحیں بھی لکھی گئی ہیں۔ ملا نظام الدین (م ۱۶۷۶ - ۱۷۴۸ھ) نے بھی اس کی شرح لکھنا شروع کی تھی مگر مکمل نہ کر سکے تھے جسے ان کے لائق فرزند نے مکمل کیا۔

۱۲۔ الحاشیۃ علی المثنیۃ بالتکریر: صدر الدین شیرازی نے مشائی حکماء کے مسلک کو اختیار کرتے ہوئے متعدد براہین و دلائل سے ثابت کیا ہے کہ ہر جزو کی تقسیم برابر جاری رہتی ہے اور تقسیم کسی حد پر ختم نہیں ہوتی ان کی براہین میں سے دوسری المثنیۃ بالتکریر ہے جو اہم بھی ہے اور وضاحت طلب بھی ہے اسی لئے متعدد حکماء نے اُس پر حاشیہ لکھا ہے جن میں ایک بحر العلوم کا بھی ہے۔ ان کے علاوہ ملاحمد الشد (م ۱۷۴۷) ملاحسن (م ۱۱۹۹) اور ملا مبین (م ۱۲۲۵) نے اس پر مفید حواشی لکھے ہیں۔ ملا بحر العلوم کے حاشیہ کا ایک قلمی نسخہ برٹش میوزیم میں ہے۔ اور ایک نسخہ تقریر علی المثنیۃ کے نام سے کتب خانہ دارالعلوم ندوۃ العلماء میں بھی ہے۔

۱۳۔ حاشیہ للشمس البازغہ: ملاحمود جونپوری (م ۱۶۵۱) نے پہلے فلسفہ و حکمت میں الحکمۃ البازغہ لکھی بعد میں خود ہی الشمس البازغہ کے نام سے اس کی شرح لکھی جو بہت مقبول ہوئی اور اس پر متعدد حواشی لکھے گئے جن میں ایک حاشیہ بحر العلوم نے بھی لکھا جس کا ذکر صرف مولانا عبدالباریؒ اور شیخ الطاف الرحمنؒ نے کیا ہے۔ اور ایک مشہور حاشیہ ملاحمد الشد (م ۱۷۴۷) شارح سلم العلوم کا بھی ہے۔

۱۴۔ رسالۃ اصول الحدیث: یہ عربی میں ایک مختصر رسالہ اصول حدیث پر ہے لیکن بحر العلوم

۱۔ المثنیۃ بالتکریر ہے نہ کہ بالتکرار جیسا کہ زبید احمد (مصدر سابق، ص ۴۱۶) ذکر کوکن: بحر العلوم (مدراس، بات) ص ۳۳ پر تحریر ہے۔

۱۔ تفصیل کے لئے ملاحظہ ہو صدر الدین شیرازی: شرح ہدایۃ الحکمۃ المعروف بصدر (نکھنؤ، ۱۳۰۸)، ص ۳۳

۲۔ عبدالباری، مصدر سابق، ص ۲۵

۲۔ الطاف الرحمن، مصدر سابق، ص ۶۵

۱۔ زبید احمد، مصدر سابق، ص ۴۰۷



میں داخل نصاب تھا، بحر العلوم نے اس حاشیہ پر حاشیہ لکھا تھا جو کافی مقبول ہوا اور اب بھی بعض مدارس میں داخل نصاب ہے اور مختلف کتب خانوں میں اس کے نسخے پائے جاتے ہیں اور پھپ بھی پکڑا ہے۔

۹۔ الحاشیۃ علی حاشیۃ میرزا ہدلا جلال اوالحاشیۃ علی الحاشیۃ الزاہدیۃ الجلالیۃ : تفتازانی کی تہذیب المنطق کی ایک شرح ملا جلال الدین الدوانی (م ۱۵۰۱ء) نے بھی لکھی تھی جو ایک زمانہ تک شامل درسیات رہی اور اب بھی بعض عربی مدارس میں پڑھائی جاتی ہے اور ملا جلال کے نام سے مشہور ہے، میرزا ہد نے اس کا ایک حاشیہ لکھا تھا جس کا حاشیہ پھر بحر العلوم نے لکھا۔ یہ بھی زیر طبع سے آراستہ ہو چکا ہے اور بعض مدارس عربیہ میں پڑھایا جاتا ہے۔

میرزا ہد کے مذکورہ بالا تینوں حواشی ”الحواشی الزاہدیۃ الثلاثہ“ کے نام سے موسوم ہیں اور متعدد علماء نے ان پر حواشی لکھے ہیں۔

۱۰۔ الحاشیۃ علی شرح ہدایۃ الحکمتہ لصدر الدین الشیرازی اوالحاشیۃ علی الصدر: ہدایۃ الحکمتہ اور اس کی شروح کا اوپر تذکرہ آچکا ہے یہ اس کی ایک متداول شرح کا عربی میں مفید حاشیہ ہے جو طبع بھی ہو چکا ہے، اس کا ایک قلمی نسخہ کتب خانہ دارالعلوم ندوۃ العلماء میں بھی موجود ہے اور ایک نسخہ مولوی محمد غوث کے ہاتھ کا لکھا ہوا حاجی ابو احمد محمد عبداللہ (مدرس) کے کتب خانہ میں بھی موجود ہے۔

۱۱۔ الحاشیۃ علی ضابطۃ التہذیب : منطق کی مشہور کتاب تہذیب المنطق کا اوپر ذکر ہو چکا ہے یہ اسی کے ایک ضابطہ کا حاشیہ ہے جو ۱۵۲۰ء میں دہلی سے طبع ہوا تھا۔ اس کا ذکر صرف زبید احمد نے کیا ہے۔

۱۔ گوکن : خانوادہ قاضی بدرالدولہ (مدرس : ۱۹۶۳) ج ۱ ص ۱۵۱

۲۔ زبید احمد : مصدر سابق ، ص ۴۱۷

۱۳۔ اصول فقہ میں حافظ الدین النسفی (م ۱۳۱۰ء) کی مشہور کتاب منار الانوار کی شرح لکھی تھی جس کی متعدد شروح لکھی گئی ہیں جن میں ملا جیون امیٹھوی (م ۱۷۱۸ء) کی نور الانوار اور ملا نظام الدین کی شرح منار الاصول کافی مشہور ہیں۔ پور میں محمد ابن مبارک شاہ نے ہی دائر الوصول الی علم الاصول کے نام سے مدار الفحول کا خلاصہ کیا تھا، کتب خانہ حبیب گنج محزونہ مولانا آزاد لائبریری علی گڑھ مسلم یونیورسٹی میں اس کا ایک قلمی نسخہ موجود ہے غالباً بحر العلوم نے اسی خلاصہ کی شرح کی ہوگی واللہ اعلم۔

۱۴۔ شرح مسلم العلوم: یہ منطق میں ملا محب اللہ بہاری (م ۱۷۰۷ء) کی مشہور متداول کتاب مسلم العلوم کی شرح ہے جو ۱۸۶۱ء میں دہلی کے مجتبیٰ پریس سے شائع ہوئی تھی اور ۲۷۸ صفحات پر مشتمل ہے۔ زبید احمد نے تعلیقات علی شرح شرح العلوم کے نام سے اس کا ذکر کیا ہے۔

۱۵۔ شرح مسلم الثبوت: یہ بھی اصول فقہ میں محب اللہ بہاری (م ۱۷۰۷ء) کی کتاب مسلم الثبوت کی شرح ہے جو اپنے فن میں نمایاں حیثیت کی حامل ہے۔ اس کتاب کا تاریخی نام فواتح التوحید فی شرح مسلم الثبوت ہے، اس کتاب کی اور بھی شرحیں لکھی گئی ہیں مگر یہ کافی مقبول ہوئی اور ۱۸۷۹ء میں لکھنؤ میں مطبع نو لکھنؤ سے شائع ہوئی تھی اور بڑی تقطیع کے ۳۰۰ صفحات پر مشتمل تھی۔

۱۶۔ شرح الضابطۃ: یہ منطق کے مسئلہ ضابطہ پر ایک مختصر رسالہ ہے جو ۲۴ صفحات پر مشتمل ہے اور ۱۳۷۳ھ میں مطبع محمدی مدراس میں چھپا تھا۔ ہو سکتا ہے یہ وہی کتاب ہو جس کا اوپر الحاشیہ علی ضابطۃ التہذیب کے نام سے ذکر ہو چکا ہے مگر مجھے ان دونوں میں سے کوئی دستیاب نہ ہو سکی۔

۱۷۔ شرح فص نو می من فصوص الحکم: تصوف میں محی الدین ابن العربی کی کتاب فصوص الحکم ان مشہور و متداول ہے یہ اس کے عرف 'فص نو می' کی شرح ہے، اس کا ذکر صرف کوکن

کے کسی بھی تذکرہ نگار نے اس کا ذکر نہیں کیا ہے اس کے دو قلمی نسخے کتب خانہ دارالعلوم ندوۃ  
میں ہیں۔

۱۵۔ رسالہ توحید: اس رسالہ کا ذکر صرف رحمان علی اور سید سلیمان ندوی نے کیا ہے اور  
یہ بھی وضاحت نہیں کی ہے کہ یہ عربی میں ہے یا فارسی میں لیکن غالباً فارسی میں ہو کہیں اور اس کا ذکر  
میری نظر سے نہیں گذرا۔

۱۶۔ الرسالة الصغری فی السلوک: یہ تصوف میں چودہ صفحات کا ایک مختصر رسالہ ہے جس  
کا ایک نسخہ رضا لاٹیری رامپور میں ہے اس کا ذکر صرف کوکن نے کیا ہے البتہ زبید احمد نے رسالہ  
الصغریٰ کے نام سے کیا ہے اور اس نسخہ کا حوالہ دیا ہے۔

۱۷۔ رسالۃ فی تقسیم الحادیث: یہ تقسیم حدیث کے متعلق ایک مختصر رسالہ ہے جس کا ایک  
نسخہ رضا لاٹیری رامپور میں ہے۔ عام تذکرہ نگاروں نے اس کا ذکر نہیں کیا ہے البتہ کوکن  
زبید احمد نے اس کا ذکر کیا ہے۔

۱۸۔ شرح الدائر فی الاصول: اس کا ذکر صرف مولانا عبد الباری و شیخ الطاف الرحمن نے  
کیا ہے مگر کوئی مزید وضاحت نہیں کی ہے۔ الدائر فی الاصول کے نام سے کسی کتاب کا ذکر نہیں  
ابو عبد اللہ بن مبارک شاہ الہردی الملقب بہ معین نے مدار الفحول فی شرح منار الاصول کے

۱۔ قادری، مصدر سابق، ص ۳۰۵ و سید سلیمان ندوی، مصدر سابق ص ۲۷

۲۔ کوکن: مصدر سابق، ص ۳۲

۳۔ زبید احمد: مصدر سابق، ص ۳۶۷

۴۔ کوکن: مصدر سابق، ص ۳۳ و زبید احمد: مصدر سابق، ص ۳۰۶

۵۔ عبد الباری: مصدر سابق، ص ۲۵ و الطاف الرحمن: مصدر سابق، ص ۶۵، سید سلیمان ندوی

(مصدر سابق، ص ۲۷) نے شرح فارسی منار الانوار کا ذکر کیا ہے۔

فارسی ترجمہ کے ۱۲۶۸ھ میں مطبع مصطفائی کانپور سے شائع ہوئے تھے اس کے نسخے متعدد کتب خانوں میں پائے جاتے ہیں البتہ بحر العلوم کے کسی تذکرہ نگار نے اس کا ذکر نہیں کیا ہے۔

۲۹۔ وحدہ الوجود: اس میں شیخ محی الدین ابن عربی (۱۱۶۵ — ۱۲۴۰ء) کے نقطہ نظر سے

مسئلہ وحدہ الوجود کی فارسی میں وضاحت کی ہے۔

۳۔ ہدایت الصرف: یہ علم صرف پر فارسی میں ایک مختصر رسالہ ہے جو انھوں نے اپنے

بڑے لڑکے عبد الاعلیٰ (م ۱۲۰۷ھ) کے لئے لکھا تھا یہ رسالہ چھپ بھی چکا ہے اور اس کے قلمی نسخے بھی پائے جاتے ہیں۔

چونکہ بحر العلوم کا بیشتر وقت کثیر التعداد طلباء کو درس دینے میں صرف ہوتا تھا اس لئے

کتب مذکورہ بالا میں بیشتر شروح و حواشی اور تعلیقات ہیں نیز ان کا تعلق درسیات سے ہے

اور اگرچہ مولانا بحر العلوم اور ان کے خاندان کے زور طبیعت کا جولانگاہ اکثر منطق و فلسفہ رہا پھر بھی انھوں نے اصول حدیث، فقہ، اصول فقہ، علم کلام، تصوف، عقائد اور دیگر علوم میں بھی گرانقدر تصانیف کا اضافہ کیا۔

ان تصانیف پر ایک اجمالی نظر ڈالنے سے ان کی حسب ذیل خصوصیات سامنے

آتی ہیں:

۱۔ حکمائے اسلام عام طور پر یونانی فلاسفہ کی تردید کرنے کے باوجود ان سے مرعوب

علوم ہوتے ہیں مگر بحر العلوم کی تصانیف سے اس قسم کی کسی مرعوبیت کا پتہ نہیں چلتا۔

۲۔ عام طور پر متاخرین قداماء کے مسائل و دلائل کو اپنے الفاظ میں بیان کر کے صرف ان

کی تشریح و توضیح کرتے ہیں مگر بحر العلوم اپنی طرف سے دعویٰ پیش کر کے دلائل بھی دیتے ہیں نیز



اور زبید احمد نے کیا ہے۔<sup>۱</sup>

۲۳۔ شرح فقہ اکبر: یہ امام ابوحنیفہ (۶۹۹-۷۶۷) کی مشہور کتاب فقہ اکبر کی فارسی شرح ہے، بعض تذکروں میں اس کے طبع ہونے کا بھی ذکر ہے۔

۲۴۔ شرح مشنوی مولانا روم: یہ مولانا جلال الدین رومی (۱۲۰۷-۱۲۷۳) کی مشہور مشنوی کی فارسی شرح ہے جو چھ جلدوں میں مطبع نوکشور لکھنؤ سے شائع بھی ہو چکی ہے اور اس کے قلمی نسخے بھی پائے جاتے ہیں۔

۲۵۔ شرح المجسطی: علم ہیئت میں بطلمیوس (م ۱۶۷) کی کتاب AL-MAGESTE سب سے قدیم سمجھی جاتی ہے جس کا عربی میں ترجمہ حنین بن اسحاق (۸۱۰-۸۷۳) نے کیا تھا یہ اسی کی ایک شرح ہے جس کا ایک قلمی نسخہ کلکتہ میں ایشیاٹک سوسائٹی کی لائبریری میں پایا جاتا ہے البتہ اس کا ذکر صرف زبید احمد اور کوکن نے کیا ہے۔<sup>۲</sup>

۲۶۔ شرح مقامات المبادی: اس کا ذکر بھی زبید احمد اور کوکن نے کیا ہے اور غالباً یہ مسلم الثبوت کے مبادی کلامیہ کی شرح ہے اس کا ایک قلمی نسخہ کتب خانہ آصفیہ حیدر آباد میں پایا جاتا ہے۔<sup>۳</sup>

۲۷۔ العجالة النافقة: حکمت و فلسفہ کی یہ کتاب ۳۱۴ صفحات پر مشتمل ہے اور اس کا ایک قلمی نسخہ رضا لائبریری رامپور میں ہے۔

۲۸۔ مسائل متعلقہ حقہ و حرمت نان پاؤ وافیون و جوزہ بنگ: یہ درحقیقت ایک استفاء کے جوابات ہیں جو بحر العلوم، شاہ عبدالعزیز دہلوی (۱۱۵۹-۱۲۳۹ھ) اور شاہ رفیع الدین دہلوی (۱۱۶۳-۱۲۳۳ھ) نے دئے تھے یہ متوسط تقطیع کے ۸۶ صفحات پر مشتمل ہیں اور عربی مع بین السطور

۱۔ کوکن: مصدر سابق، ص ۳۶ و زبید احمد: مصدر سابق، ص ۳۶۷

۲۔ زبید احمد: مصدر سابق، ص ۳۴۴، و کوکن: مصدر سابق، ص ۳۳

۳۔ زبید احمد: مصدر سابق، ص ۳۸۸ و کوکن حوالہ بالا۔



# ادبی مصداق میں آثار عمرؓ

## آثار عمرؓ

(۵)

جناب ڈاکٹر ابو النصر محمد خالدی صاحب پروفیسر شعبہ تاریخ عثمانیہ یونیورسٹی حیدرآباد

۵. عبید اللہ بن زیاد بن ظبیان تمیمی (یتیم لات) ستونی سنہ ۵ ہجری نے کہا: اللہ عمرؓ پر رحم فرمائے کہا کرتے تھے۔ یا اللہ میں بیواؤں اور ان کی اولاد سے پناہ مانگتا ہوں۔

عبید اللہ بن زیاد بن ابی سفیان نے کہا: اللہ عمرؓ پر رحم فرمائے۔ آپ فرمایا کرتے تھے: ایسی عورت جو مردوں کے جھانسنے میں باآسانی آجاتی ہے اگر اس کے پیٹ میں جنین نو مہینہ رہے تو وہ بلید و کودن ہی نکلتا ہے۔

البیان والتبیین - ج ۲ ص ۲۴۲

توضیح: تمیمی دھوکہ سے نقل کرنے میں بہت جری تھا۔ اس نے عبید اللہ کے والد زیاد بن ابی سفیان کی والدہ پر لگائے ہوئے اتہام پر تعریض کی تھی۔ جواب میں عبید اللہ نے تمیمی کی ماں کے متعلق لسی ہی بات کہہ ڈالی۔ والبادی الظلم

زیاد کی والدہ پر تہمت کا واقعہ کسی ابتدائی معتبر تاریخ اور حمقار کے معنی متداول مستند قاموس میں دیکھے جاسکتے ہیں۔ یہاں تفصیل قطعاً غیر ضروری معلوم ہوتی ہے۔

تنبیہ: شبہ ہوتا ہے کہ تمیمی اور عبید اللہ دونوں نے عمرؓ کے قول کا اپنی غرض کے لئے

قدما کی گرفت کر کے ان کی غلطیاں نکالتے ہیں۔

۳۔ متاخرین شراح عام طور پر ماتن و شارح کی جاوید حمایت کرتے ہیں مگر بحر العلوم اُن کی لغزشوں کے ظاہر کرنے میں تامل نہیں کرتے۔

۴۔ معقولات کے مصنفین بالعموم بیجا اختصار، ناموزوں ترکیب اور پیچیدہ طرز ادا سے آسان مسئلہ کو بھی دشوار و پیچیدہ بنا دیتے ہیں مگر بحر العلوم پیچیدہ سے پیچیدہ مسئلہ کی بھی اس طرح تحلیل کرتے ہیں کہ اس کا رگ و ریشہ تک نظر آنے لگتا ہے۔

۵۔ بحر العلوم تقلید جامد کے قائل نہیں ہیں اسی لئے ماتریدی حنفی ہونے کے باوجود الارکان الاربعہ اور مسلم کی مبادی کلامیہ میں کئی مقامات پر ماتریدی احناف سے اختلاف کیا ہے۔

۶۔ ان کی تصانیف میں ان کے مذہبی خیالات کا عکس جگہ جگہ پایا جاتا ہے، درحقیقت اُن کی تصانیف ان کے دل کا آئینہ ہیں جس میں ہر شخص ان کے خط و خال دیکھ سکتا ہے۔

البتہ اگر بحر العلوم مختلف علوم و فنون کی متداول کتب پر شروح و حواشی اور تعلیقات لکھنے کی بجائے انہیں فنون پر اپنی صاف شستہ زبان میں مستقل کتابیں لکھ دیتے تو وہ زیادہ مفید و کارآمد ثابت ہوتیں۔ الارکان الاربعہ، بلاشبہ اپنی نوعیت اور اپنے اسلوب نگارش کے لحاظ سے خاص اہمیت کی حامل ہے۔ کاش اسی ہیچ پر بحر العلوم نے دیگر علوم و فنون میں بھی اضافہ کیا ہوتا۔

ادارہ کے قواعد ضوابط

اور

فہرست کتب طلب فرمائیے

مکتبہ برہان جامع مسجد دہلی ۶

۱۔ عیون الاخبار، ابو محمد عبد اللہ بن مسلم متوفی سنہ ۲۷۶ ہجری ۳ ص ۲۳۔ دارالکتب قاہرہ۔

۲۔ الکامل فی الادب، ابو العباس محمد بن یزید متوفی سنہ ۲۸۵ ہجری ۳۳۳ طبع یورپ۔

۵۲۔ امام عامر شعبی متوفی سنہ ۱۰۳ ہجری سے روایت ہے: عمرؓ کے دورِ خلافت میں سائب مدائن کے حاکم تھے۔ بغرض معائنہ و نگرانی مہربان تھق آئے یہاں ایرانی شہنشاہ کا ایک عالیشان محل تھا۔ اس میں مختلف طول و عرض کے ایک ہزار کمرے تھے۔ سائب اس میں گھومتے پھرتے ایک کمرہ میں آئے تو کیا دیکھتے ہیں کہ پختہ گچی سے بنا ہوا ایک مجسمہ نصب ہے۔ اس کا ہاتھ ایک جانب پھیلا ہوا تھا۔ نظر پڑتے ہی سائب نے کہا: اللہ کی قسم کھا کر کہتا ہوں یہ پتلی کسی نہ کسی شے کی طرف اشارہ کرتی ہے۔ اس جانب دیکھو تو سہی۔

لوگوں نے اشارہ جگہ کی تلاش کی۔ کچھ زمین کھودی تو ہرمزان کے پوشیدہ ذخیرہ سے ایک درجک برآمد ہوئی۔ یہ زبرجد و یاقوت وغیرہ سے بھری ہوئی تھی۔ سائب نے اس درجک کے جواہر سے سبز رنگ کا ایک نگینہ خود رکھ لیا اور عمرؓ کو پورا درجک روانہ کر دیا۔ ساتھ ہی معروضہ گزارنا کہ امیر المؤمنین اگر مناسب سمجھیں تو ایک نگینہ مجھے عنایت فرمادیں۔

مال غنیمت دار الخلافہ پہنچا تو عمرؓ نے جواہر کا درجک ہرمزان کو دکھایا ہرمزان نے دیکھ کر کہا وہ چھوٹا نگینہ کدھر گیا جو سبز رنگ کا تھا؟ آپ نے فرمایا: وہ ہمارے والی نے مانگا تو میں نے وہ اسے بخش دیا۔ یہ جواب سن کر ہرمزان نے کہا: تمہارا والی تو بڑا جوہر شناس نکلا۔

#### البیان والتبیین ج ۲ ص ۲۶۳

۵۳۔ سنہ اٹھارہ ہجری میں بمقام عمواس واقع شام طاعون کی وبا پھوٹ پڑی۔ اس زمانہ میں وہاں مومنوں کی فوج کے سردار ابو عبیدہ عامر بن جراح فہری تھے۔ عمرؓ کو وبا کی اطلاع ملی تو آپ نے ابو عبیدہ کو لکھا۔ عمواس سے نکل جاؤ۔ اس حکم پر ابو عبیدہ نے جواباً لکھا: کیا آپ اللہ کی قدرت سے بھاگتے ہیں۔ آپ نے فرمایا: ہاں! اللہ کی قدرت کے وسیلہ ہی سے اللہ کی

بے محل استعمال کیا۔ ممکن ہے کہ اس قول کا آپ سے انتساب ہی درست نہ ہو۔

۵۱ جاخط نے لکھا ہے : ایک مرتبہ علی اسواری نے مجھ سے کہا : عمرؓ ایک بال سے لٹکے ہوئے ہیں۔ میں نے پوچھا ان کا یہ حال کیوں ہوا ؟ اسواری نے کہا : انھوں نے نصر بن سیار کے ساتھ جو سلوک کیا۔

نصر سے اسواری کی مراد نصر بن حجاج بن علاط ہے۔

البیان والتبیین - ج ۲ ص ۲۶۱

توضیح : جاخط نے یہاں نام کی توضیح پر اکتفا کی ہے کہ دوسری صدی ہجری میں یہ واقعہ شہری آبادی کے خواندہ طبقہ میں جانا ہوا تھا۔

آج قریباً ایک ہزار سال بعد اور وہ بھی ہندوستان میں یہ قریباً نامعلوم سا ہی ہے۔ اس لئے اتنی وضاحت بہر حال ضروری ہے کہ : نصر بن حجاج مدینہ منورہ میں ایک نہایت خوش نوجوان تھے۔ فارغہ بنت ہمام ثقفی نے بطور تفتیش تین شعرا ایسے کہے جن سے نصر سے لطف گفتگو اٹھانے کی خواہش ظاہر ہوتی تھی۔

عمرؓ کے کانوں تک یہ بیتیں پہنچیں تو آپ نے کہا : میں مدینہ منورہ میں کسی ایسے شخص کا قیام پسند نہیں کرتا جسے دیکھنے کی عورتیں آرزو کریں۔ چنانچہ آپ نے نصر کو بلوا کر ان کا سرمند وادیا۔ وہ اور زیادہ حسین دکھائی دینے لگے۔ بہر طور عمرؓ نے نصر کو بصرہ بھیج دیا۔ وہاں بھی وہ اس حیثیت سے مشہور ہوئے تو انھیں فارس روانہ کر دیا گیا اور عمرؓ کے حکم سے وہ اپنا زیادہ وقت مسجد میں گزارنے لگے۔

عمرؓ نے فارغہ کے متعلق دریا نت حال کی توان کی عصمت و عفت شبہ سے بالاتر نکلی۔ آپ نے کچھ تعرض نہیں کیا اور بات آئی گئی ہو گئی۔

یہ واقعات تو متعدد دھلا سکی کتابوں میں ثبت ہے یہاں صرف دو ہی حوالے کافی سمجھے گئے۔



حدیث النبی صلی اللہ علیہ وسلم ہے : کم زور مومن سے زور آور مومن بہتر ہے۔

صحیح مسلم - کتاب القدر - ۴۶ - باب ۸ نیز سنن ابن ماجہ - مقدمہ حدیث ۷۹ -

البيان والتبيين کے مرتب نے لسان العرب کے حوالہ ، مادہ ، ق ف ف سے عمرؓ  
 اہ اثریوں نقل کیا ہے : حذیفہؓ متوفی سنہ ۳۶ ہر نے عمرؓ سے پوچھا : کیا آپ ایک راہرو  
 عل الفاجر سے خدمت لیتے ہیں ؟ عمرؓ نے فرمایا (اصابت رائے ، ارادہ کی مضبوطی اور  
 غاذی قوت کی بنا پر اس کو ایک کام پر مامور کرتا ہوں پھر اس پر کڑی نگرانی رکھتا ہوں  
 ۔ الخ

البيان والتبيين میں ایک فصل کا عنوان ہے : کلام محذوف = مطلب یہ کہ سامع  
 قاری پہلے ہی سے کسی تجربہ ، خبر ، مشاہدہ یا واقعہ سے واقف رہتا ہے ۔ محروم و مقرر تحریر  
 تقریر میں اس کی وضاحت نہیں کرتا ۔ بعض وقت وضاحت کلام کی خوبی کم کر دیتی بلکہ کبھی تو  
 نجات پیدا کر دیتی ہے ۔ جیسے مثلاً رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مہاجروں سے کہا : انصار ہم پر فضیلت  
 رکھتے ہیں ۔ انھوں نے ہمیں پناہ دی ، ہماری مدد کی ہمارے ساتھ ایسا اور ایسا نیک سلوک  
 کیا ۔ پھر آپ نے پوچھا : کیا تم ان کے لئے اس کا اقرار کرتے ہو ؟ مہاجروں نے کہا : جی  
 ہاں ۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا : ہاں ایسا ہی ہے ۔

حدیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں اس سے زیادہ کوئی لفظ نہیں ہے ۔ مگر سیاق و سباق  
 صاف بتا رہا ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی مراد واضح ہے کہ تمھاری طرف سے انصار کی فضیلت کا  
 اظہار شکر اور ان کے سلوک کا بدلہ ہے ۔

اسی طرح کے کلام محذوف میں عمرؓ کا درج ذیل قول بھی شامل ہے ۔

عمرؓ نے فرمایا : رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں دو طرح کے متعہ باقی رہ گئے تھے ۔

میں انھیں ناجائز قرار دیتا ہوں ۔ ان کا ارتکاب کرنے والوں کو سزا دوں گا ۔

یہاں عمرؓ نے یہ بات نہیں دی کہ متعہ کو خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ناجائز قرار دے چکے تھے ۔



قدرت کی طرف۔

وہ روایت: ابو عبید اللہ کا جواب پڑھ کر عمرؓ نے سورۃ البقرہ کی ۱۵۶ ویں آیت: ہر اللہ کی ہے اور بے شک ہم اللہ ہی کی طرف لوٹنے والے ہیں، پڑھی۔ اس پر حاضرین نے کہا: اللہ کا انتقال ہو گیا، عمرؓ نے کہا نہیں۔ ابھی تو نہیں، شاید ہو جائے۔

حاضرین نے پھر بغرض تفہیم پوچھا: کیا اللہ کی قدرت سے بچنے کی کوشش کامیاب ہو سکتی ہے؟ آپ نے فرمایا: اگر بچنے، خبردار رہنے سے کوئی فائدہ نہ ہوتا تو پھر بچنے، چوکس رہنے اور احتیاط برتنے کا حکم دینا ایک بے معنی بات ہوتی۔

البيان والتبيين ج ۲ ص ۲۷۹ + البخاری ج ۲ ص ۱۴۹

۵۴ عمرؓ نے فرمایا: (امور خلافت میں) میں ایسے شخص سے بھی خدمت و مدد لیتا ہوں جس میں کچھ ہو۔

راوی نے کہا: عمرؓ کے قول میں صرف اتنا ہی ہے کہ: جس میں کچھ ہو، اس سے زیادہ نہیں۔

راوی نے کہا: پھر آپ نے بات شروع کی: ایسے شخص کو کسی کام پر مامور کرتا ہوں اس کی سخت نگرانی کرتا رہتا ہوں (کہ کہیں سیدھے رستے سے ہٹ تو نہیں جا رہا ہے) بشرطیکہ وہ کوئی کم زور مومن نہ ہو بلکہ قوی ہو۔

جاہل نے کہا: ”جس میں کچھ ہو“ سے عمرؓ کی مراد جاہلی شاعر قیس بن خفاف بن جمی کا وہ ہے جس میں اس نے سُوید نامی شخص کا ذکر کرتے ہوئے کہا تھا: اگر سُوید کو تاج پہنایا جائے تو وہ بہت خوب دکھائی دیتا ہے۔ مگر ہم اس کو اپنا سردار بنانا نہیں چاہتے۔ کیونکہ اس ہے۔ ہماری سرداری کے لئے کسی اور کو تلاش کرو۔

یہاں شاعر نے سُوید کی کوئی برائی، خرابی یا نقص کا نام بالکل نہیں لیا صرف کنایہ پر اکتفا کیا ہے۔

البيان والتبيين - ج ۲ ص ۲۸۰

توضیح: منع - الف - سے مراد نکاح جو صرف وقت متعین کر کے کیا جائے کہ اتنے اور اتنے وقت (گھنٹے، دن، مہینے، سال) کے لئے ہے۔ مدت ختم ہونے پر عقد اپنے آپ ٹوٹ جائے گا۔ یہ منع ہر مسلم کے لئے ناجائز ہے۔

منع - ب - سے مراد وقت واحد میں حج اور عمرہ دونوں کا جمع کرنا۔ یہ منع اہل مکہ کے لئے ناجائز ہے۔

تفصیل کے لئے کسی فقہی کتاب سے یا سانی رجوع کیا جاسکتا ہے۔

۵۱ عمرؓ نے اپنے والی عمرو بن عاص کو (متوفی شوال سنہ ۳۳ھ) اپنے یہاں دار الخلافہ آنے پر ابھارا۔ وہ حاضر ہوئے تو کہا: تم تو اس طرح چلے جیسے محبت کا مارا چلتا ہے! عمرو بن عاص نے کہا: واللہ! مجھے لونڈیوں نے اپنی بغل میں لیا اور نہ بیسواؤں نے اپنے گندے لتوں سے بچی ہوئی چندلیوں میں لپیٹا۔

اس پر عمرؓ نے کہا: مرغی راکھ میں مناسب جگہ تلاش کرتی رہتی ہے۔ وہاں جب حسب مطلب جگہ مل جاتی ہے تو بغیر نر اندار رکھ دیتی ہے۔ یہ اندا اسی مرغی کے نر کی طرف منسوب ہو جاتا ہے۔

یہ کہہ کر عمرؓ کھڑے ہو گئے اور اپنے گھر میں چلے گئے۔ عمرو بن عاص بھی کھڑے ہو گئے اور کہا: امیر المومنین نے ہم سے نخش کلامی کی۔

البيان والتبيين - ج ۲ ص ۲۸۳

ملاحظہ: راقم کم فہم کو اس اثر کے ارد گرد یا اس کے سیاق و سباق تک رسائی نہیں ہو سکی۔ اس لئے کلام کا ٹھیک ٹھیک مفہوم واضح نہیں ہوا۔ ناظرین کلام سے درخواست ہے کہ وہ قابل توجہ خیال کریں تو اس کی تشریح فرمائیں۔ لہم الاجر۔

۵۲ عمرؓ نے فرمایا: تم جوانی کی ہر ایسی بھول چوک سے خبردار رہو جس سے تمہارے نام کو بٹا لگ جائے اور لوگ تمہیں برے نام سے پکارنے یا د کرنے لگیں۔ کیونکہ بے پروائی

عمرؓ کا فرمانا ایسا ہی ہے جیسے کوئی یہ کہے کہ کیا تم صلات میں بات کرنے سے منع کرنا ہو اور ایسا کرنے والے کو سزا دو گے تو وہ یہی کہے گا کہ ہاں جو اس کے خلاف کرے گا وہ سزا پائے گا۔ جواب دینے والا سائل کا سوال دہرائے گا اور نہ صلات کے دوسرے احکام بتائے گا۔

عمرؓ کا یہ اثر جاحظ نے الحیوان میں جس طرح نقل کیا ہے وہ یوں ہے: سورۃ مریم میں (آیت رقم باسٹھ) آیا ہے اہل جنت کو ان کا رزق پہم صبح شام ملتا رہے گا۔ اس کے متعلق دریافت کیا گیا تو مفسر نے کہا: جنت میں صبح شام نہیں ہوگی۔ اب دیکھئے۔ قرآن نے سچ کہا اور مفسر نے بھی ٹھیک ہی کہا۔ قرآن نے مخاطبوں کی سمجھ کے مطابق ایک اندازہ بتایا۔ مفسر نے بتایا کہ جنت سورج کے طلوع و غروب ہونے کا محل نہیں ہے کہ اس سے پہلے ہی وہ لپیٹ دیا یا پھیر دیا جائے گا۔ اذ الشمس کورت۔ بالکل اسی طرح عمرؓ نے فرمایا: دو متع جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ النسخ تو اس کا مطلب سامعوں پر بالکل ظاہر تھا کہ جو بات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ابتدائی زمانہ میں بوجہ عذر شرعی محض عارضی طور پر مباح تھی اس کو خود آپ نے ممنوع قرار دیا تھا۔ عمرؓ اس حکم کی تجدید کر رہے کہ رسل و رسائل کی غیر معمولی قلت کی بنا پر یہ حکم ہر کہ و مہ کو معلوم نہ ہو سکا تھا۔

ہم (جاحظ) نے محذوف کی کئی قسموں سے ایک قسم جو بیان کی اگر وہ غلط ہے تو ماننا پڑے گا۔ اللہ ہمیں معاف کرے۔ عمرؓ سے زیادہ اسلامی احکام سے ناواقف کوئی اور نہیں تھا کہ انھوں نے مجمع عام میں برسر منبر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم سے تجاوز کیا۔ لیکن ایسا نہیں ہے۔ لوگوں نے عمرؓ کا کلام گوش ہوش سے سنا۔ اس کی تردید نہیں کی۔ اس میں شک نہیں کیا۔ اس کو صحیح مانا اور عمل کیا۔

عمرؓ ان سب مفاسد کو روکنے کے لئے ایسے احکام نافذ کر رہے تھے۔ درج صدر حکم کو ان کا ایک مختصر معمولی نمونہ سمجھئے۔

۶۰. عمرؓ نے فرمایا: جو جانور تمہاری نظر میں سب سے اچھا معلوم ہو اسی کو فروخت کر ڈالو۔

البيان والتبيين - ج ۲ ص ۲۸۶

تشریح: مطلب یہ معلوم ہوتا ہے کہ دنیا میں تمہارا دل اٹکانے رہے اور قیمت بھی بڑھی چڑھی ملے۔ اور اس کو دوسرے مفید کاموں میں صرف کرو۔

۶۱. عمرؓ نے فرمایا: موتوں میں فرق کیا کرو اور ایک سر کے دو سر بناؤ (یا کرو)

البيان والتبيين ج ۲ ص ۲۸۶ + البخاری ج ۱ ص ۳۱

اور یہی کتاب ج ۲ ص ۱۵۰

تشریح: موتوں میں فرق سے مراد غالباً انسانوں کی حد تک مومن و مسلم کی موت اور مشرک و کافر و فاسق و فاجر کی موت میں فرق کرو۔ رہی اشیاء و سوا اس میں بھی دیکھ کر کونسی بے پروائی سے ضائع ہوتی اور کونسی مفید کام کے ضمن میں ٹوٹی یا پھوٹی۔

حاصل کلام یہ کہ ہر شے کی ایک زندگی ہوتی ہے۔ مسلم و مومن کے پاس یہ اللہ کی امانت ہے احتیاط سے بر محل استعمال ہونی چاہئے۔

ایک سر کے دوسر کا مطلب یہ معلوم ہوتا ہے کہ تو خیر آمدنی کی کوشش کرو۔ سرمایہ کو مشغول کرو۔ مال جمع نہ کرو۔ زیادہ کماؤ اور فی سبیل اللہ زیادہ سے زیادہ خرچ کرو۔

۶۲. عمرؓ نے فرمایا: بھگوئے ہوئے آٹے کو اچھی طرح گوندھو۔ اس کو بڑھانے کے دو درعیوں میں سے ایک گوندھنا ہے۔

البيان والتبيين - ج ۲ ص ۲۸۶

البخاری ج ۱ ص ۳۴ باختلاف خفیف



سے صا در شدہ قول یا فعل کے بعد تمھاری شان بڑھ جائے تو اس وقت ان کوتاہیوں پر تمھارا بیچتا وے میں نامناسب شدت پیدا ہو جائے گی۔

البیان والتبیین - ج ۲ ص ۲۸۶

۵۸ عمرضا کو معلوم ہوا کہ آپ کے عامل عتبہ بن نضوان سلمی (متوفی سنہ ۱۷ ہجری) اور اس کے ساتھیوں نے بصرہ میں اپنے اپنے مکان پختہ اینٹوں سے تعمیر کروائے ہیں اس اطلاع پر عمرضا نے عتبہ کو لکھا:

مجھے تمھارا ایسا کرنا سخت ناپسند تھا مگر ایسی صورت میں کہ تم نے ایسا کر ہی لیا ہے آ پھر مکانوں کی دیواریں چوڑی رکھا کرو۔ چھت اونچی ہو اور ناٹیں قریب قریب ہوں (ان کے درمیان فصل کم ہو)

البیان والتبیین - ج ۲ ص ۲۸۶

توضیح: مکان بناؤ تو بقدرا استطاعت مضبوط و ہوادار ہوں کہ صرف تمھارے ہی نہیں بلکہ تمھاری اولاد و اولاد کے بھی کام آئیں۔ بودے کچے مکان جلد گرجائیں گے۔ بار بار بنانے میں تو انائی و وقت بے کار صرف ہوں گے۔

۵۹ عمرضا کو معلوم ہوا کہ عرب سردار جاندادیں پیدا کر رہے ہیں۔ مکانات تعمیر کیا جا رہے ہیں تو آپ نے انھیں لکھا:

زمین کی سطح کو داغدار مت بناؤ۔ زمین کی چربی، شادابی اس کی سطح پر ہوتی ہے۔

البیان والتبیین - ج ۲ ص ۲۸۶

تشریح: یہ واقعہ بنطین غالب عراق کا ہے۔ بصرہ و کوفہ جیسے شہروں کی آبادی پر اضافہ تیزی سے ہو رہا تھا۔ مکانوں کی قلت ہو رہی تھی۔ مال دار عرب مکان بنوا کر کرایہ پر اٹھا رہے تھے۔ زیر کاشت زمین جس سرعت سے کشوری زمین بنتی جا رہی تھی اسی رفتار سے انتادہ زمین زیر کاشت نہیں آ رہی تھی۔ فتوحات کی تیزی سے مدعت بے گھر ہو رہی تھی۔



# عالمی اسلامی کانفرنس

## عراق میں نوروز

(۳)

مولانا مفتی عتیق الرحمن صاحب عثمانی

۹ بجے کے قریب جلسہ گاہ (قاعۃ النعمان) واپس آ گئے، جلسہ کی کارروائی شروع ہی ہوئی، کہ ہم بھی پہنچ گئے، آج کی صبح و شام کی دونوں نشستوں میں مقالے پڑھے گئے، مقالے پڑھنے لے زیادہ تھے اور وقت ان کی تعداد کے لحاظ سے کم تھا، اس لیے صدر اجلاس ہر صاحب الہ سے اختصار و تخفیف کی درخواست کرتے رہے، لیکن مقالہ نگاروں کا مزاج ہر جگہ کایکساں ہی بنا ہے کہ پڑھنے والا پڑھتا ہی رہتا ہے اور سننے والے گھٹتے رہتے ہیں، اس اجتماع میں تو عرب ہی بات تھے جن کا زور خطابت، قوت بیان اور شعلہ مقالی ضرب المثل ہے، پھر بھی رئیس مجلس نے معمولی انتظامی صلاحیت کا ثبوت دیا اور پڑھنے والوں نے بھی ان کے منصب کا پورا پورا لحاظ رکھا۔ صومالیہ کے نمائندے کو آج ہی واپس ہونا تھا اس لیے ان کی استدعا پر پہلے انہی کو مقالہ پڑھنے کا موقع دیا گیا، ابھی مقالہ کا کچھ ہی حصہ پڑھا گیا تھا کہ مجمع کی سنجیدگی شور و غوغا میں تبدیل ہو گئی، دہر طرف سے ”نہیں سنیں گے“ کی آوازیں بلند ہونے لگیں اور ”بیٹھ جاؤ“ ”نہیں سنیں گے“ کے معنی عربی فقرے پوری فضا میں گونجنے لگے، صومالیہ کا نمائندہ بھی پختہ کار اور سخت جان تھا، اس اتفری کے باوجود اس نے مانگ نہیں چھوڑا اور ڈانس پر ڈنار ہا، جیسے ہی آوازے ہلکے پڑتے

ملحوظہ: عربوں کا خیال تھا کہ بھگوئے آٹے میں بڑھوتی خمیر اٹھانے اور گوندھنے سے ہوتی ہے۔

۶۳ عمر نے فرمایا: اگر تم جانور (از قسم مویشی اونٹ، بکری، گائے) بیچنا چاہو تو اس کو لاپچھا چارہ دے کر، موٹا کرو۔ اگر کوئی ماہر حیوان (کسی وجہ سے) اس میں کوئی عیب لکالے تو عام بازار میں اس کو کوئی نہ کوئی ضرور ہی خرید لے گا۔

البیان والتبیین ج ۲ ص ۲۸۶

البخاری ج ۲ ص ۱۵۰ باختلاف خفیف

۶۴ عمر نے فرمایا: چادر کو گھٹنوں اور پیٹ کے گرد پیٹ کر اکڑوں بیٹھنا نہایت آرام دہ

البیان والتبیین ج ۲ ص ۲۸۷

ملحوظہ: یہ احتیاط کمری کا بدل ہے۔ تجربہ سے اس کے آرام دہ ہونے کا اندازہ ہوگا گو اس کا تعلق عادت و تمدن سے بھی ہے۔

(باقی)

## حیات مولانا عبدالحی

مولفہ: جناب مولانا سید ابوالحسن علی ندوی صاحب

سابق ناظم ندوۃ العلماء جناب مولانا حکیم عبدالحی حسنی صاحب کے سوانح حیات، علمی و

دینی کمالات و خدمات کا تذکرہ اور ان کی عربی و اردو تصانیف پر تبصرہ۔ آخر میں مولانا

کے فرزند اکبر جناب مولانا حکیم سید عبدالحی کے مختصر حالات بیان کئے گئے ہیں۔

کتابت و طباعت معیاری، تقطیع متوسط ۲۶×۲۰ قیمت ۱۲/۵۰ بلا جلد

ملنے کا پتہ: ندوۃ المصنفین، اردو بازار، جامع مسجد، دہلی ۶

جائیں اور ملک خود کفیل ہو جائے، ماسکو کے بازاروں کی طرح بغداد کے بازار بھی تمام مقامی مصنوعات  
 خریدے ہوئے ہیں اور خریدنے والے ذوق و شوق سے یہ چیزیں خریدتے ہیں حالانکہ ان کی کوئی  
 سرکاری مصنوعات کے برابر نہیں ہے، روس کے دورے اور اب اس دورے کے بعد یہ اندازہ ہوا  
 ہندوستان بہت سی صنعتوں میں، خاص طور پر صنعت پارچہ بانی میں ان ملکوں سے کافی آگے ہے،  
 ان کے کپڑوں کی قسمیں دیکھ کر اپنے ملک کے نفیس، پائدار اور نرم و نازک کپڑے یاد آئے،  
 سوق السرائے بغداد کا مشہور بازار ہے، یہاں ضرورت کی ہر چیز ملتی ہے، ہمارے مرافق نے اس  
 بازار کی خوب سیر کرائی، شارع المتنبی بھی اس بازار سے لگی ہوئی ہے، اس سڑک پر کتابوں  
 و بردست کا روبرو ہے، بغداد کے تمام بڑے بڑے مکتبے یہیں ہیں، ہم صرف چند منٹ کے  
 مکتبۃ المثنیٰ جاسکے، جی چاہتا تھا کچھ دیر یہاں ٹھہریں مگر وقت نہیں تھا، مکتبۃ المثنیٰ کا شمار عراق  
 کے بڑے مکتبوں میں ہوتا ہے، مذہبی، تاریخی، ادبی ہر قسم کی کتابوں کا بہت بڑا ذخیرہ اس مکتبہ  
 میں رہتا ہے، اس کا اپنا بہت بڑا پریس بھی ہے، مکتبۃ المثنیٰ کی طرح اور بھی بڑے بڑے  
 ناب خانے ہیں جہاں اعلیٰ پیمانے پر کتابوں کی طباعت اور فروخت کا انتظام ہے، قدیم لٹریچر  
 کے علاوہ جدید سیاسی لٹریچر کی فراوانی ہے، جس کو دیکھ کر ہوا کا رخ پہچاننے میں دشواری نہیں  
 رہتی، بازاروں کی سیر و تفریح سے فارغ ہو کر متعدد اہم مساجد بھی دیکھیں، جیسے جامع الخلفاء،  
 جامع عائشہ خاتون، جامع اربعۂ عشر، یہ تمام مسجدیں عظیم الشان اور لائق دید ہیں، جن میں بار بار  
 اڑ پڑھنے کو جی چاہتا تھا، معلوم ہوا کہ چند کیلو میٹر کے اس ٹکڑے میں سیکڑوں مسجدیں ہیں، جو سب کی  
 ب وزارت اوقاف کی نگرانی میں ہیں اور وزارت اوقاف ہی ان کے مصارف برداشت کرتی  
 ہے، عام مسجدوں کے اماموں اور خطیبوں کی تنخواہیں بھی ہمارے یہاں کے اعتبار سے بہت زیادہ ہیں  
 یہاں اور وہاں میں کوئی نسبت ہی نہیں ہے، لیکن مشہور اور بڑی مسجدوں کے ائمہ اور خطباء  
 اہم طور پر بڑے علماء ہوتے ہیں جو سوسائٹی میں اعلیٰ مقام رکھتے ہیں اور جن کو ہزاروں روپے  
 ان منصب ملتا ہے، ان حضرات سے خوب بے تکلفانہ باتیں ہوتیں، مسجد اربعۂ عشر کے امام

مقالہ شروع کر دیتا، زیادہ شور ہوتا تو پھر خپد لمحے خاموش رہتا۔۔۔ صورت یہ تھی کہ صومالیہ میں دو دنوں "مسلم پرسنل" لائیں رد و بدل کے سلسلے میں بہت سی نا واجب اور نادریست حرکتیں کی گئی تھیں اور جو علماء حکومت کی پالیسی میں مزاحم ہوئے تھے ان کے ساتھ سخت ظالمانہ اور بے رحمانہ سلوک کیا گیا تھا، مقالے میں جیسے ہی "مسلم پرسنل" کے متعلق کوئی بات آئی، سامعین کے جذبات مشتعل ہو گئے اور پورا ہال گرم ہو گیا، تلخی کی یہ فضا دیر تک قائم رہی، صدر اجلاس مولانا شیخ عبداللہ غوشہ نے اس مرحلے پر ایک مختصر موثر تقریر کی اور فرمایا صومالیہ کی مسلم حکومت نے ترکہ اور میراث میں مرد، عورت کو کر دیا ہے، یہ صریحاً نقض قرآنی کے خلاف ہے، اس میں کوئی تاویل قابل سماعت نہیں ہو سکتی۔ "شرکار کے ایک طبقے کا مطالبہ یہ تھا کہ حکومت صومالیہ کے خلاف موتمر میں باضابطہ تجویز لائی جائے، لیکن اس سے بہت دوسرے دروازے کھل جانے کا اندیشہ تھا اور یہ اندیشہ صاف نظر آ رہا تھا، ان دنوں ایران اور عراق کا نزاع بھی شباب پر تھا، میں نے بہت سے عراقی ڈلیگٹوں کو یہ کہتے ہوئے سنا تھا کہ اس اجتماع میں ایران کے خلاف ریزولیشن نہ آیا تو پھر اس موتمر اور ہمارے آنے کا کیا فائدہ ہے، مختلف ملکوں کے اور بھی متعدد نزاعی مسائل ہیں جو ایسے اجتماعات میں اٹھا کرتے ہیں، اس لیے میرا رجحان شروع ہی سے یہ تھا کہ مسئلہ فلسطین اور بیت المقدس کی تجویز کے علاوہ براہ راست کوئی دوسری بنیادی تجویز اجلاس میں نہ آئے اور یہی منشأ صدر موتمر شیخ عبداللہ غوشہ اور موتمر کے منتظم اعلیٰ شیخ نافع قاسم کا تھا، بہت کچھ رد و کد کے بعد یہ طے ہوا کہ موتمر کی جانب سے صومالیہ کے صدر کو فوراً ایک احتجاجی تار دیا جائے، چنانچہ تار کا مضمون تیار کیا گیا اور صدر اجلاس نے اجتماع سے اس کی باضابطہ منظوری لے لی اور تار اسی وقت روانہ کر دیا گیا، اس ضروری کارروائی کے بعد پھر مقالات کا سلسلہ شروع ہو گیا، جو تقریباً ۲ بجے تک جاری رہا، آج کوہیں باضابطہ دعوت نہیں تھی، اس لیے سیدھے قیام گاہ پر آئے، کھانا کھایا اور نظم کی نماز سے فارغ ہو کر آرام کیا شام کو بازاروں کی سیر کی اور شہر کی جدید کالونیوں کو بھی دیکھا، موجودہ حکومت اس تاریخی شہر کی توسیع و ترقی پر غیر معمولی توجہ دے رہی ہے اور صنعت و حرفت میں بھی زبردست اضافہ ہو رہا ہے، حکومت کی کوشش یہ ہے کہ ضرورت کی تمام چیزیں اپنے ہی یہاں تیار



قصصیت یہ بھی تھی کہ جمہوریہ عراق کے نائب صدر جوبالکل نوجوان ہیں، اجلاس میں شریک ہوئے اور تہا بیت موثر اور جان دار تقریر کی، ان کا انداز خطابت بھی دلچسپ اور دل پسند تھا، ان کی تقریر پر بار بار چہرہ دیکھ مجھ نے پسندیدگی کا اظہار کیا، تقریر کا خلاصہ اور لٹ لباب یہ تھا کہ ہم جان کی بازی لگا کر بیت المقدس کی حفاظت کریں گے، صیہونیت کے خلاف ہمارا جہاد جاری رہے گا، اور ہم اسرائیل کو گھٹنے ٹیکنے پر مجبور کر دیں گے، اور یہ کہ اتحاد عرب اور اتحاد اسلامی ایک ہی تصویر کے دو رخ ہیں۔“ نائب صدر نے تقریریں نہیں کی بلکہ بہت دیر تک ارکانِ موتمر کے ساتھ بیٹھے رہے اور اجلاس کی کارروائی سے دلچسپی لی، ۲ بجے تک مقالات کی خواندگی کا سلسلہ جاری رہا، آج بغداد کے میئر کی طرف سے دوپہر کے کھانے کا انتظام ”قصر السلام“ میں تھا، ”قصر السلام“ شہر کی مشہور ترین، شاندار عمارت ہے، بڑی بڑی دعوئیں یہیں ہوتی ہیں۔ دو دو موتمر کے علاوہ دوسرے بہت سے حضرات بھی کھانے پر مدعو تھے، خوب رونق رہی اور دیر تک آزادانہ تبادلہ خیالات ہوتا رہا، پینچ سے ۴ بجے کے قریب فراغت ہوئی اور مہمان اپنی اپنی قیام گاہوں پر واپس ہو گئے، ظہر کی نماز سے ”قصر السلام“ ہی میں فارغ ہو گئے تھے تھکن کافی ہو گئی تھی، دو گھنٹے کے قریب آرام کیا اور شام کی سیر کے لیے تازہ دم ہو گئے، شام کو اجتماع نہیں تھا اور یہ وقت تفریح کے لیے خالی تھا، ہم نے اس فرصت سے فائدہ اٹھا کر ”سلمان پاک“ کا پروگرام بنالیا، ”سلمان پاک“ شہر سے ۳۰ کلومیٹر کے قریب ہے ہم لوگ ہوٹل سے ایسے وقت چلے کہ مغرب کی نماز وہاں پڑھ لیں چنانچہ ٹھیک مغرب کے وقت پہنچ گئے اور جماعت سے نماز ادا کی، یہاں پہنچ کر دل و دماغ کی کچھ اور مہی کیفیت ہو گئی، بغداد اور اس کی چیل پہل سے اب ہمارا کوئی واسطہ نہیں تھا۔ اس خطہ پاک میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے دو مشہور اور بڑے درجے کے صحابی آرام فرما ہیں، (۱) حضرت سلمان فارسی رضی اللہ عنہ اور حضرت خدیجہ بن الیمان رضی اللہ عنہ، دونوں مزار مسجد کی بغل میں ہیں، ہم نے ادب و احترام کے جذبات سے سرشار ہو کر سرور کونین صلی اللہ علیہ وسلم کے ان برگزیدہ ترین اصحاب کے مزارات پر حاضری دی اور کچھ دیر ان کے قدیموں میں بیٹھے رہے، مناقب و فضائل صحابہ کا باب نہایت وسیع ہے، حضرات صحابہ میں ہر ایک کی اپنی خصوصیات ہیں، اس وقت قدرتی طور پر رسول اللہ کے ان دو مقدس ساتھیوں کے خاص خاص



جوان دنوں مسجد عائشہ خاتون کے خطیب ہیں، انڈونیشیا میں بھی ہمارے ساتھ تھے، موتمر کے اجتماعات سے فراغت کے بعد صرف بغداد میں کم سے کم ایک ہفتہ قیام کی ضرورت تھی، اور مزید قیام کے لیے شیخ نافع قاسم صاحب کا اصرار بھی تھا مگر مجھے ”مسلم مجلس مشاورت“ اور ”مسلم پرسنل“ کے اجتماعات میں شرکت کے لیے بہ فروری کو بنگلور پہنچنا تھا اس وجہ سے قیام میں توسیع کا کوئی سوال ہی نہیں تھا اور بغداد کی تفصیلی سیر کے علاوہ موصل، بصرہ وغیرہ کے پروگرام بھی ملتوی کرنے پڑے، التوا کا دن خاص طور پر مقالات کے ہجوم کا دن تھا، پہلی نشست ٹھیک ۹ بجے شروع ہوئی جو مسلسل پانچ گھنٹے تک جاری رہی، اس نشست میں مصر، شام، اردن، کویت، الجزائر، لیبیا، مراکش، ٹونس، البوسنیہ، افغانستان، ہندوستان، پاکستان، بنگلہ دیش، بلغاریہ، یوگوسلاویہ، روس اور افریقہ کی متعدد ریاستوں کے نمایندوں کو اپنے مقالے پڑھنے تھے، اکثر مقالات مسئلہ فلسطین، بیت المقدس کی غیر اہمیت اور صیہونیت کے جارحانہ عزائم سے متعلق تھے، بعض مقالات نہایت پر جوش اور ولولہ انگیز مقالات کا ایک حصہ تعلیمات اسلامی کی خصوصیات اور دیگر الہامی مذاہب کے بارے میں اسلام کا موقف کی وضاحت پر مشتمل تھا، اور اسلام کے اس موقف کو دل پذیر اور دل نشین قالب میں پیش کیا گیا تھا کچھ ایسے مقالات بھی تھے جن کو سن کر محسوس ہو رہا تھا کہ ازراہ ثواب صرف آیات قرآنی کا تلاوت کی جارہی ہے، اس طرح کی چیزوں کے بابرکت ہونے میں دو رائیں نہیں ہو سکتیں لیکن ہر کا ایک موقع محل ہوتا ہے، اس اجتماع میں یہ طریقہ کچھ زیادہ موزوں معلوم نہیں ہو رہا تھا، ادارہ دینیہ تاشقند و قزاقستان کے صدر مولانا مفتی ضیاء الدین بابا خائف نے بھی ایک سلجھا ہوا مختصر مقالہ پڑھا، موصوف نے ایک مقام پر روس کی مسلم ریاستوں میں رہنے والے مسلمانوں کے تعداد کا بھی ذکر کر دیا، جس پر فوراً ایک طرف سے آواز آئی ”ان میں سے کتنے مسلمان حج کو جاتے ہیں“ صدر اجلاس نے اس آواز کے جواب میں فرمایا ”اس وقت مقالات پڑھے جارہے ہیں، ان کی بحث نہیں ہو رہی ہے، جب بحث کا وقت آئے گا سوال کیجئے گا“ صدر صاحب کے جواب کے بعد بات آگے نہیں بڑھی ورنہ ہاؤس اسی میں الجھ کر رہ جاتا، آج کے اجتماع کی ایک

بھڑکے کھورتے ایک سخت چٹان آگئی جس پر کسی کی ضرب کام نہیں دیتی تھی، جاں نثاران اسلام پریشان تھے کہ حضورؐ قریب تشریف لائے، تین دن کا فاقہ تھا، شکم مبارک پر پتھر بندھا ہوا تھا، اسی حالت میں کدال ماری تو چٹان ریزہ ریزہ ہو گئی، حضرت سلمانؓ کے اس بر محل اور قیمتی مشورے سے اثر پذیر ہو کر مہاجرین و انصار دونوں بے تابانہ اور والہانہ انداز میں پکار اٹھے، ”سلمان مینا“ مہاجرین کہتے تھے ”سلمان ہماری برادری اور خاندان میں شامل ہیں“ انصار کہتے تھے ”سلمان ہمارے ہیں اور ہم میں داخل ہیں“ آنحضرتؐ نے انصار و مہاجرین کے ان دلولہ انگیز نعروں کو سن کر فرمایا ”سلمان مینا اہل البیت“ سلمان ہمارے خاندان اور اہل بیت میں شامل ہیں“ یہ نعرے کس کے لیے لگ رہے تھے، یہ عزت و احترام کے بام عرش پر کس کو پہنچایا جا رہا تھا، ایک ایسے شخص کو جس نے ایمان اور حق کی تلاش و جستجو کے لیے آزادی کی زندگی کی جگہ غلامی کی زندگی پسند کی تھی اور اسی حق کے لیے جہاد اور آزادی کی زندگی میں آیا تھا۔ حق کی جستجو میں تڑپنے والے اس پاک باز سے سوال کیا گیا۔

تمہارا نسب کیا ہے اور تمہارے والد کا کیا نام ہے۔“ اس شدیدائے حق اور جاں نثار نبیؐ نے جواب دیا ”سلمان ابن اسلام“ (سلمان فرزند اسلام) حدیث شریف میں ہے حضورؐ نے ارشاد فرمایا ”جنت تین شخصوں کی خاص طور پر مشتاق ہے علی، عمار، سلمان“ سلمان کے متعلق محدثین اس کی وجہ بیان کرتے ہیں ”لان سلمان وقع فی الغریبۃ مدۃ کثیرۃ من الزمن وابتنی بالعبودیۃ والحن“ یعنی سلمان ایک طویل مدت تک غربت اور بے کسی میں رہے اور غلامی کی آزمائش اور طرح طرح کے مصائب و آلام میں مبتلا ہوئے اور ان کے باوجود ان کے پائے صبر و استقلال میں لغزش نہیں آئی۔“

(باقی)

فضائل و کمالات کا نقشہ سامنے آگیا، حضرت سلمان رضی اللہ عنہ نے اپنے اسلام لانے کا واقعہ جس اثر انگیز پیرایہ میں بیان کیا ہے، دل کا تقاضا ہے کہ اس کے ضروری ٹکڑے یہاں تحریر کیے جائیں لیکن پھر یہ سفر کی روداد نہیں رہے گی، کچھ اور چیز ہو جائے گی، اس لیے قلم پر جبر کر کے آگے بڑھتا ہوں۔

غزوات کی تاریخ میں غزوہ احزاب یا غزوہ خندق اپنی خاص نوعیت کے لحاظ سے حد درجہ اہم غزوہ خیال کیا جاتا ہے، یہود نے قبائل قریش کے ساتھ ساز، باز کر کے اس کو تمام عرب کی متحدہ جنگ بنادیا تھا اور چوبیس ہزار انسانوں کے اس لشکر گراں نے مدینہ طیبہ پر حملہ کرنے کا خوفناک منصوبہ بنالیا تھا، آنحضرتؐ کو یہ خبر پہنچی تو آپؐ نے اصحاب کرام سے مشورہ کیا، اس بیچیدہ اور نازک مرحلے پر حضرت سلمان فارسیؓ نے جو ایرانی ہونے کی وجہ سے خندقوں کے طریق جنگ سے اچھی طرح واقف تھے یہ رائے دی کہ موجودہ حالت میں کھلے میدان میں مقابلہ کرنا مصلحت نہیں ہے، بہتر یہ ہوگا کہ ایک محفوظ مقام پر لشکر جمع کیا جائے اور اس کے گرد خندق کھودی جائے، حضورؐ نے حضرت سلمان کی اس رائے کو پسند فرمایا اور خندق کھودنے کے آلات بھی اکٹھے کیے، مدینہ طیبہ کے تین طرف نخلستان اور مکانات کا سلسلہ تھا جو علم شہریناہ کا کام دیتا تھا، صرف شام کی جانب کا رخ کھلا ہوا تھا۔ آنحضرتؐ نے تین ہزار ساتھیوں کے ساتھ شہر سے باہر نکل کر اسی رخ پر خندق کھودانے کی تیاریاں شروع کیں اور اپنے دست مبارک سے اس کی داغ بیل ڈال کر دس دس آدمیوں پر دس دس گز زمین تقسیم فرمائی، تین ہزار فاقہ مست جموں اور بابرکت ہاتھوں نے بیس روز میں یہ کام پورا کیا، شدید سردی کی راتیں تھیں، تین تین روز کا فاقہ تھا، فداکاران اسلام اپنی پیٹھوں پر مٹی لاد لاد کر پھینک رہے تھے اور جوش ایمان اور ولولہ محبت میں کچھتے جاتے تھے

نحن الذی بالیعا محمدًا علی الجہاد ما بقینا ابدًا

خود سردارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم بہ نفس نفیس اس کام میں شریک ہیں، ہم مبارک گرد سے اٹھا ہوا ہے اور اٹھا اٹھا کر مٹی پھینک رہے ہیں، زبان پر یہ رجز ہے :

واللہ لولا اللہ ما اھتد بنا ولا تصدقنا ولا صلینا

نازلین سکینۃ علینا وثبت الاقدام ان لا قینا



ہے اس بنا پر یہ کتاب صرف ایک تذکرہ نہیں، بلکہ گذشتہ نصف صدی کے مسلمانوں کی علمی، دینی اور تعلیمی و تہذیبی تاریخ کا ایک گوشہ بھی ہے، البتہ بعض جگہ مولانا سے مساحت ہو گئی ہے، مثلاً صفحہ ۲۴۳ پر لکھا ہے میں مکہ مکرمہ کی المؤتمر الاسلامی میں شرکت کے لئے ہندوستان سے خلافت اور جمعیت العلماء کے جو وفد گئے تھے ان کے ممبروں میں مولانا نے مولانا ظفر علی خاں کا نام بھی لکھا ہے، حالانکہ یہ صحیح نہیں ہے، اصل یہ ہے کہ وفد خلافت کے امیر مولانا سید سلیمان ندوی تھے اور اس کے ارکان (۱) مولانا محمد علی (۲) مولانا شوکت علی (۳) مسٹر شعیب قریشی (۴) اور مولانا محمد عرفان تھے اور جمعیت علماء کے رئیس مولانا مفتی محمد کفایت اللہ تھے اور ارکان یہ حضرات تھے (۱) مولانا شبیر احمد عثمانی (۲) مولانا احمد سعید دہلوی، اور (۳) مولانا عبدالحلیم صدیقی، راقم الحروف نے بھی اٹھارہ سال کی عمر میں اپنی والدہ مرحومہ کے ساتھ پہلا سفر حج اسی برس اور اسی جہاز اکبر سے کیا تھا جس سے یہ دونوں وفد جا رہے تھے اس بنا پر ان سب حضرات کے ساتھ معیت و صحبت کا شرف پورے سفر میں حاصل رہا اور اس سے غیر معمولی فائدہ ہوا۔ اسی طرح ص ۲۰۲ پر مولانا عبدالرشید نعمانی کی کتاب کا نام ”مفردات القرآن“ لکھا گیا ہے، حالانکہ صحیح نام ”لغات القرآن“ ہے، اب یہ ذکر آگیا ہے تو یہ بھی سن لیجئے کہ ہم نے مولانا حیدر حسن خاں صاحب کو دیکھا نہیں، لیکن ان کے نہایت قابل تلمیذ رشید مولانا عبدالرشید نعمانی ندوۃ المصنفین میں تقسیم تک برسوں ہمارے رفیق کار رہے ہیں، اس مدت میں انھوں نے برہان میں مستدرک حاکم پر طویل اور نہایت محققانہ مقالہ لکھا اور مذکورہ بالا کتاب بھی تصنیف کی، لیکن مولانا نعمانی بھی اپنے استاد کے تتبع میں اس قدر کڑھنی تھے کہ لباً اوقات امام بخاری کی شخصیت اور ان کی صحیح کے متعلق درشت و کمرخت لہجہ میں نہایت سخت الفاظ کہہ جاتے تھے، چنانچہ اسی بات پر بارہا راقم الحروف اور مولانا مفتی عتیق الرحمن عثمانی کی ان سے جنگ اور سخت کلامی ہوئی، ہماری سمجھ میں آج تک یہ کبھی نہیں آیا کہ ہزار علم و فضل اور وسعت مطالعہ کے باوجود جو شخص کسی امام فقہ کا اس درجہ متغلب اور کٹر مقلد ہوا ہے صحیح معنی میں ”محدث“ یا ”شیخ الحدیث“ کیونکر کہا جاسکتا ہے، بہر حال کتاب ادبی، سوانحی اور تاریخی

## تہذیب

پُرانے چراغ از مولانا سید ابوالحسن علی ندوی، تقطیع متوسط، ضخامت ۶۴۴ صفحات، کتابت و طباعت بہتر، قیمت مجلد -/۱۵، مکتبہ فردوس، مکارم نگر، لکھنؤ۔

تاریخ اور تذکرہ نگاری مولانا سید ابوالحسن علی خان ندوی کا خاص فن ہیں وہ جب اس میدان میں آجاتے ہیں انشا کے ساتھ معلومات و واقعات کے پھول قدم قدم پر کھلاتے گزر جاتے ہیں۔

یہ کتاب ڈیڑھ درجن اہم شخصیتوں کے تذکرہ پیش ہے جن سے مولانا کو رابطہ خاص اور قریبی تعلق رہا ہے، ان شخصیتوں میں بڑا تنوع ہے، چنانچہ جہاں ایک طرف مولانا سید سلیمان ندوی، مولانا مدنی، مولانا اتھارٹوی، مولانا گیلانی، لاہور کے مولانا احمد علی اور ندوۃ العلماء کے مولانا کے اپنے اساتذہ، اعزا اور احباب جیسے ارباب علم و فضل اور ارباب سلوک و معرفت اس میں شامل ہیں تو دوسری طرف جناب جگر مراد آبادی ایسا شہنشاہ تغزل، ڈاکٹر سید محمود اور ڈاکٹر فریدی ایسے سیاسی رہنما اور صدیق حسن اور منشی خلیل ایسے اعلیٰ سرکاری عہدہ دار بھی اس مجموعہ کی زینت و رونق ہیں، مولانا نے اپنے ذاتی مشاہدات و تاثرات کی روشنی اور نہایت موثر و دلنشین پیرایہ بیان میں ان سب حضرات کے خصوصیات و کمالات علم و عمل و اخلاق و شائستگی کی تصویر اس دیدہ وری اور مہارت فن سے کھینچی ہے کہ ان کی عظیم شخصیتوں کے پیکر پر امن خیال میں متحرک اور رواں دواں دکھائی دینے لگتے ہیں، یہ فن کا غایت کمال ہے، پھر ان تاثرات و مشاہدات کی بساط پر مع قید سنہین و ایام مولانا نے تاریخ کی تلنگاری کی ہے جس میں خاندانی شجرے، علوم و فنون اسلامی و دینی معابد و مراکز اور شخصی احوال و سوانح، ان سب کے ذکر نے تاریخی اعتبار سے بھی اس کتاب کو نہایت پر از معلومات اور وقیع بنادیا



تعلیمات کی روشنی میں عقل اور ضمیر انسانی کو بیدار کرنے کی سعی کی گئی ہے، یہ وہی طریق خطاب ہے جس کا عالم قرآن میں ”ادع الی سبیل ربک بالحکمت والموعظۃ الحسنۃ“ فرما کر دیا گیا ہے۔ یہ سفرنامہ اصلاً عربی میں تھا جو ترکی سے شائع ہو چکا ہے، زیر تبصرہ کتاب اس کا اردو ترجمہ ہے جو تین ندوی نوجوانوں نے کیا ہے، اس ترجمہ کی خوبی اور کمال یہ ہے کہ ترجمہ کی زبان بالکل مولانا کی زبان بن گئی ہے اور اصل اور ترجمہ میں قطعاً کوئی فرق محسوس نہیں ہوتا، اس کا مطالعہ ہر صاحبِ فوق کو کرنا چاہیے اور خصوصاً مسلمانوں کو تاکہ ان صفحات کے آئینہ میں ”عالم ہمہ گیرانہ زچنگیری افرنگ“ کے دلزدہ مناظر دیکھ کر یہ سوچ سکیں کہ ”اکنوں چه باید کرد“۔

رسالۃ التوحید مولانا سید ابوالحسن ندوی، تقطیع متوسط، ضخامت ۱۶۰ صفحات، نایب جلی اور روشن، قیمت درج نہیں، پتہ: مجلس تحقیقات و نشریات اسلام پوسٹ آفس بکس نمبر ۱۱۹۔ لکھنؤ۔

حضرت شاہ اسماعیل شہید رحمۃ اللہ علیہ کی کتاب تقویۃ الایمان مشہور و معروف کتاب ہے جس میں توحید کی حقیقت، شرک کے انواع و اقسام کمال بسط و تفصیل سے بیان کرنے کے بعد ان مشرکانہ عقائد و اعمال پر سخت تنقید کی گئی ہے جن میں اُس زمانہ کے مسلمان عام طور پر مبتلا تھے اور جن کی وجہ سے اس ملک میں اسلام کی جڑیں کھوکھلی اور اس کی عمارت بوسیدہ اور از کار رفتہ ہو گئی تھی، شیخ الحدیث مولانا محمد زکریا صاحب ظلہ العالی کی فرمائش پر مولانا نے اس کتاب کو عربی کا جامہ پہنایا ہے، اور اس کا ایک مقدمہ بھی لکھا ہے جس میں شاہ شہید کے مختصر احوال و سوانح اور ان کی تصنیفات تذکرہ ہے، پھر حواشی بھی ہیں جن میں بعض مسائل کی مزید تشریح و توضیح کی گئی ہے، اس کتاب کا ایک عربی ترجمہ بنارس کے جامعہ عربیہ کی طرف سے بھی شائع ہو چکا ہے۔ یہ خوشی کی بات ہے کہ اب عرب ممالک بھی اس گنجینہ علم و روح دین سے استفادہ کریں گے۔

ہر حیثیت سے بڑی قابل قدر اور لائق مطالعہ ہے۔

دیائے کابل سے دریائے یرموک تک از مولانا سید ابوالحسن علی ندوی، تفسیر

متوسط، ضخامت ۳۰ صفحات، کتابت و طباعت بہتر، قیمت مجلد ۱۴/-

پتہ: مجلس تحقیقات و نشریات اسلام، لکھنؤ۔

۳۱۳ھ (از ۳۱ جون تا ۲۱ اگست) میں مولانا نے رابطہ عالم اسلامی (مکہ مکرمہ) کے

ایک وفد کے امیر کی حیثیت سے مغربی ایشیا کے چھ ملکوں، افغانستان، ایران، لبنان، شام

عراق اور اردن کا دورہ کیا تھا، یہ کتاب اس سفر کی روداد ہے، یہ سب ممالک ماضی میں

تاریخ اسلام کا گہوارہ رہ چکے ہیں اور ان کی سرزمین کے چپہ چپہ پر اسلام اور مسلمانوں کے آثار

و آثار بکھرے ہوئے ہیں، مولانا نے عبرت کی آنکھ سے ان میں سے جو کچھ دیکھ سکتے تھے دیکھا اور

وفد کے مقاصد کے ماتحت ہر ملک میں مسلمانوں کے مختلف طبقات سے ملاقات کی، ان کے موجودہ

دینی، تعلیمی اور تہذیبی حالات، امیال و عواطف اور رجحانات کا جائزہ لیا، تعلیم کے عام مراکز اور

خصوصاً دینی تعلیم کے معاہد اور مراکز کا معائنہ کیا اور ہر ملک کے افسران حکومت، علما اور اساتذہ

اور اکابر علم و فن سے افکار و خیالات کا تبادلہ کیا، اور جگہ جگہ عام اور خاص مجالس میں تقریریں بھی

کیں، مولانا نے اس سفر نامہ میں یہ تاثرات و مشاہدات اپنے مخصوص انداز میں بحیثیت ایک دیدار

اور نقاد مورخ کے قلمبند کئے ہیں، اس بنا پر اس کتاب میں تاریخ ماضی کی جھلکیاں بھی ہیں اور عہد

حاضر میں ان ملکوں کے مسلمانوں کے دینی، سماجی، اقتصادی، تعلیمی اور تہذیبی مد و جزر اور نشیب و

فراز کی سرگذشت بھی، یوں تو پوری کتاب ہی نہایت دلچسپ اور معلومات افزا ہے، لیکن خاص

طور پر وہ حصہ لائق مطالعہ ہے جہاں مولانا نے ان ممالک کے تفریح اور مغرب پرستی کا ذکر کیا ہے

ان مواقع پر مولانا کے دل کا سوز و گداز ایک جوئے خون بن کر چشم قلم سے بہ پڑا ہے، لیکن شرافت

تحریر کا یہ عالم ہے کہ سنجیدگی اور شناسائی کا دامن کہیں ہاتھ سے نہیں چھوٹنے پایا ہے، اس سفر میں مولانا

نے جو تقریریں کی ہیں ان میں بھی جذباتیت بالکل نہیں، بلکہ تاریخی شواہد و نظائر اور قرآن کی حکیمانہ



النبی الخاتم از مولانا سید ابوالحسن علی ندوی، تقطیع متوسط، ضخامت ۹۲ صفحات  
 ٹائپ جلی اور روشن، قیمت درج نہیں، پتہ: مجلس تحقیقات و نشریات اسلام، لکھنؤ۔  
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے خاتم النبیین ہونے کا مسئلہ اس درجہ واضح اور بدیہی ہے کہ اس کے  
 اسلام کا تصور ممکن ہی نہیں ہے۔ مگر کیا کیا جائے تا دیوانی تحریک نے اس کو بھی نظری بنا دیا۔ چنانچہ  
 علمائے دیوبند کی طرف سے اس موضوع پر متعدد اور محققانہ کتابیں شائع ہو چکی ہیں، ابھی حال  
 پھر یہ فتنہ بڑے زور شور سے اٹھا تھا۔ اس کے جواب میں یہ کتاب لکھی گئی ہے، اور اس میں  
 نے حسب معمول کتاب و سنت کے علاوہ تاریخ مذاہب اور فلسفہ اجتماع کی روشنی میں دلائل  
 قاطعہ سے ختم نبوت کی واقعیت کو ثابت کیا ہے، اس میں شک نہیں کہ استدلال کا یہ رخ تباہ  
 کیا تھا۔ مولانا نے اس کی تکمیل کر دی، علامہ اقبال نے اپنے لکچروں میں اس موضوع پر جو کچھ لکھ  
 اس کے ساتھ اگر اس کتاب کو بھی پڑھ دیا جائے تو عقلی حیثیت سے بھی یہ مسئلہ بالکل صاف  
 ہے اور اس میں کوئی غل و غش باقی نہیں رہتا۔ یہ کتاب عربی میں ہے اس کا اردو اور انگریزی  
 غالباً جلد شائع ہوگا یا شاید ہو بھی گیا ہو !!

## قرآن اور تصوف

مولفہ جناب ڈاکٹر میر ولی الدین صاحب ایم اے

تصوف اور اس کی تعلیم کا اصل مقصد عبدیت اور الوہیت کے مقامات کا تعلق اور ان کے  
 ربط و تعلق کا حصول ہے اور یہ ظاہر ہے کہ یہ مسئلہ مختلف قسم کی زلتوں کا سرچشمہ بن کر رہ گیا  
 ہے۔ مولف نے کتاب و سنت کی روشنی میں تمام الجھنوں اور نزاکتوں کو نہایت دلنشیں

اور عالمانہ پیرایہ میں واضح کیا ہے۔ قیمت ۵/- جلد ۷/-

ندوة المصنفین، اسرہ و بازار، جامع مسجد دہلی

مَدَوَّةُ اَیْمَنِ دِلِّی کَا عِلْمِ دِیْنِی کَا ہِمَنَّا

بُرکات

مُتَرَتِّبُ  
سَعْدِیَا اَحْمَدَا بَسْرَا بَادِی



Subs. Rs. 15-00

Per Copi Rs.1-50



اپنی جلد کو صاف و شفاف  
اور  
خوب صورت بنائیے !

خون کی خرابی سے جلد پر پھوڑے، پھنسیاں اور  
کیل جھاسے نکل آتے ہیں۔ ان تکلیفوں کو  
صافی سے دور کیجیے۔ جلد کی شکایتوں سے  
بچنے کے لیے آپ کو صافی کی ضرورت ہے۔



خون صاف کرنے کی  
قدرتی دوا

صافی

خون کو صاف کرتی ہے، جلد کو نکھارتی ہے

HT-HDS-3706 A U

حکیم مولوی محمد ظفر احمد خاں پرنٹر پبلشر نے یونین پرنٹنگ پریس دہلی میں طبع کراکر  
دفتر ریمان اردو بازار جامع مسجد دہلی سے شائع کیا۔

# برہان

جلد ۷، ۱۵ رجب ۱۳۹۵ھ مطابق اگست ۱۹۷۵ء شماره ۲

## فہرست مضامین

۶۶	سعید احمد اکبر آبادی	نظرات مقالات
۶۹	” ”	عہد نبوی کے غزوات و سرایا اور ان کے مآخذ پر ایک نظر حدیث کا درایتی معیار
۸۵	مولانا محمد تقی امینی صاحب ناظم سنی دنیا مسلم یونیورسٹی علی گڑھ	ہندوستان کی فارسی شاعری میں مقامی عناصر
۱۰۲	ڈاکٹر غلام مجتبیٰ انصاری استاذ فارسی ٹی۔ این۔ بی کالج بھاگلپور	ادبی مصادر میں آثار عمرین
۱۱۱	ڈاکٹر ابوالنصر محمد خالدی صاحب عثمانیہ یونیورسٹی حیدر آباد	عالمی اسلامی کانفرنس عراق میں نوروز
۱۲۲	مولانا مفتی عتیق الرحمن صاحب عثمانی	

## مطبوعات دار المصنفین

- ۱۹۳۹ء اسلام میں غلامی کی حقیقت - اسلام کا اقتصادی نظام - قانون شریعت کے نفاذ کا مسئلہ - تعلیمات اسلام اور مسیحی اقوام - سوشلزم کی بنیادی حقیقت -
- ۱۹۴۰ء غلامان اسلام - اخلاق و فلسفہ اخلاق - فہم قرآن - تاریخ ملت حصہ اول 'نبی عربی' صلعم - صراط مستقیم (انگریزی)
- ۱۹۴۱ء قصص القرآن جلد اول - وحی الہی - جدید بین الاقوامی سیاسی معلومات حصہ اول -
- ۱۹۴۲ء قصص القرآن جلد دوم - اسلام کا اقتصادی نظام (طبع دوم بڑی تقطیع مع ضروری اضافات) مسلمانوں کا عروج و زوال - تاریخ ملت حصہ دوم 'خلافت راشدہ' -
- ۱۹۴۳ء مکمل لغات القرآن مع فہرست الفاظ جلد اول - اسلام کا نظام حکومت - سترلیہ - تاریخ ملت حصہ سوم 'خلافت بنی امیہ'
- ۱۹۴۴ء قصص القرآن جلد سوم - لغات القرآن جلد دوم - مسلمانوں کا نظام تعلیم و تربیت (کامل)
- ۱۹۴۵ء قصص القرآن جلد چہارم - قرآن اور تصوف - اسلام کا اقتصادی نظام (طبع سوم جس میں غیر معمولی اضافے کئے گئے)
- ۱۹۴۶ء ترجمان السنہ جلد اول - خلاصہ سفرنامہ ابن بطوطہ - جمہوریہ یوگوسلاویہ اور مارشل ٹیٹو -
- ۱۹۴۷ء مسلمانوں کا نظم و حدت - مسلمانوں کا عروج و زوال (طبع دوم جس میں سیکڑوں صفحات کا اضافہ کیا گیا ہے اور متعدد ابواب بڑھائے گئے ہیں) لغات القرآن جلد سوم - حضرت شاد کلیم التدریس -
- ۱۹۴۸ء ترجمان السنہ جلد دوم - تاریخ ملت حصہ چہارم 'خلافت ہسپانیہ' تاریخ ملت حصہ پنجم 'خلافت عباسیہ اول'
- ۱۹۴۹ء قرون وسطیٰ کے مسلمانوں کی علمی خدمات (حکمائے اسلام کے شاندار کارنامے) (کامل) تاریخ ملت حصہ ششم 'خلافت عباسیہ دوم' - بحار -
- ۱۹۵۰ء تاریخ ملت حصہ ہفتم 'تاریخ مصر و مغرب اقصیٰ' - تدوین قرآن - اسلام کا نظام مساجد - اشاعت اسلام بین دنیا میں اسلام کیونکر پھیلا -
- ۱۹۵۱ء لغات قرآن جلد چہارم - عرب اور اسلام - تاریخ ملت حصہ ہشتم 'خلافت عثمانیہ' - جارج برنارڈشا -
- ۱۹۵۲ء تاریخ اسلام پر ایک جائزہ نظر - فلسفہ کیا ہے؟ جدید بین الاقوامی سیاسی معلومات جلد اول (جس کو از سر نو مرتب اور سیکڑوں صفحوں کا اضافہ کیا گیا ہے) - کتابت حدیث -
- ۱۹۵۳ء تاریخ مشائخ چشت - قرآن اور تعمیر ستیر - مسلمانوں کی فرقہ بندیوں کا افسانہ -

لوگ ڈسپن اور ضبط و نظم کے عادی ہوتے جا رہے ہیں، بحیثیت پرامن اور پابند قانون شہری کے جو اُن کے فرائض اور واجباتِ حیات ہیں اُن کا ذمہ دارانہ احساس بجائے آوری اُن میں پیدا ہو رہا ہے اور عوام کی مشکلات آہستہ آہستہ دور ہوتی جا رہی ہیں، اس میں کوئی شبہ نہیں کہ جمہوریت سب سے اعلیٰ اور ترقی یافتہ نظامِ حکومت ہے، لیکن وہ بذاتِ خود مقصد نہیں، بلکہ ایک اصول ہے اور اصول مقاصد کے لئے ہوتے ہیں، مقاصد اصول کے لئے نہیں ہوتے، کوئی دوا کیسی ہی اعلیٰ درجہ کی مقوی اور مفرح ہو، لیکن ہر مریض کو اور ہر وقت نہیں دی جاسکتی، امر جسی جمہوریت کی نفی ہرگز نہیں ہے، بلکہ جمہوریت اور حسن معاشرت کے تقاضے کیا ہیں؟ ان کی تعلیم و تربیت اور لوگوں کو اُن کا عادی بنانے کے لئے ایک وقفہ ہے، جیسا کہ محترمہ وزیراعظم بار بار اعلان بھی کر رہی ہیں، اس حیثیت سے ہم اس کا خیر مقدم کرتے ہیں۔

اسلام کے نظامِ حکومت کا مزاج اور اس کی اسپرٹ جمہوری ہے، قرآن میں ہے ”وَأَمْرُهُمْ شُورَىٰ بَيْنَهُمْ“ لیکن اس کے باوجود شریعت میں نظامِ حکومت کی کوئی خاص اور معین شکل مقرر نہیں کی گئی بلکہ اس کا فیصلہ اربابِ حل و عقد پر چھوڑ دیا گیا ہے کہ وہ حالات اور وقت کے تقاضے کی روشنی میں جو شکل قرصِ صواب سمجھیں اختیار کریں، یہ حالات کس طرح بدلتے ہیں اس کا اندازہ اس سے ہوگا کہ ایک مرتبہ چند لوگوں نے حضرت علی سے پوچھا: ”اس کی کیا وجہ ہے کہ شیخین (حضرت ابوبکر و عمر) کے زمانہ میں وہ اختلافات نہیں تھے جواب آپ کے زمانہ میں ہیں“ حضرت علی نے فرمایا: ”وجہ یہ ہے کہ شیخین کے عہد میں مسلمان میرے جیسے تھے اور اب میرے عہد میں تمہارے جیسے مسلمان ہیں“ آج ہندوستان اور ایشیا و افریقہ کے دوسرے نوآزاد شدہ ممالک میں جو سیاسی رد و بدل ہو رہا ہے کیا اس سے یہ ثابت نہیں ہوتا کہ شریعت اسلام میں ایک



## نظرات

ذرا تصور کیجئے امرجنسی کے نفاذ سے پہلے حالت کیا تھی ؟ ملک تیزی سے طوائف الملوک اور انارک کی طرف بڑھ رہا تھا۔ لاقانونیت عام تھی، حکومت کا رعب داب اور وقار مجروح ہو گیا تھا۔ ہر شخص اور ہر گروہ اپنی من مانی کرنے پر تلا ہوا تھا۔ ہر روز اسٹرائک، مظاہروں اور بند کا ہنگامہ بپا تھا۔ لڑکیوں اور عورتوں کے لئے ریل میں یا بس میں سفر کرنا ایک صبر آزما کام تھا، دفتروں میں فرض منصبی ادا کرنے کی رفتار بہت سست اور رشوت ستانی اور دوسرے ناجائز ذرائع آمدنی کی ترغیبات تیز سے تیز تر ہو گئی تھیں، یونیورسٹیاں سیاست اور ناشائستہ حرکات کا اکھاڑہ بن گئے رہ گئی تھیں، قیمتیں بڑھ رہی تھیں، ضروری اشیائے خورد و نوش اور دوائیں بلیک مارکیٹ کی رونق بن گئی تھیں، ملاوٹ کا چلن بے روک ٹوک تھا، فرقہ وارانہ فسادات روزمرہ کا معمول ہو گئے تھے، غرض کہ شہری زندگی کا امن و امان اور سکون و عافیت مفقود ہوتا جا رہا تھا اور جمہوریت کے غلط استعمال نے ملک اور قوم کی ترقی اور خوش حالی کی راہ میں رکاوٹوں اور موانع کی سنگین دیواریں کھڑی کر دی تھیں۔

جو بیماریاں کہ کہنہ اور دیرینہ ہوں اور جن کی جڑیں گہری ہوں، امرجنسی کوئی جادو کی چھڑی تو نہیں ہے کہ اس کے ناند ہوتے ہی وہ سب یک بیک کا فور ہو جائیں اور مریض بالکل صحتمند اور توانا ہو جائے، لیکن اس سے انکار نہیں کیا جاسکتا کہ امرجنسی صورت حال کی اصلاح کی طرف ایک نہایت موثر اور مفید اقدام ہے اور اس نے ملک کا چہرہ بدل دیا ہے



# عہد نبوی کے غزوات و سرایا

اور

## ان کے مآخذ پر ایک نظر

اسلام اور یہود

(۱۲)

سعید احمد اکبر آبادی

جیسا کہ ابھی عرض کیا گیا اب جب کہ مدینہ، ماڈرن پالیٹیکل سائنس کی اصطلاح اور تعریف کے مطابق، ایک ریاست تھا جس کے صدر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تھے تو اس کے استحکام کے لئے آپ کو لامحالہ تین کام کرنے پڑتے تھے (۱) داخلی تحفظ کے انتظامات (۲) سرحدوں کا تحفظ (۳) سرحدوں کی توسیع (Territorial Expansion)

داخلی تحفظ (Internal Security) کا تقاضا جس کو دنیا کے تمام قوانین و ضوابط اور دساتیر و آئین تسلیم کرتے ہیں۔ یہ ہے کہ جو لوگ ریاست کے وفادار نہیں ہیں، اور اس بنا پر ریاست، یا صدر ریاست، یا دستور و آئین ریاست کے خلاف معاندانہ اور شراں گیز رویہ رکھتے ہیں، ان کے خلاف باغیانہ سرگرمیوں میں منہمک رہتے ہیں۔ ریاست کو نقصان پہونچانے میں کوئی دقیقہ فرو گذاشت نہیں کرتے، یہ سب لوگ غد (Treason)

متقین طرز حکومت کا حکم نہ ہونے میں کیا حکمت و مصلحت ہے ! نبای حدیث بعد یومنون۔

غزوات و سرایا پر جس مقالہ کی بارہویں قسط اس اشاعت میں ہدیہ قارئین کی جا رہی ہے خدا کا شکر ہے اسے ارباب علم و نظر کے حلقہ میں مصنف کی توقع سے کہیں زیادہ پسند کیا جا رہا ہے، اس سلسلہ میں جو خطوط یا زبانی آراء وصول ہوئے ہیں ان میں اسے تسلیم کیا گیا ہے کہ اس مقالہ میں غزوات و سرایا کو اس طرح پیش کیا گیا ہے کہ آج کل کا جدید ذہن بھی ان کی ضرورت و اہمیت اور افادیت کا منکر نہیں ہو سکتا، لیکن اب سوال یہ ہے کہ اگر یہ مقالہ یونہی چلتا رہا تو مصنف کے اندازہ کے مطابق برہان کی پچاس ساٹھ قسطوں سے کم میں تمام نہ ہوگا اور ظاہر ہے کہ برہان کے صفحات اس کے متحمل نہیں ہو سکتے، اس بنا پر فیصلہ یہ کیا گیا ہے کہ ”اسلام اور یہود“ پر جو نئی بحث اب شروع ہوئی ہے اُس کے خاتمہ پر مآخذ سیرت پر مختصر مگر ایک جامع کلام کر کے برہان میں اس سلسلہ مقالات کو ختم کر دیا جائے اور پھر اسے مکمل کر کے اور اس کے شروع میں بہ طور مقدمہ کے مآخذ پر مفصل کلام کر کے پانچ سو صفحات کی ایک کتاب شائع کر دی جائے، اس طرح برہان میں یہ سلسلہ غالباً مزید چھ سات قسطوں میں تمام ہوگا۔  
واللہ ہوا المستعان وعلیہ التکلیل۔

**گزارش :** (۱) رسالہ برہان میں تبصرے کے لئے دینے والی ہر کتاب کے دو نسخے ارسال کریں کیونکہ کتاب کا ایک نسخہ ادارے کے فائل میں رکھا جاتا ہے۔

(۲) مضامین رسالہ برہان کے معیار کے مطابق بھیجیں۔ ازراہ کریم غیر ضروری مضامین بھیجنے کی کوشش نہ فرمائیں۔ یہ اطلاع دنیاویوں ضروری ہوا کہ ہمارے ایڈیٹر صاحب بہت عظیم الفرست رہتے ہیں اس سلسلے میں آپ کا مشکور ہوں گا۔ (جنرل منیر رسالہ برہان دہلی)

کے ساتھ ان کے تعلقات کس قسم کے تھے؟ ہم ان سب چیزوں کا مختصر تذکرہ ہجرت کے باب میں کر آئے ہیں، اب یہ سنئے کہ قرآن مجید کا رویہ ان کے ساتھ کیا رہا ہے۔

قرآن مجید میں یہود کا ذکر دو قسم کی آیات میں ہے (الف) ایک وہ آیات جن میں خاص طور پر یہود کو خطاب کیا گیا یا ان کے اعمال و افعال اور افکار و موعومات کا تذکرہ فرمایا گیا ہے (ب) اور دوسری قسم ان آیات کی ہے جن میں عیسائیوں کے ساتھ شریک کر کے اہل کتاب کے مشترک لفظ سے ان کو خطاب کیا گیا یا ان کا تذکرہ کیا گیا ہے، ان سب آیات میں جو مضامین بیان کئے گئے ہیں وہ حسب ذیل ہیں :

(۱) یہود کی استمالت (Persecution) اور اسلام کے قبول کر لینے پر ان کی تحریص و ترغیب۔

(۲) یہود جن اعتقادی اور عملی گمراہیوں میں مبتلا تھے ان کی نشاندہی اور ان پر تنبیہ۔

(۳) آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم، اسلام اور مسلمانوں کے ساتھ ان لوگوں نے جو سخت معاندانہ اور عداوت کی روش اختیار کی تھی اس پر ان کو تنبیہ اور مسلمانوں کو ان سے ہوشیار و خبردار رہنے کی تاکید۔

آیات نمبر اول میں قرآن مجید میں جس فراخ دلی اور وسعتِ قلب سے حضرت موسیٰ اور ان کی کتاب توراۃ اور دوسرے انبیائے بنی اسرائیل کی مدح اور تعریف و توصیف کی گئی ہے وہ قرآن کا وصف امتیازی و خصوصی ہے، دنیا میں کوئی الہامی یا آسمانی کتاب ایسی نہیں ہے جس میں کسی دوسرے مذہب کے پیغمبروں اور ان کی کتابوں کا ذکر اس درجہ عظمت، فراخ دلی اور فیاضی کے ساتھ اور اس کثرت اور تکرار سے کیا گیا ہو، یہ سب کچھ درحقیقت بنیاد ہے

---

۱۔ یہود سے متعلق قرآن مجید میں آیات اس کثرت سے ہیں کہ انہیں کلاً یا جزئاً نقل کرنے کی گنجائش اس مقالہ میں کہاں ہو سکتی ہے، جو اصحاب ان آیات کا (باقی حاشیہ اگلے صفحہ پر)

اور خیانت (treachery) کے جرم کے مرتکب ہیں۔ اس بنا پر ریاست کو ان سے پاک و صاف ہونا چاہئے، جرم کی شدت و نوعیت کے اعتبار سے اس کی صورتیں دو ہی ہو سکتی ہیں، ایک یہ کہ ان کو جلا وطن کیا جائے اور دوسرے یہ کہ قرآن کے حکم الفتنۃ الشدا من القتل کے مطابق ان کا کام تمام کر دیا جائے، چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہود کے مختلف قبیلوں اور بعض اشخاص و افراد کے ساتھ جو معاملہ کیا وہ داخلی تحفظات کے اسی تقاضہ کے ماتحت کیا۔ پھر آپ نے جو غزوات کئے ان کی دو صورتیں ہیں، ایک یہ کہ دشمن نے خود مدینہ پر چڑھائی کی، آپ نے اس کا دفاع کر کے سرحدی تحفظ کا انتظام کیا، دوسری صورت یہ تھی کہ آپ کو معلوم ہوا کہ دشمن مدینہ پر چڑھائی کا منصوبہ بنا رہا ہے، تو قبل اس کے کہ وہ اپنے منصوبہ کو عملی جامہ پہنائے آپ نے خود پیش قدمی کر کے اس کے منصوبہ کو ناکام بنا دیا۔ مکہ آپ کا وطن تھا اور قبلہ اسلام بھی وہیں تھا اس لئے اس کا فتح کرنا بھی ضروری تھا۔ اس طرح کے غزوات توسیع حدود کے ماتحت آتے ہیں۔ اب ہم علی الترتیب ان میں سے ہر ایک پر الگ الگ کلام کریں گے۔

مدینہ کے داخلی تحفظ کو جن لوگوں سے خطرہ تھا وہ دو طبقوں پر مشتمل تھے ایک منافقین اور دوسرے یہود، منافقین کے ساتھ حضورؐ نے جو برتاؤ کیا اس کو اور اس کے وجوہ و اسباب کو ہم پہلے بیان کر چکے ہیں، اب صرف یہود کا معاملہ رہ جاتا ہے، یہ چونکہ تاریخ اسلام کا ایک نہایت اہم باب ہے اس بنا پر داخلی تحفظات کے سلسلہ میں آپ نے یہود کے خلاف جو اقدام کئے ان کو بیان کرنے سے پہلے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور یہود کے تعلق کا تاریخی پس منظر بیان کر دینا ضروری ہے۔

یہود مدینہ کون لوگ تھے، کس نسل سے تعلق رکھتے تھے، حوالی مدینہ قرآن مجید میں یہود کا تذکرہ میں کہاں سے لے کر آباد ہوئے تھے، یہ کتنے قبیلوں پر مشتمل تھے، ان کے ذرائع معاش اور پیشے کیا کیا تھے، مدینہ میں ان کے اقتدار کا کیا عالم تھا، قبیلہ اوس و خزرج



وَلَا يَتَّخِذْ بَعْضُنَا بَعْضًا أَسْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ - (آل عمران)

کی عبادت نہیں کریں گے، اُس کے ساتھ کسی چیز کو شریک نہیں کریں گے اور اللہ کے سوا ہم میں سے کوئی کسی کو اپنا آقا تسلیم نہیں کرے گا۔

پھر قرآن کے وحدت دین کے اسی تصور کا ایک عملی نمونہ دکھانے کے لئے یہاں تک کیا گیا کہ پہلے (یا دوسری مرتبہ) قبلہ بیت المقدس کو قرار دیا گیا اور اس کے بعد اسے بدل کر کعبہ کو بنا دیا گیا۔ قاضی بیضاوی (سیقول السفہاء کی تفسیر کے ماتحت) تو یہ لکھتے ہیں کہ بیت المقدس کو جو قبلہ بنایا گیا تھا وہ یہود کی تالیف قلب کے لئے بنایا گیا تھا، لیکن ہم یہ نہیں کہتے، ہمارے نزدیک تحویل قبلہ کا مقصد یہ جتنا تھا کہ قبلہ کو نسا مقام ہو؟ یہ صرف ایک فروعی چیز ہے جس کا تعلق ان رسوم شریعت سے ہے جن کی تعلیم ہر پیغمبر جداگانہ طور پر دیتا ہے، یہ دین کا صرف ایک منظر ہے، عین دین نہیں ہے، اصل اور عین دین تو اللہ پر ایمان، اُس کی عبادت اور اس کے احکام کی پیروی ہے۔ جیسا کہ لَيْسَ الْبِرُّ أَنْ تُولُوا وَجُوهَكُمْ قَبْلَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ الی آخرالایتہ میں فرمایا گیا، قرآن کہتا ہے کہ تحویل قبلہ تو وحدت دین کا ایک عملی ثبوت ہے، نہ کہ اس کا انکار۔ پھر یہود اُس پر کیوں معترض ہوتے ہیں۔

اچھا! قرآن وحدت دین کا جو تصور پیش کرتا ہے وہ بالکل بجا اور درست! لیکن یہود اور نصاریٰ کہہ سکتے تھے کہ اس تصور کے ماتحت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہمارے لئے واجب الاتباع اُس وقت ہوں گے جب کہ پہلے یہ تو ثابت ہو کہ آپ پیغمبرِ برحق اور مرسل من اللہ ہیں، اسی دغدغہ کو دور کرنے کی غرض سے قرآن نے ان کو یاد دلایا کہ یہ وہی پیغمبر ہیں جن کے مبعوث ہونے کی خبر توراۃ اور انجیل دونوں میں دی گئی ہے اور یہود تو خاص طور سے اس پیغمبر موعود کا انتظار بڑی شدت سے کر رہے تھے، کیونکہ اُن کے علم



اُس وحدتِ دین کی جس کا داعی قرآن مجید ہے اور اسی وجہ سے جو لوگ دین میں تفریق کرتے اور اس بنا پر پیغمبر پیغمبر میں فرق و امتیاز کرتے ہیں قرآن ان کی سخت مذمت کرتا ہے، اور وحدتِ دین کا مطلب یہ ہے کہ جب دین ایک ہی ہے اور باری باری سے جو پیغمبر اس کے داعی اور مبلغ ہو کر آ رہے ہیں تو اب دین کے ساتھ وفاداری کا طبعی تقاضا یہ ہے کہ جو پیغمبر جس کے زمانہ میں آئے وہ اگرچہ ایمان تمام پیش رو پیغمبروں پر لائے گا لیکن اطاعت اور فرماں برداری اپنے عہد کے پیغمبر کی اسی طرح کرے گا جس طرح حضرت موسیٰ اور حضرت عیسیٰ کے عہد کے لوگ (جو ان پر ایمان لے آئے تھے) علی الترتیب اپنے اپنے عہد میں کرتے تھے، غور کرنا چاہئے کہ قرآن کا یہ تصور وحدتِ دین کس درجہ فطری (Natural) معقول (Reasonable) اور منطقی (Logical) ہے جس سے کسی طبعِ سلیم کو انکار نہیں ہو سکتا، قرآن کی یہی وہ دعوت ہے جس کو اُس نے یہود اور نصاریٰ کے سامنے نہایت موثر و دلنشین پیرایہ بیان میں بار بار پیش کیا ہے، یہاں تک کہ قرآن نے صاف لفظوں میں کہا:

قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ تَعَالَوْا إِلَى كَلِمَةٍ  
سَوَاءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ أَلَّا نَعْبُدَ  
إِلَّا اللَّهَ وَلَا نُشْرِكَ بِهِ شَيْئًا

اے پیغمبر کہہ دیجئے کہ اے اہل کتاب تم اس  
چیز کی طرف آؤ جو ہم میں اور تم میں مشترک  
ہے، اور وہ یہ ہے کہ ہم اللہ کے سوا کسی

(بقیہ حاشیہ صفحہ گذشتہ) یکجائی مطالعہ مع اردو ترجمہ کے کرنا چاہیں انھیں حسب ذیل کتابوں سے مدد لینی چاہئے :

(۱) تبویب القرآن لضبط مضامین الفرقان از مولانا وحید الزماں نواب وقار نواز جنگ،

حیدرآباد

(۲) مقدمہ اردو ترجمہ قرآن از مولانا نذیر احمد دہلوی

(۳) ترجمان القرآن سورۃ فاتحہ - از مولانا ابوالکلام آزاد

آیات نمبر ۱ یہود کے عہد قدیم کے یہ وہ تاریخی حقائق و واقعات ہیں جن کو قرآن مجید نے ان کی عبرت و بصیرت اور موعظت پذیری کی غرض سے بیان کیا ہے، خاص یہود مدینہ کے اعمال و افعال، اخلاق و عادات اور دسائس و مکاری کی پردہ دری میں بھی اس نے کوئی کسر اٹھا کے نہ رکھی، اس نے یہ بتایا کہ یہ لوگ گناہ اور حد سے تجاوز کی طرف پیش قدمی کرنے میں بڑی جلدی کرتے ہیں، سودی لین دین کے رسیا اور ناجائز طریقہ پر لوگوں کا مال ہڑپ کر لینے پر بڑے حریص ہیں، مسلمانوں کو جلی کٹی باتیں سننے میں ان کو مزہ ملتا ہے، وغیرہ وغیرہ،

آیات نمبر ۲ ہزار افہام و تفہیم، لطف و مدارات اور تنبیہ کے بعد بھی جب یہود ٹس سے مس نہ ہوئے اور اسلام قبول کرنا تو کجا، ایک اسلامی ریاست کے شہری کی حیثیت سے اسلام اور مسلمانوں کے ساتھ ایک ادنیٰ درجہ کی رواداری برتنی بھی گوارا نہیں کی تو آخر کار قرآن کو اعلان کرنا پڑا کہ یوں کہنے کو تو عیسائی اور یہود دونوں ہی اہل کتاب ہیں، لیکن درحقیقت عملاً دونوں میں بڑا فرق ہے، چنانچہ اُس نے کہا:

لَتَجِدَنَّ أَشَدَّ النَّاسِ عَدَاوَةً لِلَّذِينَ آمَنُوا الْيَهُودَ وَالَّذِينَ أَشْرَكُوا وَلَتَجِدَنَّ أَقْرَبَهُم مَّوَدَّةً لِلَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ قَالُوا: إِنَّا نَصَارَىٰ ط ذَٰلِكَ بِأَنَّهُمْ قَبِيلٌ مِّنْ دُونِ الْيَهُودِ وَأَنَّهُمْ لَا يَسْتَكْبِرُونَ وَإِذَا سَمِعُوا مَا أُنْزِلَ إِلَى الرَّسُولِ تَرَىٰ أَعْيُنُهُمْ تَفِيضُ مِنَ الدَّمْعِ مِمَّا عَرَفُوا مِنَ الْحَقِّ، يَقُولُونَ رَبَّنَا إِنَّا أَكْثَرُ نَاسًا مِّنَ الشَّاهِدِينَ ه (المائدہ)

اے پیغمبر جو لوگ ایمان لے آئے ہیں ان کے سب لوگوں سے زیادہ سخت دشمن آپ یہود اور مشرکین کو حتمی طور پر پائیں گے، اور ان کے برعکس آپ ایمان لانے والوں سے باعتبار دوستی کے سب سے زیادہ قریب بغیر کسی شک کے ان لوگوں کو پائیں گے جو کہتے ہیں کہ ہم نصاریٰ ہیں، اس کی وجہ یہ ہے کہ ان نصاریٰ میں علماء اور زاہد و عابد ہیں اور یہ گھمنڈ نہیں کرتے، اور جب یہ اس کلام کو سنتے

کے مطابق اس پیغمبر کا زمانہ بعثت آچکا تھا اور اس بنا پر قبیلہ اوس و خزرج کے لوگوں سے بہ طور فخر کہتے تھے کہ ”اب وہ پیغمبر آنے والا ہے اور ہم اس پر ایمان لا کر تم لوگوں کو مغلوب کر لیں گے۔“ قرآن کہتا ہے کہ ”لو! جس پیغمبر کا تم انتظار کر رہے تھے وہ آگیا، اب اس پر ایمان کیوں نہیں لاتے، ہاں بس! بات اتنی ہے کہ وہ پیغمبر تم میں پیدا نہیں ہوا۔ تو یاد رکھو کہ پیغمبری کسی خاص خاندان یا نسل کی احارہ داری نہیں ہے، اللہ تعالیٰ کی حکمت جہاں چاہتی ہے پیغمبر پیدا کر دیتی ہے، یہ سب کچھ یاد دلانے کے ساتھ قرآن نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت کو ثابت اور موکد کرنے کے لئے دلائل و براہین قاطعہ بھی پیش کئے ہیں کے بعد اس میں کوئی شک باقی ہی نہیں رہتا کہ آپ وہی پیغمبر موعود ہیں جن کی بشارت توراہ اور انجیل میں مذکور تھی، اب اس کے بعد یہود کے لئے مجال انکار کیا اور اور کیونکر ہو سکتی تھی، اس پورے سلسلہ کی جو آیات قرآن مجید میں جگہ جگہ بکھری ہوئی ہیں ان سب کا مطالعہ یکجا کی طور پر کیا جائے تو صاف معلوم ہوگا کہ ملاحظت، انہام و تفہیم اور ارشاد و ہدایت کا وہ کونسا دقیقہ ہے جسے قرآن مجید نے یہود کے خطاب میں فرو گذاشت کر دیا ہے۔

الطاف والنعامات الہی کا ذکر | پھر اس سلسلہ میں قرآن مجید نے یہود کو یہ بھی یاد دلایا کہ فرعون نے ان کو کس طرح ذلیل و خوار اور مظلوم و مقہور بنا رکھا تھا۔ اللہ تعالیٰ نے حضرت موسیٰ کے ذریعہ ان کو اس سے نجات دلائی، اور جب جنگل میں کچھ کھانے کو نہیں ملتا تھا، اللہ تعالیٰ نے اُن پر منّ و سلویٰ نازل کئے، دو مرتبہ ان کو حکومت و سلطنت اور سر بلندی و سر فرازی عطا فرمائی، ان کی نسل میں بڑے بڑے پیغمبر پیدا کئے، ان کو دولت و ثروت سے نوازا اور انھیں خوش حالی بخشی، لیکن یہ لوگ اپنی سرکش، بغاوت اور احکام الہی سے سرتابی سے باز نہیں آئے اور انبیائے کرام کے قتل تک کے جرائم کا ارتکاب کیا تو پھر پالسم بیٹ گیا اور رومیوں نے ان پر سلط ہو کر انھیں کہیں کا نہیں رکھا۔

بہرہ مند اور فیض یاب تھے، بلکہ جیسا کہ گذر چکا ہے آپ نے ان لوگوں کے ساتھ تو خصوصی معاملہ یہ کیا کہ ان کے مختلف قبائل کے ساتھ معاہدہ کیا اور اس میں یہود کو اپنے دین پر قائم رہنے کی آزادی عطا فرمائی اور ان کی جانوں اور مال و متاع کو مسلمانوں کی جانوں اور ان کے اموال کی طرح محفوظ و مامون قرار دیا، اس سے قطع نظر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے ساتھ عدل و انصاف اور حسن خلق کا جو معاملہ کیا ہے اس کی چند مثالیں لیجئے، ورنہ تاریخ اور سیرت کی کتابوں میں اس قسم کے واقعات کثرت سے منقول ہیں:

(بقیہ حاشیہ ص ۱۳)

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا قَوَّامِينَ بِالْقِسْطِ  
شُهَدَاءَ لِلَّهِ وَلَوْ عَلَىٰ أَنْفُسِكُمْ أَوِ الْوَالِدِينَ  
وَالْأَقْرَبِينَ، إِنْ يَكُنْ غَنِيًّا أَوْ فَقِيرًا  
فَاللَّهُ أَوْلَىٰ بِهِمَا، فَلَا تَتَّبِعُوا الْهَوَىٰ  
أَنْ تَعْدِلُوا وَإِنْ تَلَوْا أَوْ تُعْرِضُوا فَإِنَّ  
اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا ۝

(النساء) ۲۰۷

ایمان والو! انصاف کے علمبردار اور محافظ اور  
اللہ کے لئے گواہ بنو، اگرچہ اس میں تمہارا اپنا،  
تمہارے والدین اور رشتہ داروں کا نقصان  
ہی ہو، ان لوگوں میں کوئی مالدار ہے یا محتاج  
(تم اس کی پروا نہ کرو) کیونکہ اللہ ان کی تم سے  
بہتر طریقہ پر خبر گیری کرنے والا ہے تو ہاں دیکھو  
(انصاف کے معاملہ میں) من مانی نہ کرو جس کے  
باعث تم عدل کے راستہ سے منحرف ہو جاؤ،  
اگر تم اس میں ہچکچاؤ گے یا حق سے اعراض کرو گے  
تو سمجھ لو کہ اللہ بے شبہ تمہارے کرتوتوں سے  
باخبر ہے۔

رہا حسن خلق! تو اسلام کا دوسرا نام ہی حسن خلق ہے، چنانچہ ارشاد نبوی ہے:

(بقیہ حاشیہ ص ۱۵ پر)



ہیں جو ہمارے رسول (محمد) پر اتارا گیا ہے تو  
آپ ان کی آنکھوں کو اشکبار دکھیں گے، کیونکہ  
انہوں نے حق کو پہچان لیا ہے، (چنانچہ) وہ  
کہتے ہیں کہ اے ہمارے رب ہم ایمان لے آئے  
ہیں، اس لئے تصدیق کرنے والوں کے ساتھ آپ  
ہمارا نام بھی لکھ دیجئے۔

یہود کے ساتھ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا  
حسن خلق اور عطف و مدارات کا معاملہ | آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مردم شناسی اور نفسیات انسانی  
کی پہچان میں اعلیٰ کمال رکھتے تھے، اس لئے یہود کی  
رگ اور نس نس سے باخبر تھے اور ان کی کوئی جلی اور خفی حرکت ایسی نہیں تھی جو آپ پر  
پوشیدہ ہو، لیکن اسلام نے اپنے اور پرانے، دوست اور دشمن، ہر ایک کے ساتھ عدل و انصاف  
اور حسن خلق و مدارات کا معاملہ کرنے کا جو حکم دیا اور اس کی تاکید کی ہے، اس سے یہود بھی

۱۔ عدل و انصاف کے بارے میں اس سے زیادہ اور کیا کہا جاسکتا ہے، قرآن میں فرمایا گیا:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا قَوَّامِينَ لِلَّهِ  
شُهَدَاءَ بِالْقِسْطِ، وَلَا يَجْرِمَنَّكُمْ شَنَاٰنُ  
قَوْمٍ عَلَىٰ أَلَّا تَعْدِلُوا، إِعْدِلُوا - هُوَ أَقْرَبُ  
لِلتَّقْوَىٰ -

اے ایمان والو، تم اللہ کے گواہ ہو کر عدل و انصاف  
کے علمبردار اور اس کے محافظ بن جاؤ، اور ہاں  
دیکھو تمہارے ساتھ کسی قوم کی عداوت تم کو انصاف  
کے راستہ سے برگشتہ نہ کرنے پائے، تم بہر حال  
میں انصاف کرو، یہ شیوہ عدل ہی تقویٰ و طہارت  
سے قریب تر ہے۔

(المائدہ)

محمد عربی صلی اللہ علیہ وسلم پر طعن و طنز کرنے والے کہاں ہیں! کان کھول کر سن لیں، پھر ارشاد  
ہوا۔  
(بقیہ حاشیہ ص ۱۴ پر)





حضرت عبداللہ بن عباس سے روایت ہے کہ ایک مرتبہ طعمتہ بن ایرق نے عدل وانصاف | تناوہ بن النعمان کی ایک زرہ چوری کر لی اور اسے گھر لے جا کر ایک یہودی کے پاس پوشیدہ رکھ دیا۔ اب زرہ کی تلاش ہوئی اور وہ یہودی کے گھر دستیاب ہو گئی تو لوگوں نے یہودی کو ہی ملزم ٹھہرا لیا۔ ہرچند اس نے حقیقت واقعہ بیان کی، مگر کسی نے اس کا اعتبار نہیں کیا، آخر معاملہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں پیش کیا گیا، اب یہودی کے خلاف متعدد شہادتوں کی بنیاد پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم یہودی کے خلاف فیصلہ سنانے والے تھے ہی کہ اچانک آیت ذیل نازل ہوئی :

إِنَّا أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ لِتَحْكُمَ بَيْنَ  
النَّاسِ بِمَا أَمَرَكَ اللَّهُ ، وَلَا تَكُنْ  
لِلْخَائِنِينَ خَصِيمًا (انشاء) ۱۷

ہم نے سچائی کے ساتھ کتاب آپ پر بے شبہ اس لئے نازل کی ہے کہ اللہ نے آپ کو جو کچھ دکھایا ہے آپ اس کے مطابق لوگوں کے معاملات

(بقیہ حاشیہ ص ۱۳)

بُعِثْتُ لَأَتَمِّمَ مَكَارِمَ الْأَخْلَاقِ میں اس لئے مبعوث کیا گیا ہوں کہ اعلیٰ اخلاق کی تکمیل کروں، اس سلسلہ میں اسلام کا رجحان طبعی (Natural trend) کیا ہے ؟ اس کا اندازہ اس آیت سے ہوگا :

وَلَا تَسْتَوِ الْحَسَنَةُ وَلَا السَّيِّئَةُ، ادْفَعْ  
بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ، فَإِذَا الَّذِي بَيْنَكَ  
وَبَيْنَهُ عَدَاوَةٌ كَأَنَّهُ وَلِيٌّ حَمِيمٌ

اور بھلائی اور برائی دونوں برابر نہیں ہیں، آپ اپنی طرف سے مدافعت ایک ایسے طریقہ سے کیجئے جو بہتر ہے اور جس کا نتیجہ یہ ہو کہ جو تمہارا دشمن جانی ہے وہ جگری دوست بن جائے۔

۱۷ لیکن محدثین کے نزدیک اس روایت کی اسناد ضعیف ہیں۔ تفسیر ابن جوزی ج ۲ ص ۱۹۰

الْمُقْسِطِينَ ۝

(المائدہ) ۱۷

نظر انداز کر دیں، آپ نے اگر انہیں نظر انداز  
کر بھی دیا تو یہ ہرگز آپ کا کچھ بگاڑ نہ سکیں گے،  
البتہ ہاں اگر آپ اُن کا جھگڑا چکانا چاہیں تو  
پھر عدل اور انصاف کے ساتھ فیصلہ کیجئے،  
اللہ بے شبہ عدل کرنے والوں کو پسند کرتا

ہے۔

اسی طرح ایک محاکمہ آپ نے زنا کے ایک معاملہ میں کیا تھا، سورۃ المائدہ کی ہی  
دوسری آیتوں میں اس کا تذکرہ ہے، ہر شئی کا کمال یہ ہے کہ وہ اپنی ضد کو اپنے سامنے جھکنے  
پر مجبور کر دے، حسنِ نظارہ سوز کا کمال یہ ہے کہ ایک زاہدِ خشک بھی اسے دیکھے تو اس کے  
عشوہ کا اسیر ہو جائے، ایک نغمہ کی غایت سحر کاری یہ ہے کہ پرندے بھی اسے سن کر سکتہ میں  
آجائیں، ابر کرم کی فیض بخشیدوں کی انتہا یہ ہے کہ بنجر اور بے آب و گیاہ زمینیں چمنستانوں  
میں تبدیل ہو جائیں، نور و حرارت کی عطا گسٹری کا نقطہٴ عروج یہ ہے کہ ظلمت کدے بقعہٴ نور  
اور تیرہ و تار ویرانے روشن آبادیاں بن جائیں، پس اسی طرح ایک انسان کی عظمتِ اخلاقی کا  
منتہا یہ ہے کہ اس کا بڑے سے بڑا سرکش دشمن بے ساختہ اس کے عملی اعتراف و اقرار پر مجبور ہو جائے،  
چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ یہی معاملہ پیش آیا، مکہ میں تھے تو ابو جہل، عتبہ اور  
شیبہ تک نے آپ کے امین صادق ہونے کی برملا شہادت دی اور اب مدینہ میں یہود نے ہزار  
دشمنیوں کے باوجود آپ کو اپنے معاملات میں حکم قرار دے کر آپ کی صفتِ عدل و انصاف پر  
مہرِ تصدیق ثبت کی، تاریخِ انسانی تہذیب و تمدن کا ایک نہایت عجیب و غریب واقعہ تھا  
جسے قرآن مجید نے بلاغت کے عام اصول کے مطابق تعجب کے پیرایہ اظہار میں بیان کیا ہے،

۱۷ تفسیر ابن جوزی ج ۲ ص ۳۶۰ و دیگر تفاسیر

یہودی تھے، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے کچھ قرض لیا تھا۔ ایک روز وہ اپنا قرض مانگنے آئے تو حضورؐ کی چادر کپڑا کر کھینچی اور سخت گستاخی اور بے ادبی کے الفاظ استعمال کئے۔ حضرت عمرؓ اس موقع پر موجود تھے، یہ دیکھ کر غصہ سے بیتاب ہو گئے اور سخت زجر و توبیخ کی، رحمتِ عالم یہ دیکھ کر مسکرائے اور فرمایا: عمر! مجھ کو تم سے کچھ اور امید تھی، تم کو زید بن سعنہ سے کہنا چاہئے تھا کہ نرمی سے کلام کرے اور مجھ سے کہنا چاہئے تھا کہ اس کا قرض ادا کروں۔ اس کے بعد حضرت عمرؓ سے فرمایا: اس شخص کا قرض میری طرف سے ادا کر کے بیس صاع کھجور کے اسے اور زیادہ دیدو۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی اس صفتِ عدل و انصاف کا اعتراف یہودیوں کے باہمی نزاعات کا فیصلہ

یہود کو بھی تھا اور اس درجہ سخت دشمنی اور مخالفت کے

باوجود یہ لوگ اپنے باہمی نزاعات و خصومات کا فیصلہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ہی کرتے تھے، چنانچہ بنو نضیر اور بنو قریظہ میں یہ جھگڑا مدت سے چلا آ رہا تھا کہ بنو نضیر اپنے مقتول کی دیت پوری وصول کرتے تھے اور بنو قریظہ نصف! آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے ان دونوں نے اپنا معاملہ پیش کیا تو آپؐ نے دونوں میں برابر کی دیت کا فیصلہ کیا اس پر قرآن کی یہ آیت نازل ہوئی:

سَمَاعُونَ لِلْكَذِبِ أَكَا لُؤْنٍ لِّلسُّحْتِ فَإِنْ جَاؤُكَ فَاحْكُم بَيْنَهُمُ أَوْ اَعْرِضْ عَنْهُمْ وَإِنْ تُعْرِضْ عَنْهُمْ فَلَنْ يَصْرِوْكَ شَيْئًا وَإِنْ حَكَمْتَ فَاحْكُم بَيْنَهُم بِالْقِسْطِ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ

حکام یہود جھوٹ باتوں پر کان دھرنے والے اور حرام کمائی (رشوت) کھانے والے ہیں، اس لئے اگر اے محمدؐ یہود آپ کے پاس (اپنا کوئی معاملہ لیکر) آئیں تو آپ کو اختیار ہے کہ ان کے درمیان محاکمہ کریں یا انھیں



ایک جنازہ گذرا تو آپ حسب معمول کھڑے ہو گئے۔ صحابہ نے عرض کیا: ”حضور! یہ تو یہودی کا جنازہ تھا!“ آپ نے جواب دیا: ”کیا اس میں جان نہیں تھی؟“ آپ کے اتباع میں صحابہ کا بھی معمول یہی تھا کہ یہودی کا جنازہ گذرتا تھا تو کھڑے ہو جاتے تھے۔<sup>۱</sup>

یہودی کسی موقع پر بھی خباثت نفس سے باز نہیں آتے تھے۔ لیکن آپ ہمیشہ چشم پوشی اور درگذشتہ خوش خلقی اور عفو و درگزر کا معاملہ کرتے تھے، ایک مرتبہ یہودیوں کا ایک گروہ خدمت اقدس میں حاضر ہوا اور السلام علیکم کے بجائے السلام علیکم کہا جس کے معنی ہیں ”تم پر ہلاکت ہو“ حضرت عائشہ اس وقت موجود تھیں، یہ سن کر غصہ سے بیقرار ہو گئیں، اور تڑاقی سے جواب میں بولیں: ”بد بختو! تم پر خدا کی لعنت اور موت“ رحمت عالم نے یہ سنا تو فرمایا: عائشہ! ”ذرا صبر کرو!“ حضرت عائشہ نے جواب دیا: ”حضور! آپ نے سنا بھی، ان لوگوں نے کیا کہا!“ آپ نے فرمایا: ”ہاں! میں نے سنا اور اس کے جواب میں ”وعلیکم“ کہہ دیا، بس یہ کافی ہے اور اللہ تعالیٰ ہر معاملہ میں نرمی کو پسند کرتا ہے۔“

یہود اور مسلمانوں میں سماجی تعلقات بھی تھے، اور اخراج کے ساتھ تو یہود سے سماجی تعلقات<sup>۲</sup> ازدواجی تعلقات اور رشتہ داریاں بھی تھیں، اسلام مشرکین تک کے ساتھ صلہ رحمی کا حکم دیتا ہے، پھر یہود اُس سے کس طرح محروم ہو سکتے تھے، یہودی عورتیں بے تکلف کا شانہ نبوت میں آتی جاتی تھیں، چنانچہ ایک مرتبہ حضرت ابوبکر صدیق گھر میں داخل ہوئے تو دیکھا کہ حضرت عائشہ کو کوئی شکایت ہے اور ایک یہودی عورت پاس بیٹھی جھاڑ پھونک کر رہی ہے۔ صدیق اکبر نے اس عورت سے فرمایا: تم کتاب اللہ سے جھاڑ پھونک کرؤ۔ اسلام میں ہمسایہ کے جو

۱۔ صحیح بخاری باب من قام لجنازة یہودی

۲۔ صحیح بخاری باب طیب الکلام

۳۔ موطا امام مالک و عمدة القاری ج ۲ ص ۲۶۲



ارشاد ہوتا ہے :

وَكَيْفَ يَكُونُكَ وَعِنْدَهُمُ التَّوْرَةُ  
فِيهَا حُكْمُ اللَّهِ، ثُمَّ يَتَوَلَّوْنَ مِنْ بَعْدِ  
ذَلِكَ وَمَا أُولَئِكَ بِالْمُؤْمِنِينَ -

(المائدہ)

اور اے محمدیہ یہود اپنے معاملات میں آپ  
کو حکم کس طرح بناتے ہیں۔ درآخالیکہ ان کے  
پاس توراۃ ہے جس میں اللہ کا حکم موجود ہے  
پھر اس کے بعد یہ لوگ اس سے منحرف ہو جاتے

ہیں اور یہ ایمان لانے والے نہیں ہیں۔

کمالِ دجوتی | کمالِ انصاف کے ساتھ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم یہود کی دجوتی بھی فرماتے  
تھے، چنانچہ یہود کے معاملات کا فیصلہ خود ان کی کتاب توراۃ کی روشنی میں کرتے تھے،  
آپ مدینہ میں پہونچے اور یہود کو دیکھا کہ صوم عاشورا (محرم کی دسویں تاریخ کا روزہ) رکھتے ہیں تو  
آپ نے بھی اسے پسند فرمایا اور روزہ رکھا۔ ایک مرتبہ ایک یہودی نے حضرت موسیٰ کی فضیلت  
اس طرح بیان کی کہ گویا وہ محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے بھی افضل ہیں۔ ایک صحابی کو اس  
پر طیش آگیا اور انھوں نے یہودی کے طمانچہ رسید کیا، اس شخص نے حضور سے شکایت کی تو آپ  
نے فرمایا: ”لوگو! مجھ کو اور پیغمبروں پر ایسی فضیلت مت دو جس سے ان کی تنقیص کا پہلو نکلتا  
ہو“، پھر خاص حضرت موسیٰ کی نسبت ارشاد ہوا: ”حشر میں سب بیہوش ہو جائیں گے، اس کے  
بعد سب سے پہلے مجھے ہوش آئے گا تو دیکھوں گا کہ موسیٰ عرش کا پایہ تھامے کھڑے ہیں“،  
یہود اسلام دشمنی میں مشرکین قریش سے کم نہیں بلکہ زیادہ ہی تھے، تاہم اہل کتاب  
احترام | تھے، اس بنا پر آپ ان کے ساتھ رعایت و احترام کا خاص معاملہ کرتے تھے، ارشاد  
نبوی ہے کہ کسی مسلمان کا جنازہ گزرے تو کھڑے ہو جاؤ، سرورِ عالم کا یہی معاملہ یہودیوں کے  
جنازہ کے ساتھ تھا، چنانچہ ایک مرتبہ آپ چند صحابہ کے ساتھ تشریف فرما تھے کہ اتنے میں

# حدیث کا درایتی معیار

## (داخلی فہم حدیث)

(۲)

مولانا محمد تقی صاحب امین ناظم دینیات علی گڑھ مسلم یونیورسٹی

پاکیزہ و گندی چیزوں سے متعلق (۵) پاکیزہ و گندی چیزوں سے متعلق مثلاً  
 دین کی بنیادی باتیں | پاکیزہ اور گندی چیزیں برابر نہیں ہیں، ایک کو دوسرے سے بدلنے  
 کی اجازت نہیں، گفتگو، تعلقات، روزی، زندگی اور اولاد وغیرہ ہر ایک میں پاکیزگی کو اختیار کرنا  
 اور گندی سے دور رہنا چاہئے۔ وغیرہ۔ درج ذیل آیتوں سے ثبوت ملتا ہے:  
 قُلْ لَا يَسْتَوِي الْخَبِيثُ وَالطَّيِّبُ وَلَوْ أَعْجَبَكَ  
 كَثْرَةُ الْخَبِيثِ ۝  
 آپ کہہ دیجئے کہ طیب (پاکیزہ) اور خبیث (گندی)  
 برابر نہیں ہیں اگرچہ خبیث کی کثرت تجھ کو  
 اچھی لگے۔

اور خبیث کو طیب سے نہ بدلو۔  
 وہ پاکیزہ بات کی ہدایت دے گئے۔  
 اللہ کی طرف پاکیزہ کلام چڑھتے ہیں۔

وَلَا تَتَّبِعُوا الْخَبِيثَ بِالطَّيِّبِ  
 وَهَذَا وَإِلَى الطَّيِّبِ مِنَ الْقَوْلِ ۝  
 إِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ

حقوق ہیں ان کا دروازہ یہود کے لئے بھی کھلا ہوا تھا۔ چنانچہ ایک مرتبہ حضرت عبداللہ بن عمر گھر میں داخل ہوئے تو دیکھا ایک لڑکے نے بکری ذبح کی ہے اور اس کا گوشت بنا رہا ہے، حضرت عبداللہ بن عمر نے تاکید کی کہ اس گوشت کا ایک حصہ گھر کے پروسی یہودی کے ہاں بھی بھیجا جائے۔ کسی نے کہا: ”حضرت! وہ تو یہودی ہے“ آپ نے فرمایا: ”یہودی ہے تو کیا ہوا! پروسی تو ہے، میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے، آپ نے پروسی کے حقوق اتنے اور اس تاکید سے بیان فرمائے کہ معلوم ہوتا تھا کہ آپ اس کو وراثت میں بھی حصہ دار بنائیں گے۔“

اسلام کا حکم ہے کہ صدقات و خیرات میں مسلم اور غیر مسلم کی تمیز درست نہیں ہے۔  
داد و دہش | اس عام حکم سے یہودی بھی مستثنیٰ نہیں تھے، چنانچہ ایک مرتبہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک یہودی خاندان کو صدقہ دیا، ام المومنین حضرت صفیہ یہود خاندانوں میں رشتہ داریاں رکھتی تھیں اور خود صاحب حیثیت بھی تھیں، ایک مرتبہ انھوں نے اپنے دو یہودی رشتہ داروں کو تیس ہزار کی مالیت کا صدقہ دیا۔

۱۰۰ الادب المفرد امام بخاری باب جار الیہودی - یہ روایت ابوداؤد اور ترمذی میں بھی ہے۔

۱۰۱ کتاب الخراج قاضی ابویوسف ص ۷۲

ادارہ کے قواعد ضوابط

اور  
فہرست کتب طلب فرمائیے

مکتبہ برہان جامع مسجد دہلی

ان تینوں کو سمیٹ کر ایک مقصد بنایا جاتا ہے یعنی انسان کے لئے دنیا و آخرت میں فلاح و کامیابی کا راستہ کھولنا جیسا کہ بہت سی آیتوں میں صراحتاً فلاح و کامیابی کا ذکر موجود ہے لیکن حدیث کی معنویت سمجھنے میں سہولت کے لئے اس کو تین حصوں میں تقسیم کر دیا گیا۔ ہر حصہ کی الگ الگ تفصیل درج ذیل ہے :

## انسان کی اصلاح

اصلاح کے لئے جامع لفظ ”تزکیہ“ ہے | دین کا پہلا مقصد انسان کی اصلاح ہے جس کے لئے قرآن حکیم میں نہایت جامع لفظ ”تزکیہ“ استعمال ہوا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا اہم کام اس کو قرار دیا گیا جیسا کہ ان آیتوں سے ثابت ہے۔

حضرت ابراہیم علیہ السلام کی دعا میں ہے :

اے ہمارے رب آپ ان میں ایک رسول ان ہی میں سے بھیجئے جو ان کو آپ کی آیتیں پڑھ کر سنائے اور ان کو کتاب و حکمت کی تعلیم دے اور ان کا تزکیہ کرے۔

رَبَّنَا وَابْعَثْ فِيهِمْ رَسُولًا مِّنْهُمْ يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِكَ وَلُعَلَّهِمُ الْكِتَابُ وَالْحِكْمَةُ وَيَرْكَبُوهُمْ

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے کام کی تفصیلات میں ہے :

اللہ ہی نے امتیوں میں انہیں میں سے ایک رسول بھیجا جو ان کو اس کی آیتیں پڑھ کر سناتا ان کا تزکیہ کرتا اور ان کو کتاب و حکمت کی تعلیم دیتا ہے بیشک اس سے پہلے وہ کھلی ہوئی گمراہی میں تھے۔

هُوَ الَّذِي بَعَثَ فِي الْأُمِّيِّينَ رَسُولًا مِّنْهُمْ يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ وَيُزَكِّيهِمْ وَلُعَلَّهُمُ الْكِتَابُ وَالْحِكْمَةُ وَإِنْ كَانُوا مِن قَبْلُ لَفِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ

الْخَبِيثَاتُ لِلْخَبِيثِينَ وَالْخَبِيثُونَ لِلْخَبِيثَاتِ  
وَالطَّيِّبَاتُ لِلطَّيِّبِينَ وَالطَّيِّبُونَ لِلطَّيِّبَاتِ

گندی عورتیں گندے مردوں کے لئے اور گندے  
مرد گندی عورتوں کے لئے ہیں۔ پاکیزہ عورتیں  
پاکیزہ مردوں کے لئے اور پاکیزہ مرد پاکیزہ عورتوں  
کے لئے ہیں۔

كُلُوا مِمَّا فِي الْأَرْضِ حَلَالًا طَيِّبًا  
مَنْ عَمِلَ صَالِحًا مِّنْ ذَكَرٍ أَوْ أَنُثًى وَهُوَ مُؤْمِنٌ  
فَلْخَبِيئَتْ حَيَاتُهُ طَيِّبَةً

زمین کی چیزوں میں حلال طیب کھاؤ۔  
جس مرد یا عورت نے عمل صالح کئے اور وہ  
مومن ہے تو ہم اس کو حیات طیبہ (پاکیزہ زندگی)  
عطا کریں گے۔

رَبِّ هَبْ لِي مِنْ لَّدُنْكَ ذُرِّيَّةً  
طَيِّبَةً

اے میرے پروردگار اپنی طرف سے پاکیزہ  
اولاد عطا فرما۔

یہ اور ان کے علاوہ بہت سی آیتیں ہیں جن سے دین کی بنیادوں کا ثبوت ملتا ہے۔  
قرآن حکیم میں اس حد تک ان کی تشریح بھی موجود ہے کہ دونوں کی روشنی میں شریعت سازی  
ہوسکے اور اخذ و استنباط کا سلسلہ جاری رہے۔ شعور نبوت نے ”بنیاد و تشریح“ دونوں  
سے معنویت حاصل کر کے شریعت سازی کے فرائض انجام دئے اور مقاصد دین کو بروکھ  
لانے کے لئے عمارت تعمیر کی۔

دین کے مقاصد دین کے تین مقصد ہیں :

(۱) انسان کی اصلاح

(۲) عدل و رحمت کا قیام اور

(۳) دنیا و آخرت کی فلاح



تزکیہ کے مقابل تدرسیہ ہے جس کے معنی ہیں :

ادخال الشیء فی الشیء بضرب من الکرۃ کسی کو کسی شے میں زبردستی داخل کرنا  
اس کی تائید دوسری آیت سے ہوتی ہے جس میں لڑکی کی پیدائش پر عرب جاہلیت کا رد عمل  
مذکور ہے

اِیْمُسْکُمْ عَلٰی هُوْنٍ اَمْ یَدُ سِنَّہٗ فِی التَّوَابِیْطِ اس کو ذلت قبول کر کے روکے رکھے یا مٹی  
میں دبا دے۔

مذکورہ آیت میں نیکی و بدی (تقویٰ و فجور) کے الہام سے ثابت ہے کہ انسان میں دونوں  
کی قوتیں موجود ہیں اسی طرح تزکیہ و تدرسیہ کے مقابلہ سے ظاہر ہے کہ نیکی سے نفس کو نشوونما و  
مالیدگی حاصل ہوتی ہے جبکہ بدی سے اس کو پستی و خواری ہوتی ہے۔ پھر تزکیہ اور تدرسیہ  
کے فعل کو انسان کی طرف منسوب کرنے سے پتہ چلتا ہے کہ اس میں نیکی کو غالب اور بدی کو  
مغلوب کرنے کی قوت بھی موجود ہے۔

”تزکیہ“ کے مفہوم میں اصلاح داخل ہے جیسا کہ ”زکّاه“ (تزکیہ کا ماضی) کے معنی اُصلَحَ (اس  
کی اصلاح کی) اور وَلَکِن اللّٰہُ یَزِکِّی (لیکن اللہ تزکیہ کرتا ہے) کے معنی یُصْلِحُ (اصلاح کرنا ہے)  
بیان کئے گئے ہیں۔

اصلاح و تزکیہ کے لئے | قرآن حکیم میں اصلاح و تزکیہ سے متعلق دین کی بنیادی باتیں اور بطور  
شعور نبوت کی ضرورت | نمونہ ان کی تشریح کے لئے کچھ جزئیات موجود ہیں لیکن ان کا مفہوم  
متعین کر کے بر محل منطبق کرنے اور احوال و ظروف کی رعایت کر کے عملی شکل میں متشکل کرنے  
کے لئے ایک ایسے شعور کی ضرورت ہے جو اخذ و استنباط کی صلاحیت رکھتا ہو اور جس

۱۔ راغب اصفہانی۔ المفردات فی غریب القرآن و ابن منظور لسان العرب ۳: ۱۷۱،

۲۔ سعید الخوری الشرتونی اللبانی۔ اقرب الموارد جز ثالث

لَمَّا أَرْسَلْنَا فِيكُمْ رَسُولًا مِّنكُمْ يَتْلُو عَلَيْكُمْ  
آيَاتِنَا وَيُزَكِّيكُمْ وَيُعَلِّمُكُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ  
وَيُعَلِّمُكُم مَّا لَمْ تَكُونُوا تَعْلَمُونَ ۝  
جیسا کہ ہم نے تم میں ایک رسول تمہیں میں سے  
بھیجا جو تم کو ہماری آیتیں سناتا، تمہارا تزکیہ  
کرتا اور تم کو کتاب و حکمت کی تعلیم دیتا اور تم  
کو وہ باتیں سکھاتا ہے جو تم نہ جانتے تھے۔

”تزکیہ“ کے لغوی معنی ابھارنا اور نشوونما دینا ہیں لغت کی کتابوں  
”تزکیہ“ کے لغوی و اصطلاحی معنی | میں اس کا مادہ ”زکار“ بیان کیا گیا ہے۔

الزكاء النماء والربح وكل شیء یزداد ویبى  
فہو یزكو سنا کا ۲  
زکار کے معنی بڑھنا اور ترقی تازہ ہونا۔ ہر وہ  
چیز کہ جس میں زیادتی و ترقی ہو وہ اس میں  
داخل ہے۔

راغب اصفہانی کہتے ہیں :

اصل الزكاء النمو الحاصل عن بركة اللہ  
”زکار“ کی اصل وہ بڑھوتری جو اللہ کی برکت  
سے حاصل ہو۔

اسی لحاظ سے تزکیہ نفس کے معنی وہ یہ کرتے ہیں :

تتمية تہا بالخیرات والبركات ۳  
نفس کو بھلائیوں اور برکتوں سے ترقی دینا۔

قرآن حکیم کی اصطلاح میں ”تزکیہ“ کا مفہوم بدی کی قوتوں کو مغلوب کر کے نیکی کی قوتوں

کو ابھارنا اور نشوونما دینا تاکہ فوز و فلاح حاصل ہو جیسا کہ ان آیتوں سے ثابت ہے :

وَنَفْسٍ وَمَا سَوَّاهَا ۖ فَأَلْهَمَهَا فُجُورَهَا وَتَقْوَاهَا ۚ  
قَدْ أَفْلَحَ مَن زَكَّاهَا ۚ وَقَدْ خَابَ مَن  
رُسَّاهَا ۚ  
نفس اور اس کی بناوٹ شاہد ہے کہ اللہ نے اس  
کو نیکی و بدی کا الہام کیا (قوتیں عطا کیں) وہ شخص کامیاب  
ہوا جس نے اس کا تزکیہ کیا وہ ناکام رہا جس نے اس کو آلودہ

۱۸ البقرہ ع ۱۸ ۳ محمد بن مکرم ابن منظور۔ لسان العرب ج ۱۴

۳ راغب اصفہانی۔ المفردات فی غریب القرآن۔ ۴ ایضاً ۵ الشمس ع ۱

۱۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان نورانی شعاعوں سے کام لے کر اصلاح و تزکیہ کی عمارت  
یہ کی جس کی تفصیل حدیثوں میں موجود ہے یہاں بطور نمونہ عمارت کے چند حصے ذکر کئے جاتے  
ہیں جن سے معنوی دلالت کو سمجھنے اور ان پر پوری عمارت کو قیاس کرنے میں سہولت ہوتی ہے۔

- (۱) عقاید و عبادات
- (۲) اقدار و اخلاق
- (۳) عادات و اطوار
- (۴) معروف و منکر اور
- (۵) طیبات و خبیثات

لیکن ان سب پر گفتگو سے پہلے ”نفسی قوتوں“ کو سمجھنا ضروری ہے جو پیدائش  
نفسی قوتوں کی اہمیت کے وقت ودیعت کی جاتی ہیں اور جن پر ساری بحثوں کا مدار ہے۔ قرآن

لیم میں ہے :  
لَا يَغْيِرُ مَا يُقَوِّمُ حَتَّىٰ يَغْيِرُوا  
نَا بِأَنفُسِهِمْ  
بے شک اللہ کبھی کسی قوم کی حالت نہیں  
بدلتا جب تک وہ ان چیزوں کو نہ بدلیں جو ان  
کے ”نفس“ کے ساتھ وابستہ ہیں۔

دوسری جگہ ہے :  
ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ لَدَيْكَ مُغَيِّرُ نِعْمَةٍ  
الْعَمَلِ عَلَىٰ قَوْمٍ حَتَّىٰ يَغْيِرُوا مَا بِأَنفُسِهِمْ  
یہ بات اس لئے ہوئی کہ اللہ جو نعمت کسی قوم  
کو عطا فرماتا ہے اسے وہ اس وقت تک نہیں  
بدلتا جب تک کہ لوگ ان چیزوں کو نہ بدلیں جو  
ان کے ”نفس“ کے ساتھ وابستہ ہیں۔

کی صحت کی ضمانت بھی ہو۔ رسول اللہؐ نے شعورِ نبوت کے ذریعہ متعلقہ آیتوں کی معنوی دلالت سے اخذ و استنباط کر کے اصلاح و تزکیہ کی پوری عمارت تیار کی۔

طبيب حاذق کے کام | اس اہم کام کے لئے شعورِ نبوت کو کن چیزوں پر نظر ڈالنے کی ضرورت سے یک گونہ مشابہت ہوئی۔ کن گوشوں تک رسائی حاصل کرنا پڑی اور نفسی قوتوں کے پیش نظر قول و فعل کو کس انداز میں ڈھالنا پڑا؟ ان سب کے لئے جسمانی طبیب حاذق کے کام میں غور کرنے کی ضرورت ہے۔ جس کی نظر مرض کی قوت، اس کی نوعیت، مریض کی عمر، جائے رہائش اور موسم نیرد و غذا کی قوت ان کی خاصیت و اثر اور پرہیز و علاج سے متعلق تمام باتوں پر ہوتی ہے اور پھر ان کے لحاظ سے وہ بہت سی ان باتوں کی خبر دیتا جن کو لوگ نہیں جانتے۔ ان باریکیوں کا احاطہ کرتا جن سے وہ لاعلم ہوتے۔ کبھی وہ امور محسوسہ کو مخفی امور کے قائم مقام قرار دیتا ہے مثلاً چہرہ کی سرخی اور سوڑھے سے خون جاری ہونے کو غلبہ خون کی علامت قرار دیتا۔ کبھی علامت کو بجائے سبب مرض اور دوا کی مخصوص مقدار کو بجائے ازالہ مرض قرار دے کر قاعدہ کلیہ وضع کرتا ہے مثلاً جو شخص فلاں دوا یا معجون کی اتنی مقدار نہ استعمال کرے گا وہ ہلاک ہو جائے گا۔ کبھی وہ مرض و مریض کی نوعیت و کیفیت کے پیش نظر نئی دوائیں اور نئے مرکبات تیار کر کے ان کو مخصوص امراض کے لئے تیر بہدف ثابت کرتا ہے وغیرہ۔ ظاہر ہے کہ ان کاموں کے لئے مجرد علم طب کافی نہیں ہے بلکہ فنی حذاقت و مہارت درکار ہے کہ وہ مریض و مرض کے پیش نظر اخذ و استنباط اور ریسرچ و تحقیق کا سلسلہ جاری رکھ سکے۔

نفسی زندگی ”جسمانی“ سے | انسان کی نفسی زندگی کا معاملہ ”جسمانی“ سے کہیں زیادہ باریک اور جذب کہیں زیادہ باریک ہے | و انجذاب کو قبول کرنے والا ہے۔ اس بنا پر لازمی طور سے اس کے مرض و مریض، دوا و غذا اور پرہیز و علاج کی نزاکتوں کو سمجھنے کے لئے فنی حذاقت و مہارت کافی نہیں ہے بلکہ نورانی شعاعوں کی بھی ضرورت ہے جن کے ذریعہ ان مخفی تاروں کا عکس لیا جاسکے جن کو چھپڑے بغیر زندگی کے ”ساز“ میں ”سوز“ نہیں پیدا ہوتا اور بہت سے نغے خاموش ہو جاتے

(۱) کل مولود یولد علی الفطرة فابواه  
یہودانی او بنصرانیہ او مجسانیہ۔  
ہر بچہ فطرت پر پیدا ہوتا ہے پھر اس کے والدین  
یہودی، نصرانی اور مجوسی بنا ڈالتے ہیں۔

پھر ایک مثال کے ذریعہ رسول اللہؐ نے وضاحت فرمائی:

(۲) کما تلج البہیمۃ بھیمۃ جمعاء هل تحسوا  
فیہا من جد عاءہ  
جیسا کہ بکری کا بچہ صحیح و سالم پیدا ہوتا ہے  
اس میں کن کٹے کا عیب نہیں پایا جاتا۔

(۳) ان اللہ کتب علی ابن آدم حظہ  
من الزناء ادرك ذلك لا محالة فزنا العین  
النظر وزنا اللسان النطق والنفس تمنی  
وتشقی الفرج یصدق ذلك ویکذبہ  
(۴) الناس معادن کمعادن الذهب  
والفضة۔  
اللہ نے ابن آدم پر (مثلاً) زنا سے اس کا حصہ  
لکھ دیا ہے جو اس کو پہنچتا ہے۔ آنکھ کا زنا دیکھنا،  
زبان کا زنا گفتگو کرنا۔ نفس اس کی خواہش و آرزو  
کرتا اور شرمگاہ اس کی تصدیق یا تکذیب کرتی ہے۔  
لوگ کان بھیں مثل سونے چاندی کی کان کے (جن سے  
مختلف قسم کے لوگ نکلتے ہیں۔

(۵) کل میسر لما خلق لہ  
ہر ایک کے لئے وہی آسان ہے جس کے لئے وہ  
پیدا ہوا۔

(۶) ما منکم من احد الا وقد وكل  
تم میں سے ہر شخص

بہ قرینہ من الجن وقرینہ من  
الملائکۃ قالو ایاک یا رسول اللہ  
قال وایای ولكن اللہ اعانتی فاسلم  
فلا یأمرنی الا بخیر  
ایک ساتھی شیطان سے اور ایک ساتھی فرشتہ سے  
مقرر ہے لوگوں نے سوال کیا کیا آپ کے ساتھ  
بھی ہے آپ نے فرمایا میرے ساتھ بھی ہے لیکن  
اللہ نے میری مدد کی اور شیطان میرا مطیع ہو گیا

۱۔ بخاری و مسلم و مشکوٰۃ کتاب القدر ۲۔ ایضاً ۳۔ مسلم و مشکوٰۃ کتاب العلم  
۴۔ بخاری و مسلم و مشکوٰۃ کتاب القدر ۵۔ مسلم و مشکوٰۃ باب الوسوسہ



”انفس“ کو دوسری جگہ ”آفاق“ کے مقابلہ میں ذکر کیا گیا ہے جس سے اس کی وسعت و بوقلمونی کا ثبوت ملتا ہے۔

سَبَّحُوْهُمْ اَيَّاتِنَا فَاِنْ اِلَّا فَاِقْ وَفِيْهِ  
الْاَنْفُسُ حَتّٰى يَتَّبِعُوْنَ لَهَا الْحَقَّ ۝۱۰  
اب ہم ان کو اپنی نشانیاں دنیا میں اور ان کے  
نفسوں میں دکھائیں گے یہاں تک کہ ان پر  
حق ظاہر ہو جائے۔

ان آیتوں میں ”انفس“ سے مراد تمام وہ قوتیں ہیں جن کا اثر کسی نہ کسی شکل میں انسان کے اعمال و حرکات پر پڑتا ہے۔ ان قوتوں کا احاطہ مقصود نہیں ہے بلکہ صرف ان بنیادی قوتوں کا ذکر مقصود ہے جن کا سمجھنا اصلاح و تزکیہ کی اولین ضرورت ہے۔

نفس بنیادی قوتوں سے متعلق آیتیں | بنیادی قوتوں کا ذکر قرآن حکیم کی ان آیتوں میں ہے  
فَطَرَا الَّذِیْ فَطَرَ النَّاسَ عَلَیْهَا لَیُّوْنَ  
لَخَلَقَ اللهُ ۝۱۰  
اللہ کی بناوٹ میں کوئی تبدیلی نہیں۔

فَاَلَمْ یَجْعَلْ فِیْہَا مِنْ یُّفْسِدْ فِیْہَا وَیُسْفِكُ  
الدِّمَآءَ ۝۱۱  
نرشتوں نے کہا کیا آپ اس کو خلیفہ بنائیں گے  
جو زمین میں فساد و خونریزی کرے گا۔

قُلْ کُلُّ یَعْمُرُ عَلٰی شَاۤءٍ مَّکِیۡتٍ ۝۱۲  
وَالَّذِیْ خَلَقَکُمْ وَاجْعَلْ لِّلْاَوَّلِیۡنَ  
آپ کھدیتے ہر ایک اپنی ”شاکلہ“ پر کام کرتا ہے  
ڈرو تم اس سے جس نے تم کو پیدا کیا اور اگلی  
مخلوق (کی جبلت) کو پیدا کیا۔

ان آیتوں میں فطرت، شاکلہ اور جبلت کا ذکر ہے جن سے معنویت  
معنویت حاصل کرنے والی حدیثیں | (معنوی دلالت) حاصل کرنے والی حدیثیں یہ ہیں:

ان آدم خلق من اخلاط مرکبة      آدم مرکب اخلاط سے پیدا کیا گیا جس سے فرشتوں  
علموا انه يكون فيه الحق وال غضب      نے جانا کہ اس میں ضرور غصہ اور کینہ ہوگا جن سے  
ومنهما يتولد الفساد و يفسد الماء      فساد پھیلے گا اور خونریزی ہوگی۔

چوتھی حدیث میں شاکلہ اور جبلت کی ابتدائی ہیئت کی طرف اشارہ ہے جس میں صالح  
وغیر صالح دونوں اجزاء کی آمیزش ہے۔

پانچویں حدیث میں ”قرینہ من الجن و قرینہ من الملائكة“ کے ذریعہ شاکلہ و جبلت  
میں سعادت و شقاوت دونوں قسم کی قوتوں کو قریب الفہم بنایا گیا۔  
چھٹی حدیث میں دونوں قوتوں کی تاثیر کو عملی زندگی میں سمجھایا گیا۔

ساتویں حدیث میں نفسی قوتوں کے استحکام پر زور دیا گیا جن کے زائل ہونے کی توقع نہیں  
ہے مثلاً غصہ اور شہوت کی قوت کو اصلاح و تزکیہ کے ذریعہ ختم نہیں کیا جاسکتا یا کند ذہن کو  
تربیت کے ذریعہ اعلیٰ قسم کا ذہین نہیں بنایا جاسکتا۔

آٹھویں حدیث میں اصلاح و تزکیہ اور تربیت کی تاثیر کو سمجھایا گیا کہ ان کے ذریعہ نفسی  
قوتوں کے استعمال کا رخ پھیرا جاتا اور ان میں نکھار پیدا کیا جاتا ہے۔

ان کے علاوہ معنوی دلالت کی تشریح و توضیح کرنے والی اور کئی حدیثیں کتاب القدر اور  
باب الوسوسہ وغیرہ میں ہیں جن کو طوالت کے خیال سے ذکر نہیں کیا جاتا۔

ان حدیثوں سے فطرت، شاکلہ اور جبلت کا قرآنی مفہوم معلوم کرنے میں سہولت ہوئی  
ورنہ لغت کی مدد سے مفہوم متعین کرنے میں بڑی دشواری تھی۔ جیسا کہ ہر ایک کے لغوی و  
واصطلاحی معنی سے ثابت ہے۔

فطرت کی لغوی و اصطلاحی تحقیق | (۱) فطرت کے لغوی معنی آٹا گوندھ کر خمیر آنے سے پہلے روٹی

اب وہ صرف خیر و بھلائی کی مجھے تلقین کرتا ہے۔  
 جب کسی پہاڑ کے بارے میں سنو کہ وہ اپنی جگہ  
 سے ٹل گیا تو صحیح مان لو لیکن جب کسی انسان کے  
 بارے میں سنو کہ اس کی خلقت بدل گئی تو نہ  
 صحیح مانو کیونکہ وہ اپنی جبلت کی طرف پھر لوٹ  
 آئے گا۔

(۷) اذ اسمعتم بمجلٍ تغیر عن خلقہ فلا  
 تصدقوا بہ و اذ اسمعتم برجلٍ تغیر عن  
 عن خلقہ فلا تصدقوا بہ فانہ یصدیر  
 الی ما جبل عنہ ۱۷

(۸) خیارہم فی الجاہلیۃ خیارہم  
 فی الاسلام اذ افقرہوا ۱۸

پہلی اور دوسری حدیث سے فطرت کی نقاب کشائی ہوئی اور عملی زندگی میں اس کا  
 معنوی دلالت کی تشریح | رخ متعین ہوا جس کی بنا پر شاہ ولی اللہ یہ کہنے میں حق بجانب ہوئے۔

لان الانسان خلق فی اصل فطرۃ المیل  
 الی بارئہ جل مجدہ و ذلک المیل امر  
 دقیق ۱۹

انسان کی اصل فطرت میں اپنے بزرگ و برتر  
 خالق کی طرف میلان پیدا کیا گیا اور یہ میلان نہایت  
 دقیق امر ہے۔

تیسری حدیث میں انسان کے اجزائے ترکیبی کے خواص کی نشاندہی کی گئی اور عملی زندگی میں  
 ان خواہشات کا رخ بتایا گیا۔ چنانچہ خلافتِ آدم کے واقعہ میں فرشتوں نے آدم کے بارے میں  
 فتنہ و فساد اور خونریزی پھیلانے کی جو بات کہی تھی اس کی بنیاد یہی اجزائے ترکیبی کے خواص  
 تھے۔

علاء الدین علی بن محمد کہتے ہیں :

۱۷ مسند احمد ج ۶ من حدیث ابی الدرداء ۳۷ مسلم و مشکوٰۃ کتاب العلم

۱۸ ولی اللہ - حجتہ اللہ البالغہ ج ۱ - باب الایمان بان العبادۃ حق اللہ الخ

المتھنی لقبول الدین فلو ترک علیہ جائز استمر  
لزوہہا ولم یقار قہا الی غیرہا وانہا  
یعدل عنہ من یعدل لافہ من آفات  
البشر والتقلید<sup>۱</sup>

جاتا ہے جو قبول دین کے لئے آمادہ ہوتی ہے، اگر  
اسی ہیئت پر چھوڑ دیا جائے تو یہ برقرار رہے کسی  
اور ہیئت کی طرف تجاوز نہ کرے جو تقلید یا بشری  
آفات میں کسی آفت کی وجہ سے ہوتی ہے۔

قاضی بیضاوی کہتے ہیں :

وہی قبولہم للحق وتمکنہم من ادراک<sup>۲</sup>  
حق کو سمجھنے اور قبول کرنے کی جو استعداد و قدرت  
ہوتی ہے اس کا نام فطرت ہے۔

یہ فطرت (قبول حق کی قوت و استعداد) پیدائش کے وقت منجانب اللہ ہر فرد کو یکساں دی جاتی  
ہے۔ اس قدرتی عطیہ میں کسی قسم کی تخصیص و ترجیح نہیں ہوتی۔ نیز اس میں ایک خاص قسم کی روشنی و رہنمائی  
ہوتی ہے جو اس وقت تک کام دیتی ہے جب تک اس کے خلاف دوسرے موثرات کا غلبہ نہیں  
ہو جاتا۔ اصلاح و تزکیہ کے ذریعہ اس غلبہ کو مغلوب کیا جاتا اور فطرت کی اصل قوت کو بحال کیا جاتا  
ہے۔

فطرت کے اور معنی بھی بیان کئے گئے ہیں مثلاً رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بعض  
حدیثوں میں فطرت کے تحت ختنہ کھانا، ناخن ترشوانا، مونچھیں کتروانا، بغل و ناف کے بال صاف  
کھانا وغیرہ ذکر کیا ہے۔<sup>۳</sup>

”ابو الہثیم“ نے فطرت ثانیہ سے کلمہ شہادت مراد لیا ہے۔<sup>۴</sup>

۱ ابن اثیر۔ النہایۃ فی غریب الحدیث۔

۲ قاضی بیضاوی۔ تفسیر بیضاوی روم ع ۴

۳ بخاری کتاب اللباس باب قصر الشارب۔ و نسائی ذکر الفطرة

۴ محمد رفیع زبیدی۔ تاج العروس و تفسیر بیضاوی روم ع ۴

پکانا۔ ”فطر العجین“ اس وقت کہتے ہیں جب آٹا گوندھ کر روٹی پکائی جائے۔  
 پھر معنی میں توسیع ہو کر کسی ”شیء“ کو خاص ہیئت پر ایجاد کرنے اور گھڑنے میں فطرت استعمال ہونے لگا۔ ”فطر اللہ الخلق“ کے یہ معنی بیان کئے گئے ہیں:

وهو ايجادہ الشیء وابداعہ علی ہیئۃ  
 مترشحۃ بفعل من الافعال  
 اللہ کا کسی چیز کو ایسی ہیئت پر گھڑنا کہ جس کے  
 لئے اس کو پیدا کیا گیا ہے وہ اس کے لائق ہو جائے  
 انگریزی و عربی لغت میں یہ تعریف کی گئی ہے:

”بچہ کی ”نیچرل کانسٹی ٹیوشن“ جس پر وہ اپنی ماں کے پیٹ میں پیدا کیا جاتا ہے۔“  
 قرآن حکیم کی اصطلاح میں ”فطرت“ قبول حق کی اس قوت استعداد کا نام ہے جو پیدائش کے ابتدائی مرحلہ میں ہر فرد کو بجانب اللہ عطا کی جاتی ہے۔ راغب اصفہانی نے مذکورہ آیت ”فطرۃ اللہ الٰہی“ میں فطرت کے یہ معنی بیان کئے ہیں:

ہی مارکزنیہ من قوتہ علی معرفۃ  
 الایمان  
 اللہ کی فطرت سے وہ قوت مراد ہے جو ایمان کی معرفت کے لئے پیوست کی جاتی ہے۔

”النهاية فی غریب الحدیث“ میں مذکورہ حدیث ”کل مولود یولد علی الفطرۃ“ الخ کے یہ معنی ہیں:

انہ یولد علی نوع من الجبلۃ والطبع ”بچہ“ جبلت و طبیعت کی ایسی ہیئت پر پیدا کیا

۱۔ محمد الدین الشیرازی۔ قاموس۔ فطر۔ و محمد طاہر پٹنی۔ مجمع البحار ج ۳ فطرت  
 ۲۔ ایضاً (قاموس)

۳۔ ”Arabic, English Lexicon By Edward  
 william Lane“

۴۔ راغب اصفہانی۔ المفردات فی غریب القرآن



علی شاکلہ امی علی سجیتہ التي قیدتہ  
وذلك ان سلطان السجیة علی الانسان  
قاہر<sup>۱</sup>  
اپنی شاکلہ پر یعنی اس بناوٹ پر جس کا تو نے  
اس کو مقید کیا کیونکہ انسان پر بناوٹ کی حکومت  
غالب ہے۔

”سجیة“ کے معنی خلقت، طبیعت اور ملکہ ہیں۔  
هی المملکت الراسخة فی النفس التي لا یقبل  
الزوال بسہولتہ<sup>۲</sup>  
”سجیة“ نفس میں ایک مضبوط ملکہ ہے جو آسانی  
سے نہیں زائل ہوتا۔

سید محمد آلوسی بغدادی نے بھی ”شاکلہ“ کے یہی معنی بیان کئے ہیں۔<sup>۳</sup>  
قاضی بیضاوی کہتے ہیں:

کل واحد یعمل علی طریقته التي تشاکل  
جوہر راحہ و احوالہ التابعة  
لمزاج بدنہ<sup>۴</sup>  
ہر شخص اس طریقہ پر عمل کرتا ہے جو جوہر روح  
و مزاج بدن کی حالتوں کے ساتھ مشابہت رکھتا  
ہے۔

شاہ ولی اللہ کہتے ہیں:

علی شاکلہ ای طریقته التي  
جبل علیہ<sup>۵</sup>  
اپنے اس طریقہ پر عمل کرتا ہے جس پر اس کی جبلت  
کی گئی  
”شاکلہ“ کے اور معنی بھی بیان کئے گئے ہیں مثلاً

۱۔ راغب اصفہانی۔ المفردات فی غریب القرآن۔

۲۔ زبیدی۔ تاج العروس۔ فصل السین

۳۔ محمود آلوسی بغدادی روح المعانی ج ۱۹

۴۔ قاضی ناصر الدین بیضاوی۔ تفسیر بیضاوی بنی اسرائیل ع ۱

۵۔ ولی اللہ۔ حجة اللہ البالغة باب اختلاف الناس فی جبلتهم المستوجبة۔

بعض دوسرے حضرات نے فطرت کے معنی دین، اسلام اور سنت قدیمہ وغیرہ  
کئے ہیں۔

شاہ ولی اللہ نے اس حالت کو فطرت سے تعبیر کیا ہے جو انبیائی تعلیمات کا خلاصہ  
طہارت، اخبات، سماحت اور عدالت سے ترکیب پاتی ہے۔

والحالات المركبة منها تسمى الفطرة<sup>۱</sup> ان چاروں اوصاف سے جو حالت ترکیب  
پاتی ہے اس کا نام فطرت ہے۔

یہ سب فطرت کے آثار و مظاہر ہیں۔

شاکلہ کی لغوی و (۲) شاکلہ - عربی میں شاکل کی مَوْنُث ہے جس کے لغوی معنی مثل، نظیر،  
اصلاحی تحقیق | مشابہت، مسلک، مذہب، طریقہ وغیرہ ہیں۔

محاورہ ہے :

تو میرے مسلک اور طریقہ پر نہیں ہے۔

لست علی شکی ولا علی شاکلتی

اس میں اپنے باپ سے مشابہت ہے۔

فیہ شکلتی او شاکلی من ابیہ

یہ اپنے باپ کے مشابہ ہے۔

هذا علی شاکلتی ابیہ ای شبہہ

قرآن حکیم کی اصطلاح میں شاکلہ "اس پیدائشی بناوٹ کو کہتے ہیں جس میں ہدایت و ضلالت

یا سعادت و شقاوت دونوں قوتوں کی کار فرمائی ہوتی ہے۔ یہ انسان کی معنوی صورت ہے

جو ابتداء میں بنی اور سعادت و شقاوت کے خمیر سے ترکیب پاتی ہے۔

راغب اصفہانی کہتے ہیں :

۱۔ محمد مرتضیٰ زبیدی - تاج العروس وتفسیر بیضاوی روم ع ۴

۲۔ ولی اللہ - حجتہ اللہ البالغہ ج ۱ باب الاصول التي يرجع اليها تحصيل الطريقة الثانية

۳۔ محمد مرتضیٰ زبیدی تاج العروس و دیگر کتب لغت

مذکورہ آیت ”وَالْقَوْلَ الَّذِي خَلَقَكُمْ وَالْجِبِلَّةَ الْأُولَىٰ“ میں جبلت کے دوسرے معنی بھی بیان کئے گئے ہیں مثلاً عدد کثیر، اگلی مخلوق، دس ہزار کی جماعت، جماعت کثیرہ وغیرہ<sup>۱</sup> لیکن اصل معنی خلقت، طبیعت اور بناوٹ ہیں جن کا لحاظ دوسرے معنوں میں موجود ہے اس کا ثبوت رسول اللہ کی درج ذیل دعا میں ہے :

اسألك من خيرها وخير ما جبلتها عليه      اے اللہ میں آپ سے اس عورت کی بھلائی اؤ  
واعوذ بك من شرها وشر ما جبلتها      ان چیزوں کی بھلائی مانگتا ہوں جن کو اس کی  
عليه۔      بناوٹ میں رکھا اور پناہ مانگتا ہوں اس عورت  
کے شر اور ان چیزوں کے شر سے جن کو تو نے اس  
کی بناوٹ میں رکھا۔

”شاکلہ“ اور ”جبلت“ میں سعادت کا خمیر فطرت سے اور شقاوت کا خمیر اجزائے ترکیبی کے خواص سے حاصل کیا جاتا ہے۔ پھر شاکلہ اور جبلت کی تیاری میں یکسانیت نہیں ہوتی بلکہ مختلف وجوہ کی بنا پر فرق ہوتا ہے۔ اس بنا پر اصلاح و تزکیہ کے کام میں بڑی دشواری پیش آتی اور احوال و فطرت کی رعایت لازمی ہوتی ہے۔

(باقی)

<sup>۱</sup> ابن جریر طبری۔ جامع البیان فی تفسیر القرآن ج ۱۶ شعراء ۱۰۷، محمود آلوسی۔ روح المعانی

ج ۱۹ شعراء ۱۰۷

<sup>۲</sup> ابوداؤد۔ کتاب النکاح باب فی جامع النکاح

(۱) وہ طریقہ اور مذہب جو ہدایت و ضلالت میں اس کی حالت کے مشابہ ہے<sup>۱</sup>

(۲) وہ عاداتیں جن پر انسان کی پیدائش ہوئی ہے<sup>۲</sup>

(۳) وہ طریقہ اور روش جس پر انسان کی پیدائش ہوتی ہے وغیرہ<sup>۳</sup>

یہ سب معنی اصطلاحی مفہوم سے حاصل کئے گئے ہیں۔

جہلت کی لغوی و (۳) جہلت کے لغوی معنی خلقت، طبیعت، اصل اور وہ حالت جس پر

اصطلاحی تحقیق بنایا گیا ہے مفہوم کے لحاظ سے جہلت اور شاکہ دونوں ایک ہیں۔ جیسا کہ

مذکورہ آیت میں ”والجہلۃ الاولین“ کے معنی بیان کئے گئے ہیں :

ایٰ المجبولین علیٰ احوالہم الّتی بنوا علیہا وہ جن کی پیدائش ان احوال پر ہوئی جن پر وہ بنا

وسبلہم الّتی فیضوا سلوکہا المشار الیہا گئے اور ان راستوں پر ہوئی جن پر چلنا مقرر کیا

بقولہ تعالیٰ قُلْ كُلٌّ یَعْمَلُ عَلٰی شَاکِلَتِہٖ گیا۔ اللہ کے فرمان ”قل کل یعمل علی شاکلتہ“ میں

اسی طرف اشارہ ہے۔

تاج العروس (زبیدی) کی یہی عبارت ہے<sup>۴</sup>۔ روح المعانی (محمود آلوسی) میں بھی یہی مفہوم

بیان کیا گیا ہے<sup>۵</sup>۔

<sup>۱</sup> محمد ہارٹنی۔ مجمع البحار۔ وقاضی بیضاوی۔ تفسیر بیضاوی بنی اسرائیل ع ۱

<sup>۲</sup> ابوبکر حصّاس۔ احکام القرآن ج ۳ بنی اسرائیل ع ۱

<sup>۳</sup> البوخیان اندلس۔ البحر المحیط بنی اسرائیل ع ۱

<sup>۴</sup> ابن منظور، لسان العرب وسعید الخوری الشرتونی اللبنانی، اقرب الموارد

<sup>۵</sup> راغب اصفہانی۔ المیزان فی تفسیر القرآن۔ ج ۱

<sup>۶</sup> زبیدی۔ تاج العروس۔ فصل الجیم مع اللام

<sup>۷</sup> محمود آلوسی۔ روح المعانی ج ۱۹، شعراء ع ۱۰

بات کا ثبوت دیا کہ شاعر خواہ فارسی زبان کا ہو یا کسی اور زبان کا، وہ اپنے گرد و پیش کے حالات سے غافل و بے خبر نہیں رہ سکتا بلکہ ماحول کی ایک ایک چیز پر اس کی گہری نظر رہتی ہے۔ وہ لوگوں کی زبان، گفتار اور طور طریقے جاننے اور سمجھنے کی کوشش کرتا ہے اور ان چیزوں کو اختیار کر کے خود اپنی زبان و شاعری میں سمو دینے کی صلاحیت رکھتا ہے۔ امیر خسرو کی چند غزلیں جن کے اشعار اور مصرعوں میں فارسی و ہندوی زبانوں کی بہترین آمیزش ملتی ہے۔

نہایت دلچسپ اور معنی خیز ہیں یہ

ز حالِ مسکین مکن تغافل دورائے نیناں بنائے بتیاں

کہ تاب ہجراں ندارم ای جاں نہ لیہو کا ہے لگائے چھتیاں  
شبانِ ہجراں دراز چوں زلف و ر و ز و صلت چو عمر کو تہ

سکھی پیا کو جو میں نہ دیکھوں تو کیسے کاٹوں اندھیری رتیاں  
تعجب کی بات یہ ہے کہ امیر خسرو کے ایسے اشعار بھی ملتے ہیں جن میں فارسی اور میٹھلی زبان کی حسین رنگ آمیزی پائی جاتی ہے یہ

ہندی بچہ ای ہیں کہ عجب حسن دھرے چھئے

بروقت سخن گفتن مکھ پھور جھرے چھئے

گفتم ز لب لعل تو یک بوسہ بخواہم

گفتا کہ ہرے رام ترک کامے کرے چھئے

سب لوگ جانتے ہیں کہ امیر خسرو فنِ موسیقی میں نہ صرف استاد تھے بلکہ بہت سے آلاتِ موسیقی کے موجد بھی تھے۔ ستار کے متعلق مشہور ہے کہ یہ انھیں کی اختراعات میں سے ہے فنِ موسیقی میں ان کی مہارت ایک الگ موضوع ہے جس کی تفصیل یہاں ممکن نہیں، میں یہاں صرف ایک شعر نقل کروں گا جس سے اندازہ ہوگا کہ اس شاعر کو ساز سے صوتی ہم آہنگی کا کتنا بختہ شعور حاصل تھا یہ



# ہندوستان کی فارسی شاعری میں مقامی عناصر

از ڈاکٹر غلام مجتبیٰ انصاری استاد فارسی، ٹی۔ ان۔ بی۔ کالج، بھاکل پور

علامہ شبلی کا یہ اعتراض کہ ”عرب کی شاعری سے ملک کا تمدن، معاشرت، خانگی حالات، رہنے سہنے کے طریقے، اسبابِ خانہ داری اور اس قسم کی دوسری باتیں اس تفصیل سے معلوم ہو سکتی ہیں کہ تاریخ یعنی ہسٹری سے بھی نہیں معلوم ہو سکتیں، لیکن فارسی شاعری میں یہ باتیں ناپید ہیں۔“ ہندوستان کی فارسی شاعری کے سلسلے میں کچھ حد تک ضرور صحیح ہے لیکن کلی طور پر اسے صحیح نہیں کہا جاسکتا۔ ہندوستان کے فارسی شعراء پر یہ الزام کہ انہوں نے اپنی شاعری میں اس ملک کے تمدن، ماحول اور معاشرت کا ذکر نہیں کیا بلکہ وہی گل و بلبل شیراز اور شیریں و فرہاد کے راگ الاپتے رہے یا لیلیٰ مجنوں کی داستاں سرائی کرتے رہے، امیر خسرو اور فیضی کے کلام کی روشنی میں غلط ثابت ہوتا ہے۔ خود علامہ شبلی اس بات کو تسلیم کرتے ہیں کہ فارسی شاعری نے چھ سو برسوں کی طویل مدت میں ہندوستان میں صرف دو اشخاص پیدا کئے جنہیں اہل زبان یعنی ایران کو بھی چار و ناچار ماننا پڑا۔

ہندوی ادب و شاعری کے پرستار امیر خسرو کی شخصیت اور شاعری سے اچھی طرح واقف ہوں گے۔ وہ ایک ایسے شاعر تھے جن کی ذات میں بیک وقت بہت سارے علوم و فنون مجتمع ہو گئے تھے۔ انہوں نے ہندوستان کی اکثر علاقائی زبانوں میں شاعری کی، یہاں کے ماحول اور فضا کی تصویر کشی کی۔ یہاں کے مختلف پیشہ کے لوگوں کی خصوصیتیں بیان کیں اور اس

ٹکڑے سپرد ہوئے چنانچہ اس کا ایک حصہ فیضی کو بھی ترجمہ کرنے کے لئے ملا۔ پھر وید کا ترجمہ بھی فیضی کی طرف منسوب ہے۔ بھاؤن نام کا ایک شخص جو دکن کا رہنے والا تھا، پڑھکر مطلب سمجھاتا جاتا تھا اور فیضی فارسی میں لکھتا جاتا تھا۔ لیل وئی کا ترجمہ فیضی نے سنسکرت سے فارسی میں کیا اتنا ہی نہیں بلکہ اس نے بہت سارے اشعار ملک کے مختلف خطوں کی تعریف اور وہاں کے حسن و زیبائش کے بارے میں لکھے احمد آباد کی تعریف اور گجرات و دہلی کے لوگوں کے حسن و جمال کی توصیف مندرجہ ذیل اشعار میں ملاحظہ ہو۔

چورشک گلشنِ فردوس احمد آباد است

از او مباد برونم کشند چوں آدم

محسنِ مردم گجرات یا د نیست ولی

نمی روند جوانانِ دہلی از یاد م

طالب آملی جو جہانگیر بادشاہ کے دربار کا ملک الشعراء تھا، اس کے دل میں شروع سے ہندوستان آنے کی خواہش تھی چنانچہ جب ماٹنڈران سے ہندوستان آیا تو ایک رباعی کہی۔

طالب گلِ ایں چین بہ بستاں بگذار      بگذار کہ شوی پشیاں بگذار  
ہندو بند تحفہ کسی جانب ہند      بخت سیہ خویش بایراں بگذار  
مطلب یہ کہ ہندوستان میں کالی چیز کا تحفہ لے کر نہیں جاتے اس لئے سیاہ قسمت کو یہیں چھوڑ کر چلنا چاہئے۔

طالب نے ہندوستان سے جب قندھار کا سفر کیا تو یہ اشعار لکھے۔

نگارانِ لاہور و خوبانِ دہلی      بدلا کردہ بودند پیوند جانم  
یکی چہرہ سودی بچشمِ رکابم      یکی بوسہ دادی بزلفِ عنانم  
نشاندی یکی در بغلِ یاسمینم      نہادی یکی در دہاں برگِ پانم

دہل زد دہل زد بہ تحسین او کہ دیں دین او دین او دین او

مصرعہ دوم کی پیہم تکرار بالکل نقارے کی آواز کی ترجمانی ہے۔

یہ حقیقت ہے کہ خسرو کی مادری زبان دہلوی ہندوی تھی جو انھیں فارسی سے زیادہ عزیز تھی۔ اس زبان میں انھوں نے لاکھوں شعر، گیت، پہیلیاں وغیرہ کہی ہیں ان میں بیشتر ضائع ہو چکی ہیں لیکن اس کا جو حصہ مشقی نمونہ از خرواری باقی ہے وہ ہمارے ادب کا قابل فخر سرمایہ اور ہمارے ملک کی بے بہا دولت ہے۔ خسرو کے ایسا ہمہ رنگ جینیس ہندوستان آج تک نہیں پیدا کر سکا آج ہم جو زبان بولتے ہیں وہ خسرو ہی کی زبان ہے۔

مغلوں کا زمانہ ہندوستان میں فارسی شعر و ادب کا سنہرا زمانہ تھا یہ وہ زمانہ تھا جبکہ شعراء ایران سے ہجرت کر کے ہندوستان آتے تھے اور گوہر مقصود حاصل کرتے تھے۔ شہنشاہ اکبر نے اپنے دربار کو ایک ایسا گلدستہ بنا رکھا تھا جس میں مختلف علوم و فنون کے پھول یکجا نظر آتے تھے۔ اس کے نورتنوں میں جہاں ایک ابوالفضل، فیضی اور عبدالرحیم خاناناں جیسے باکمال لوگ تھے وہیں دوسری طرف راجہ مان سنگھ، ٹوڈرمل اور بیربل جیسے قابل و باصلاحیت لوگ بھی موجود تھے۔ اکبر نے اپنے دربار میں ”ملک الشعراء“ کا عہدہ مقرر کر رکھا تھا، شیخ مبارک کے دونوں لڑکے ابوالفضل و فیضی جو شروع میں اکبر کے عتاب سے بچنے کے لئے چھپتے پھرتے رہے، بعد میں دربار اکبری کے اہم ارکان مقرر ہوئے۔ فیضی نے اکبر کے اصرار پر ۱۰۰۳ھ میں ”نق و دمن“ کا قصہ منظوم کرنا شروع کیا اور چار مہینوں میں پایہ تکمیل کو پہنچا کر اکبر کے سامنے پیش کیا۔ ملا عبد القادر بدایونی نے فیضی سے بذطن رہنے کے باوجود لکھا ہے کہ تین سو برس سے ایسی مثنوی نہیں لکھی گئی پھر لکھتا ہے ”الحق مثنویست کہ دریں صد سال بعد از امیر خسرو شاید در ہند کسی گفتہ باشد“۔ ۹۹۰ھ میں اکبر نے حکم دیا تھا کہ ”مہا بھارت“ کا ترجمہ کیا جائے۔ بڑے بڑے گنوان پنڈت جمع ہوئے، اکبر خود نقیب خاں کو عبارت کا مطلب سمجھاتا جاتا تھا اور وہ فارسی میں ترجمہ کرتا تھا۔ پھر عبد القادر بدایونی اور ملا شیری وغیرہ کو مہا بھارت کے الگ الگ

لی کہ مجھ کو یہیں رہنے کی اجازت دی جائے میں یہاں بیٹھ کر اطمینان سے فتوحات شاہی نظم  
روں گا چنانچہ یہ درخواست منظور ہوئی۔ جیسا کہ پہلے ذکر کیا گیا حکیم ہندوستان کا مداح  
اور افسانہ خواں تھا ایک قصیدہ کی پوری تمہید ہندوستان کی تعریف میں ہے جس کا شعر  
رج کرنے کے قابل ہے سہ

تواں بہشت دوم گفتنش بایں معنی

کہ ہر کہ رفت ازین بوستاناں پشیاں شد  
بنی بیشک ہندوستان دوسری جنت کا نام ہے کیونکہ جو بھی اس چین سے باہر گیا، بہت  
پھٹا یا۔

حکیم نہایت حاضر جواب اور ذہین تھا۔ قیصر روم نے شاہ جہاں کو خط لکھا کہ آپ صرف  
ہندوستان کے بادشاہ ہیں، ”شاہ جہاں“ کا لقب کیوں اختیار کیا؟ شاہ جہاں کو بھی یہ خیال  
ہو کہ یہ غلط بیانی ہے۔ اپنے وزیر مین الدولہ سے کہا کہ کوئی اور لقب اختیار کرنا چاہئے  
میں کو خبر ہوئی اسی وقت قصیدہ لکھ کر پیش کیا جس میں لقب کی یہ دلیل دی گئی  
”ہند“ و ”جہاں“ ز روی عدد ہر دو چوں یکسیت

شہرہ را خطاب شاہجہانی مہر س است  
طلب یہ کہ ”ہند“ اور ”جہاں“ دونوں لفظ کے عدد ایک ہیں (۵۹) اس لئے ”شاہ جہاں“ اور  
ناہ ”ہند“ دونوں کہہ سکتے ہیں۔

ہندوستان کے بہت سے پیشوں، پھلوں اور پھولوں کے نام اس نے اپنی شاعری  
میں لکھ دیے ہیں جن کا نام بھی زبانِ قلم پر لانا قابل اعتراض تھا مثلاً  
منہر بروعدہ تنولیاں دل کہ جزخوں خوردن از وی نیست حاصل

ز حسن شستہ دھوبی چہ گویم ازاں بی پردہ مجھوبی چہ گویم



یعنی جب میں قندھار کے لئے روانہ ہونے لگا تو میری محبت اور ہمدردی میں دہلی اور لاهور کے نوجوانوں کی عجیب کیفیت تھی کوئی میرے رکاب سے اپنا چہرہ ملتا تھا تو کوئی میرے عناد کی زلفوں کو بوسہ دیتا تھا۔ ایک میرے پہلو میں یا سمین چپڑکتا تھا تو دوسرا میرے منہ میں پان کا بیڑہ ڈالتا تھا۔ آخری شعر میں ”برگ پانم“ کی ترکیب نہایت برجستہ ہے۔ طالب آملی نے پان کا ذکر کر کے ہندوستان کی مہان نوازی کی رسم کو بخوبی واضح کر دیا۔ مہانوں کو کھانے کے بعد اور رخصت کرتے وقت پان پیش کرنا ہمارے ملک کی قدیم رسم ہے۔ ابوطالب کلیم ہمدانی شاہ جہاں کے دربار کا ملک الشعراء تھا وہ جہانگیر کے دور حکومت میں ہندوستان آیا اور ۱۶۲۸ء میں وطن واپس گیا مگر ہندوستان کی محبت دل میں ایسی تھی کہ حسرتوں کے انبار لئے جاتا تھا۔ اسی حالت میں ایک غزل لکھی جس کے چند اشعار قابل ذکر ہیں۔

ز شوقِ ہندزاں ساں چشمِ حسرت برقفا دارم

کہ روہم گربہ آرم نمی بینم مقابل را  
یعنی ہندوستان کے شوق میں میری آنکھیں اس طرح پیچھے کی طرف لگی ہوئی ہیں کہ سامنے کے رخ پر نظر بھی ڈالتا ہوں تو سامنے کا آدمی نظر نہیں آتا، آگے کہتا ہے سہ  
اسیر ہندم وزیں رفتن بیجا پشیمانم

کجا خواہد رساندن پر نشاں این مرغِ بسل را  
مطلب یہ کہ میں ہندوستان کی محبت کا قیدی ہوں اور اپنے اس بے موقع سفر سے پشیمان ہوں پتہ نہیں ہندوستان کی محبت کا یہ بیقرار پنچھی کہاں پہنچا دیا جائے گا۔

علامہ شبلی کہتے ہیں کہ اس حالت کے ساتھ ابوطالب کلیم کا وطن میں کیا جی لگتا دو برس بھی نہ گزرنے پائے تھے کہ پھر ہندوستان واپس آگیا پھر جب شاہجہاں کے ساتھ کشمیر گیا تو وہاں کی رنگینی اور آب و ہوا کی دلاویزی کا اس قدر شیفہ ہوا کہ بادشاہ سے درخواست



معلوم ہوتا ہے کہ اوڈیسیہ اور بنگال کے مجھروں نے ہمارے شاعر کو بہت تنگ کیا تھا اوڈیسیہ کے مجھروں کا ذکر اس طرح کرتا ہے ۛ

در راہ ادلیسہ ما و غم کو شیہا      وز راحت و عافیت فراموشیہا  
سرگوشی یک پشہ بنرود چہ کرد      مسکین من و پشہ ہا و سرگوشیہا  
مطلب یہ کہ اوڈیسیہ کے راستے میں رنج و تکلیف کا کیا بیان کیا جائے تمام عیش و آرام بھول گئے، ایک مجھر کی سرگوشی نے نمرود کا کیا حال کر دیا یعنی اس کا کام ہی تمام کر دیا اس راہ میں بھی بیچارہ میں تھا، مجھرتھے اور ان کی سرگوشیاں تھیں خدا نہ کریں کہیں میرا حال بھی نمرود ہی جیسا ہو۔

بنگال کے مجھروں کے بارے میں لکھتا ہے ۛ

بنگال و پشہ پیل انگن او      دارند دم عقرب کاشی بدہان  
بنارس کی سرزمین اور وہاں کے حسن کی تعریف ذیل کے شعر میں اس طرح کرتا ہے ۛ  
چوں صفحہ آئینہ نماید ہمہ جارو می      مگر بنگری از فرق سرش تا کف پالیش  
مذکورہ بالا شاعروں کی طرح مخدوم سید قاسم حاجی پوری نے بھی اپنے کلام میں حسینان ہند کی تعریف و توصیف کی ہے۔ سید قاسم حاجی پوری دسویں صدی ہجری میں صوبہ بہار کے حاجی پور (موجودہ ضلع ویشالی) کے علاقہ میں گذرے ہیں۔ ان کا زمانہ ہمایوں اور اکبر بادشاہ کا زمانہ تھا۔ انھوں نے ایک پوری غزل میں اس ملک کے حسینوں کی تعریف اور ان کے ناز و غمزہ کا ذکر کیا ہے۔ وہ کہتے ہیں کہ جودل ان حسینوں کی زلف میں گرفتار ہو گیا وہ جلوہ حق کا منظر بن گیا۔ یہ مہ جبیناں سر سے پاؤں تک دعوتِ نظارہ ہیں اور مشہد و بغداد کے حسینوں کی طرح جاذبِ نظر اور دلکش ہیں۔ اپنے استاد کے سامنے زانوی ادب تہہ کر کے یہ دن رات حسن و ناز کا سبق پڑھتے ہیں اور اپنے ناز و انداز سے اہل خرد کے دل و جان لے بھاگتے ہیں۔ لوگ ان کی دلربائی میں پڑ کر اپنی ساری زندگی تباہ کر ڈالتے ہیں۔ اشعار ملاحظہ ہوں ۛ

غورِ حسن با جہل پٹھانی چو گردِ جمع نتواں زندگانی

گلِ گدھل نہ فہیدست موسم شگفتہ چوں رخ یار است دایم

نہال نیش از بس خوش نسیم است دل طوبی ز رشک آں دو نیم است  
 درویشِ حسین والہ ہروی تیس برس کی عمر میں ہرات سے ہندوستان آیا اور اپنی پوری  
 زندگی ہندوستان کے مختلف حصوں میں گزارنے کے بعد بنگال میں پیوست خاک ہوا۔  
 اس ملک کی تعریف میں اس نے بہت سارے اشعار لکھے۔ یہاں کی مختلف جگہوں کی آب و ہوا  
 دریاؤں کی کثرت اور پہاڑی راستوں کے نشیب و فراز کے بارے میں اپنے خیالات کا  
 اظہار کیا۔ آسام کے متعلق لکھتا ہے۔

عالمی دیگر و خلقی دگر و وضعی دگر نہ زمینش چو زمین و نہ سما ہمو سما  
 آسمان بی سبب ابر فرستد باران وز زمین بی مدد خاک شود سبز گیا  
 پستی راہ و بلندیش ندارد مثلی در تعریف بہہ از مرتبہ شاہ و گدا

..... بحرِ بابی حد اندازہ چو فکرِ دانا

یعنی آسام کی سر زمین عجیب، یہاں کے لوگ عجیب اور لوگوں کے طور طریقے جدا گانہ ہیں۔ نہ  
 تو یہاں کی زمین عام زمین کی طرح ہے اور نہ ہی آسمان عام آسمان کی طرح ہے۔ فضا کا عالم یہ  
 ہے کہ بغیر ابر کے یہاں پانی برستا ہے اور زمین (پتھری) بغیر خاک کے سبزہ اُگاتی ہے۔ یہاں  
 کے راستوں کے نشیب و فراز کی مثال دوسری جگہ نہیں ملتی جو فرق ایک بادشاہ اور فقیر میں  
 ہوا کرتا ہے وہی فرق یہاں کے راستوں کی اونچائی اور نیچائی میں ہے۔ یہاں کے دریا  
 فلسفیوں کے انکار و خیالات کی طرح بے انتہا اور وسیع ہیں۔

# ادبی مصادر میں آثارِ عمرؓ

## آثارِ عمرؓ

(۶)

جناب ڈاکٹر ابو النصر محمد خالدی صاحب پروفیسر شعبہ تاریخ عثمانیہ یونیورسٹی حیدرآباد

۶۵ عمرؓ نے ابو موسیٰ اشعری کو لکھا:

اللہ کی حمد اور اس کے رسول پر سلام و صلوة کے بعد معلوم رہے کہ: اس میں کوئی شبہ نہیں کہ لوگوں کی اکثریت عموماً اپنے حکم رانوں کو سخت ناپسند کرتی ہے۔ میں اللہ سے اپنے اور تمہارے لئے اس بات سے پناہ مانگتا ہوں کہ ہمیں اندھی نادانی اور جوش انگیز کینے اپنی گرفت میں لے لیں اور حالت یہ ہو کہ خواہشوں کی پیروی کی جائے اور دنیا کو ترجیح دی جائے۔

تم (روزانہ) اللہ کی حدیں قائم کرنے (عدل گستری و انصاف رسانی کے لئے) مجمع عام میں) اجلاس کیا کرو۔ خواہ دن بھر میں کچھ ہی دیر کے لئے کیوں نہ ہو۔ اگر تمہارے سامنے دو ایسے امور پیش ہوں کہ ایک اللہ کے لئے اور دوسرا دنیا کے لئے تو دنیا میں اپنا حصہ لینے پر اپنے آخرت کے حصہ کو ترجیح دو۔ کیوں کہ دنیا ختم ہو جائے گی۔ آخرت باقی رہے گی۔ اللہ کے خوف سے تشویش ناک رہو۔ بدکاروں کو دھمکاؤ۔ ان کو پراگندہ و منتشر کرو۔ (کہیں وہ اپنا جتھانہ بنالیں)۔

بین نگاران ہند حسن معاد  
 علم خوبی و ناز می خوانند  
 ہنچو خوبان مشہد و بغداد  
 شاہداں مہوشاں بہ پیش استاد  
 جان اہل خرد بغمزدہ برند  
 بہر شاں عمر خلق صرف کند  
 گشت این باب مطر دل بناد  
 دل کہ در زلف شاں گرفت ملاہ  
 ہست امیدوار جلوہ حق  
 ایک دوسری جگہ فرماتے ہیں :-

جادوی ہندسیت ملک روم تنہا می گرفت  
 آں سیہ خالی کہ بر رخسار گلگون بستہ اند  
 ملک روم کا جادوی حسن دنیا بھر میں مشہور ہے۔ قاسم کہتے ہیں کہ اب تک حسن کی یہ شہرت  
 ملک روم کے لئے مخصوص تھی مگر جب سے ہم نے حسینان ہند کے پھول جیسے رخسار پر سیاہ تل  
 کا حسین منظر دیکھا ہے تب سے ہندوستان اس معاملہ میں بڑھا چڑھا نظر آیا۔ پھر لکھتے ہیں :-  
 چوں نگارم کشور ہندی کند خوی ظہور  
 رونق خوبان ملک روم و کابل بشکند  
 یعنی جب ہندوستان کے پری چہرہ لوگ اپنے حسن کا جلوہ دکھانے پر آمادہ ہو جاتے ہیں تو روم  
 اور کابل کے حسینوں کے رنگ ماند پڑ جاتے ہیں۔

فیضی، طالب آملی اور ابوطالب کلیم کی طرح سید قاسم حاجی پوری کہیں باہر سے ہجرت  
 کر کے یہاں نہیں بسے تھے بلکہ ان کے آبا و اجداد پشتہا پشت سے اس ملک میں رہتے  
 چلے آئے تھے یہی وجہ ہے کہ جو خلوص اور زور بیان ہندوستان کی چیزوں کی تعریف و  
 توصیف میں ان کے یہاں موجود ہے وہ اور دوسرے شعرا کو میسر نہیں۔ اس طرح ہم  
 دیکھتے ہیں کہ علامہ شبلی کا یہ الزام کہ فارسی شاعری میں ہندوستانی ماحول کی باتیں نہیں ملتی،  
 جزوی طور پر صحیح ہو تو ہو مگر کلی طور پر درست نہیں۔

۶۶ عمرؓ نے فرمایا = تم اللہ کی کتاب کے ٹکٹے (گوئی) اور دانش کے چشمے (بم پیوتے) بنو۔  
اللہ سے روز کی روزی روز مانگو۔ اگر وہ زیادہ سود مند نہ ہو تو اس میں تمہارا زیاں بھی نہیں۔

البيان والتبيين ج ۲ ص ۳۰۳ نیز ج ۳ ص ۲۸۹

۶۷ عمرؓ جب کوئی غلام خریدتے تو یہ دعا کرتے : یا اللہ! یہ مجھے اس طرح عنایت فرمائے  
کہ وہ امانت دار، خیر خواہ و سچا ہو اور اس کی عمر دراز ہو۔

البيان والتبيين ج ۲ ص ۳۲۱

۶۸ عمرؓ جب کسی کو حکومت کا کوئی عہدہ دیتے تو فرماتے : حکومتی کام (عہدہ داری) ایک  
بھٹی ہے دیکھو! تم اس سے کس طرح نکلے ہو۔

البيان والتبيين ج ۲ ص ۳۲۱

تشریح : جس طرح کسی اعلیٰ دھات کا کھرا یا کھوٹا ہونا موس میں ڈالنے سے معلوم ہو جاتا  
ہے۔ اسی طرح با اقتدار ہونے پر عہدہ دار کا بدکار یا پرہیزگار ہونا ظاہر ہو جاتا ہے۔  
۶۹ عمرؓ نے فرمایا : تیرا انداز سوار کی قوت اس وقت تک نہیں ٹوٹتی جب تک وہ کمان کا چلہ کھینچتا  
اور گھوڑے پر کود کر سوار ہوتا رہے۔

البيان والتبيين - ج ۳ ص ۲۳

ملحوظ : درج بالا اثر کی تشریح جاحظ نے یوں کی ہے : ایک تیرا انداز کی طاقت اس وقت  
تک کام دیتی رہتی ہے جب تک کہ وہ کمان کا چلہ (میدان جنگ کے علاوہ بھی بطور مشق) کھینچتا  
رہے۔ (مشق و مارست سے جسم کو سختی برداشت کرنے کی عادت ہو جاتی ہے) اور گھوڑے  
پر سوار ہو تو رکاب میں پاؤں ڈالے بغیر اچک کر سوار ہو تو پھرتی و چستی باقی رہتی ہے۔ (یہ  
جہادی زندگی کے لئے نہایت ضروری ہے)۔

۷۰ عمرؓ نے فرمایا : راحت ایک بندھن ہے کہ یہ آدمی کو بے کار کر دیتا ہے یوٹاپے سے  
خبردار رہو کہ یہ بھی آدمی کو سست بنا دیتا ہے۔



اگر عرب قبیلوں میں دشمنی ہو اور وہ مدد کے لئے اپنے اپنے اہل قبیلہ کو پکاریں۔ آؤ بھائیو! (ہمارے دشمن کے خلاف) ہماری مدد کرو تو تم یقین کر لو کہ یہ بلا و اشیطان کا بلا واپس ہے۔ ان پر تلوار چلاؤ تا آنکہ وہ اللہ کے حکم کی طرف پلٹ آئیں اور ان کی پکار اللہ اور امام کی طرف ہو (شرعیّت۔ قانون کو اپنے ہاتھ میں نہ لے لیں بلکہ مقتدر۔ حاکم سے اللہ کا فیصلہ نافذ کرنے کی درخواست کریں)

امیر المومنین کو اطلاع ملی ہے کہ بنو ضبہ اپنے بھائی بندوں کو آواز دیتے ہیں۔ میں اللہ کی قسم کھا کر کہتا ہوں کہ اللہ نے انہیں اس پکار کے ذریعہ کبھی کسی بھلائی کو نہیں ابھارا اور نہ اس کے وسیلہ کبھی کسی برائی کو روکا۔ جب تمہیں میرا یہ مراسلہ ملے تو فہمائش کے بعد بھی سمجھ نہ آئی تو انہیں سزا دو۔ بنو ضبہ سے غیلان ابن فرشتہ کو اپنے مصاحبوں میں شامل رکھو۔

بیماروں کے پاس جایا کرو۔ جنازوں میں شرکت کیا کرو۔ ہر کس و ناکس کے لئے اپنا دروازہ کھلا رکھو۔ اور ان کے معاملہ میں بذات خود دلچسپی لو۔ (یہ نہ بھولو کہ) تم بھی انہیں میں سے ایک ہو الا یہ کہ اللہ نے بہ نسبت ان کے تم پر زیادہ بوجھ ڈالا ہے۔ امیر المومنین کو معلوم ہوا ہے کہ تمہارے اہل خانہ کے لباس خوراک اور سواری میں ایسی آن بان ظاہر ہونے لگی ہے جو عام مسلمانوں کے لئے نہیں ہے۔ عبد اللہ خبردار رہو! تمہاری حالت کہیں اس چرندہ کی سی نہ ہو جائے جو کسی سرسبز میدان سے گزرا تو موٹا ہونے کے سوا اس کا کوئی مقصد ہی نہیں رہا۔ حال آں کہ اس کی موت اس کے موٹاپے ہی میں ہے۔ اچھی طرح جان لو کہ حکم راں کو اللہ کی طرف پلٹ کر جانا ہے۔ فرماں روا اگر کج روی اختیار کرے تو اس کے زیر فرمان لوگ بھی ٹیڑھی چال چلنے لگتے ہیں۔ سب سے زیادہ بد بخت وہ شخص ہے جس کے سبب اس کے زیر فرمان لوگ بھی بد بخت ہو جائیں۔ والسلام۔

البيان والتبين۔ ج ۲ ص ۲۹۳

۳۷۔ اجمعی اپنے شیخ عمری سے روایت کرتے ہیں  
 عمرؓ دائیں ہاتھ سے اپنے گھوڑے کا دایاں کان پکڑتے۔ اپنا پورا جسم اکٹھا کرتے  
 (سکیڑتے) پھر اچھل کر سوار ہو جاتے تو (گھوڑے کی پیٹھ پر اس طرح جم جاتے کہ) معلوم  
 ہوتا گویا آپ گھوڑے کی پیٹھ ہی کے لئے پیدا کئے گئے ہیں (اسی کی پیٹھ پر پیدا ہوئے  
 ہیں)

البیان والتبیین ج ۳ ص ۲۳

۳۸۔ عمرؓ نے عمر بن سعد کو حمص واقع شام کا والی مقرر کیا تھا۔ ایک مرتبہ وہ دار الخلافہ  
 آئے۔ اس وقت ان کے ساتھ ایک تھیلی، ایک چرمی کوزہ، لکڑی کا ایک لگن اور ایک  
 لاٹھی تھی۔ ان کے سوا اور کوئی سامان نہیں تھا۔

عمرؓ نے عمر سے پوچھا: یہ خستہ حالی کیوں؟ یہ بناوٹ تو نہیں؟

عمرؓ: آپ مجھ میں کیا خستہ حالی پاتے ہیں؟ کیا میں تندرست نہیں ہوں؟ میرے  
 ساتھ تو دنیا اور جو کچھ اس میں ہے وہ سب کچھ موجود ہے۔

عمرؓ: تمہارے ساتھ دنیا کی کیا چیزیں ہیں؟

عمرؓ: میرے ساتھ تھیلی ہے۔ اس میں میری خوراک رہتی ہے۔ میرے ساتھ لگن  
 ہے۔ اس میں اپنے کپڑے دھولیتا ہوں۔ میرے ساتھ کٹورا ہے۔ اس میں میرے پینے  
 کا پانی رہتا ہے۔ میرے ساتھ لاٹھی (سونٹا) ہے۔ اگر دشمن سے ٹکبھڑ ہو تو اس سے اس  
 کا مقابلہ کروں گا۔ اور اگر سانپ آڑے آجائے تو اسی سے اس کا سر کچل دوں گا۔ اب  
 دنیا میں جو کچھ باقی رہ گیا وہ سب اسی کے تابع ہے جو میرے ساتھ ہے۔

البیان والتبیین - ج ۳ ص ۲۳

ملحوظہ: خبریں اس سے زیادہ کچھ اور نہیں ہیں۔ عمرؓ نے غالباً تحسین فرمائی ہوگی۔

۳۹۔ عمرؓ کے دورِ خلافت میں ایک سال بارش بالکل نہیں ہوئی۔ اس وقت کعب بن

اور بروایت: تن آسانی سے خبردار۔ یہ فرائض سے بے پردائی ہے۔

البیان والتبیین ج ۳ ص ۲۳

و باختلاف البخلا ر ج ۲ ص ۷۸

۷۱ شام و فارس و مصر جیسے شاداب علاقے عرب مسلموں کے قبضہ میں آ گئے تو عمرؓ نے دیکھا کہ مہاجرین و انصار اپنی معاشی و معاشرتی زندگی میں آسائش و کشادگی اختیار کرتے جا رہے ہیں۔ ان کی اکثریت غیر عرب باشندوں کی سی راحت خیز زندگی بسر کرنے کی فکر میں لگی ہوئی ہے۔ اس صورت حال کے پیش نظر عمرؓ نے فرمایا: اے اہل عرب! تم اپنے جد اعلیٰ سعد بن عدنان (رسول اللہ صلعم کی ۱۹ ویں پڑھی) کی طرح اکھڑ و سادہ زندگی اختیار کرو۔ رکاب کاٹ دو اور گھوڑے پر اچک کر سوار ہوا کرو۔

البیان والتبیین ج ۳ ص ۲۴

البخلا ر ج ۲ ص ۷۸ و ۷۹

۷۲ عمرؓ نے مسلموں کو خطاب کر کے فرمایا: (یا لکھا)

تم اپنے اونٹوں کو پتھریلی زمین میں چلایا کرو۔ ان کے تلوے چھل جانے پر بھی انہیں بھاگنے کے قابل بناؤ اور تم خود موزے نہیں بلکہ صرف تسے کی جوتیاں پہنا کر نہیں معلوم کب دشمن اچانک آپڑے تو پیچھے پلٹے ہوئے دوڑنے یا ایک دشمن پر ہجوم کرنے کی نوبت آجائے۔

یا بروایت: ننگے پیر چلا کرو۔ نہیں معلوم دشمن کا پیچھا کرنے کے لئے تم کو ایک کب دوڑنا پڑے یا اچانک حملہ ہو جائے تو عارضی طور پر پسپا ہونے کی نوبت آجائے۔

البیان والتبیین ج ۳ ص ۲۴

البخلا ر ج ۲ ص ۷۹

لئے بارش برسائیے۔

۷۶ عمرؓ فرمایا کرتے تھے: اگر صبر و شکر دونوں بمنزلہ سواری ہوں تو مجھے اس کی پڑاہ نہیں کہ میں کونسی سواری اختیار کروں۔

البيان والتبيين ج ۳ ص ۲۱۶

نیز البخاری ج ۲ ص ۷۸

۷۷ ابو سعید حسن بصری نے کہا: عمر بن خطابؓ نے فرمایا: اللہ اس شخص پر رحم کرے جس نے ہماری برائیاں ہم تک پہنچائیں (ہمیں ہماری برائیوں سے واقف کرایا) اب جواب کی تیاری کرو کیوں کہ یقیناً تم سے سوال کیا جائے گا (کہ تم نے اپنی اور دوسروں کی برائیاں دور کرنے میں کیا کوشش کی)

مومن دین کا راستہ (اپنے طرز عمل) اپنی رائے سے نہیں بلکہ اس کو اپنے پروردگار کی ہدایت سے اختیار کرتا ہے۔ یہ حق وہی ہے جس نے اس پر قائم رہنے والوں کو دہلا کر دیا (فکر پر مائل کیا اور عمل پر ڈالا) اور ان کے اور ان کی خواہشوں کے درمیان آڑ بن گیا (حائل ہو گیا)

(اللہ کے دین پر) وہی صبر کرتا ہے جو اس کی فضیلت (اس کا خیر، مفید و حسین ہونا) جانتا اور اس کے اچھے نتائج کی امید رکھتا ہے۔ جس نے دنیا کی حمد کی اس نے آخرت کی مذمت کی۔ وہی شخص اللہ کی ملاقات سے کتراتا ہے جو اس کی ناراضی پر قائم ہے۔

آدم کے فرزندو! ایمان بخوشنمائی و دیدہ زیبی یا ارمائیں یا آرزوئیں نہیں ہے۔ ایمان وہ ہے جو دلوں میں پیوست اور عمل اس کی توثیق و تصدیق کرے۔

البيان والتبيين - ج ۳ ص ۱۳۴

۷۸ حسن بصری کہتے ہیں: عمرؓ نے فرمایا: مانگنے والے دو طرح کے ہوتے ہیں۔ ایک مانگنے والا تو وہ ہے جو دنیا مانگتا ہے۔ تم دنیا کو اس کے گلے میں ڈال دو (سینہ

ماتع حمیری (متوفی سنہ ۳۲۲ھ) نے عمرؓ سے کہا : امیر المومنین ! جب بنو اسرائیل پر خشک سالی کی بتیا پڑتی تو نبیوں کے رشتہ داروں کو ساتھ لے کر اللہ کی جانب رجوع ہوتے اور پانی کے لئے دعا کرتے تھے۔ (مناسب ہے کہ آپ بھی ایسا کریں)۔

کعب کے اس مشورہ کی بنا پر عمرؓ نے رسول اللہ ﷺ کے چچا عباس بن عبد المطلب بن ہاشم بن عبد مناف کو اپنے ساتھ لے کر اللہ سے بارش کی دعا کی۔

یہ اس طرح کہ آپ عباس کا ہاتھ تھامے ہوئے منبر پر چڑھے۔ دعا کی اور گناہوں سے معافی چاہنے کے علاوہ کچھ نہیں کہا (اور نہ کچھ کیا)۔

اس پر لوگوں نے کہا : آپ نے بارش کے لئے دعا نہیں کی۔ اللہ سے صرف گناہوں کی بخشش چاہی ؟

عمرؓ نے کہا : میں نے تو جاہلی دور کے باطل عقیدہ سے اللہ کی پناہ مانگ کر بارش کی درخواست کی ہے۔

بقول جاحظ اس سے عمرؓ کا اشارہ تنزیل کے سورۃ نوح کی ۱۱ ویں آیت کی طرف تھا۔ آیت کا ترجمہ ہے : تم اپنے پروردگار سے گناہ بخشواؤ۔ بے شک وہ بڑا بخشنے والا ہے۔ تمہارے لئے بکثرت بارش برسائے گا۔

جاہلی دور میں لوگوں کا خیال تھا کہ چند ستارے ہیں جو بارش برساتے ہیں۔ ایسے ستارہ کو مجدح کہتے ہیں۔

البيان والتبيين ج ۳ ص ۵۹ و ۲۷۹

ملحوظہ : درج بالا واقعہ صحیح البخاری کتاب ۱۵ - الاستسقاء - باب ۳ اور کتاب

۶۲ - فضائل اصحاب النبی ﷺ باب ۱۱ میں اس طرح ہے : یا اللہ ہم اپنے نبی (صلی اللہ علیہ وسلم) کے ذریعہ آپ کا تقرب حاصل کیا کرتے تھے اور آپ ہمارے لئے بارش برساتے اور اب ہم ہمارے نبی (صلی اللہ علیہ وسلم) کے چچا کے ذریعہ آپ کا تقرب حاصل کرتے ہیں۔ پس ہمارے



یہ (کلام اللہ) حق ہے۔ یہ (بظاہر) گراں بار و کڑوا معلوم ہوتا ہے (مگر اس کا  
کامیاب نتیجہ فوز و فلاح ہے) اور باطل خفیف اور زود اثر معلوم ہوتا ہے (مگر اس کا نتیجہ  
ناکامی و نادرادی ہے)

توبہ کے ذریعہ غلطی کے ازالہ کی کوشش سے بہتر یہ ہے کہ غلطی ہی سے اجتناب  
کیا جائے۔ بسا اوقات کسی شے پر صرف ایک ہی نظر نفسانی خواہش کو جنم دے دیتی ہے  
اور گھڑی بھر کی ایک خواہش انسان کو مدت دراز تک دل ریش و رنجیدہ رکھتی ہے۔

البیان والتبیین - ج ۳ ص ۱۳۸

۸۰۔ عرض نے ایک شخص کو یہ نصیحت فرمائی: ایسا نہ ہو کہ لوگ (تعریف سے) تم کو اپنے  
نفس سے بھر کی (بھلا دے) میں ڈال دیں۔ جو کچھ حکم ہے وہ ان پر نہیں تم پر چلے گا۔ دن  
بے پردائی سے مت گزارو۔ کیونکہ جو کچھ تم نے کیا ہے وہ اس کو محفوظ رکھنے والا ہے۔  
اگر کسی وقت تم نے کچھ برائی کی ہے تو (فوراً) کچھ بھلائی (بھی ضرور) کرو۔ پُرانی بُرائی  
دور کرنے میں نے نئی بھلائی سے زیادہ مطلوب تر و زود اثر شے کوئی اور نہیں  
دیکھی۔

البیان والتبیین ج ۳ ص ۱۴۳

۸۔ عرض کا گزر ایک مجمع کی طرف ہوا۔ یہ بیٹھے آپس میں باتیں کرتے ہوئے اپنے اپنے  
رمان بیان کر رہے تھے۔ جب آپ کو دیکھا تو خاموش ہو گئے۔

عرض نے پوچھا: تم لوگ کیا باتیں کر رہے تھے (کیا شغل تھا)

لوگوں نے کہا: اپنے اپنے ارمان بیان کر رہے تھے!

عرض: (اچھا تو ٹھیک ہے) اپنے اپنے ارمان بیان کرو۔ میں بھی تمہارا ساتھ  
دوں گا۔

لوگوں نے کہا: آپ ہی اپنی تمنا ظاہر فرمائیے (تو مناسب ہے)

کے اوپر کے حصہ پر پھینک دو) کیوں کہ اکثر ایسا ہوتا ہے کہ اس نے دنیا سے جو چیز مانگی لیکر اس سے جو کچھ ملا اسی سے اس کی موت واقع ہوئی۔ اور کبھی ایسا ہوتا ہے اس نے دنیا سے جو کچھ حاصل کرنا چاہا وہ اس کو نہیں ملا۔ اور جو نہیں ملا وہی اس کی ہلاکت کا سبب ہوا۔

ایک مانگنے والا وہ ہے جو آخرت مانگتا ہے۔ جب تم آخرت مانگنے والے کو دیکھو تو پھر تم (طلب آخرت میں) اس سے آگے بڑھنے کی کوشش کرو۔

البیان والتبیین ج ۳ ص ۱۳۷ و ۱۳۸

۹ ایک مرتبہ عمر رضی اللہ عنہ نے خطاب عام میں کہا: لوگو! سنو!! مجھ پر ایسا وقت آتا ہے جب میں خیال (یعنی یقین) کرتا ہوں کہ جس شخص نے قرآن پڑھا وہ اس کے ذریعہ اللہ اور جو کچھ اللہ کے یہاں ہے ان کا طلب گار رہا۔ مجھے فی الواقع ایسا خیال گزرا ہے کہ لوگ قرآن کو اسی لئے پڑھتے ہیں کہ اس کے ذریعہ وہ سب کچھ حاصل کریں جو اللہ کے یہاں ہے۔ تم قرآن خوانی کے ذریعہ اللہ کے طلب گار ضرور رہو اور اپنے اعمال کے ذریعہ بھی اسی کے طالب رہو۔

ہم تم کو اس وقت سے جانتے ہیں جب کہ وحی نازل ہوتی تھی۔ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہم میں موجود تھے۔ اب وحی کا نزول بند ہو گیا۔ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم گزر گئے۔ اب میں تم سے اسی طرح واقف ہوں جیسا کہ میں نے کہا۔ آگاہ رہو جس نے ہم سے بھلائی ظاہر کی ہم اس کے متعلق اسی طرح نیک گمان رہیں گے اور اس کی ستائش کریں گے۔ اور جس نے ہم سے برائی ظاہر کی ہم بھی اس کے متعلق اسی طرح بدگمان رہیں گے اور برائی کے سبب اس سے بیزار رہیں گے۔

ان (نفوس) جانوں کو ان کی ناروا خواہشوں سے روکو کیوں کہ انہیں (ہمیشہ) اپنی خواہشوں کا لپکا لگا رہتا ہے۔ اگر تم اپنی جانوں کو ان ناروا خواہشوں سے نہیں روکو گے تو وہ تم کو بد انجامی کی انتہا تک پہنچا دیں گے۔

# عالمی اسلامی کانفرنس

## عراق میں نوروز

۴

مولانا مفتی عتیق الرحمن صاحب عثمانی

دیگر فضائل کے علاوہ حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ کے لئے یہ شرف ہی کیا کم ہے کہ بڑے بڑے اصحاب کرام اور اہل خلافت کی موجودگی میں بھی یہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے رازدار خاص تھے، تمام صحابہ ان کو صاحب سر رسول اللہ کے لقب سے یاد کرتے تھے، یہ ہمرازی اور رازداری کیا تھی اور یہ لقب ان کو کیوں ملا تھا، عام روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ منافقوں، ان کے نسب ناموں اور ان کے مکرو خداع کے بیچ و خم سے حذیفہ سب سے زیادہ باخبر تھے، اس خاص کام میں حضور نے انہی کو اپنا ہمارا بنا رکھا تھا اور ان کو منافقین کے راز ہائے سرلبتہ سے آگاہ فرمایا کرتے تھے، ان کی اسی خصوصیت کا اثر تھا کہ فاروق اعظم نے اپنے عہد خلافت میں ان سے دریافت کیا ”افی عمالی احد من المنافقین؟“ قال نعم واحد، قال من هو، قال لا اذکر، قال حذیفۃ فغزله، کا نادل علیہ یعنی فاروق اعظم نے حذیفہ سے دریافت کیا ”میرے عاملوں میں کوئی منافق تو نہیں ہے؟“ حذیفہ نے جواب دیا ”ہاں ایک ہے“ پوچھا وہ کون ہے، حذیفہ نے کہا ”اُس وقت نہیں بتاتا“ حذیفہ کا بیان ہے کہ عمر فاروق نے بہر حال اس شخص کو معزول کر دیا، خلیفہ ثانی ایسے جنازے میں بھی شریک نہیں ہوتے تھے جس میں حذیفہ نہ ہوں، یہی غلش رہتی تھی کہ حذیفہ کی عدم شرکت کے کوئی معنی ہیں، اسی لیے کبھی کبھی مجمع سے برملا دریافت کرتے تھے ”حذیفہ بھی موجود ہیں یا نہیں؟“ حذیفہ نہ ہوتے

عمرؓ: میری تمنا ہے کہ اس گھر میں جتنے لوگ سما سکیں وہ سب کے سب ابو عبیدہ  
عامر بن جراح فہری اور ابو حذیفہ بن عتبہ بن ربیعہ بن عبد شمس کے غلام سالم جیسے ہوں۔  
سالم اللہ کی محبت میں شدید تھے۔ اگر وہ اللہ سے نہ ڈرے ہوتے تو بھی اس  
کی نافرمانی نہ کرتے۔

ابو عبیدہ کے متعلق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے: ہر امت کا ایک  
امین ہوتا ہے اور اس امت کے امین ابو عبیدہ بن الجراح ہیں۔

البيان والتبيين ج ۳ ص ۱۵۰

۸۲ جریر بن عبد الحمید بن قرط اپنے شیخ عطار بن سائب سے روایت کرتے ہیں کہ:  
عبدة بن ہلال ثقفی نے کہا: مجھ پر کبھی کوئی ایسی رات نہ گزرنے پائے کہ میں سوتا رہوں  
اور نہ مجھ پر کوئی ایسا دن گزرنے پائے کہ میں اس میں کچھ کھاؤں۔

(یعنی رات بھر نماز کروں اور دن بھر روزہ رکھوں)

عبدة کا یہ قول عمرؓ تک پہنچا تو آپ نے سزا دینے کا ارادہ کیا۔

(اس دھکی سے اتنے متاثر ضرور ہوئے کہ) دو لڑائیوں اور بعد کے تین دنوں میں  
روزہ ترک کر دیا کرتے تھے۔

البيان والتبيين ج ۳ ص ۱۵۶

(باقی)

خریداری برہان یا ندوۃ المصنفین کی ممبری کے سلسلہ میں خط و کتابت کرتے وقت یا مبنی آرڈر  
کو پین پر برہان کی چٹ نمبر کا حوالہ دینا نہ بھولیں تاکہ تعمیل ارشاد میں تاخیر نہ ہو۔ اس وقت بے حد  
دشواری ہوتی ہے جب ایسے موقع پر آپ صرف نام لکھنے پر اکتفا کر لیتے ہیں۔  
(مینجر)



مسجد کے امام صاحب کے پاس بیٹھے، امام صاحب سنجیدہ اور باوقار عالم دین ہیں، ان سے باتیں کرنے کو جی چاہتا تھا لیکن اندھیرا ہو گیا تھا اور ہمارے گائڈ اور لائق انجیرینج محمد شامل اور ہندوستانی سفارت خانے کے ٹرانسلیٹر مولوی عبدالودود صاحب اعظمی کا اصرار تھا کہ جلد آگے بڑھیں، مولوی عبدالودود صاحب فاضل دیوبند بھی ہیں اور عربی ایم اے بھی، نہایت ذہین اور تیز نوجوان ہیں اور مجھ سے مخلصانہ علاقہ رکھتے ہیں، پہلے دہلی میں وزارت خارجہ کے دفتر میں تھے، پھر سعودی عرب کے ہندوستانی سفارت خانے میں رہے، ان دنوں عراق کے ہندوستانی سفارت خانے میں ہیں اور انگریزی سے عربی میں اور عربی سے انگریزی میں ٹرانسلیشن کا کام کرتے ہیں، اسی کے ساتھ اور بھی بہت سے کام انجام دیتے ہیں، ان کا شمار سفارت خانے کے لائق اور مقبول کارکنوں میں ہوتا ہے، قیام بغداد کے دنوں میں برابر میرے پاس آتے رہے اور ان سے اور ان کے ایک غیر مسلم ساتھی سے جو نیچو تال کے علاقے کے ہیں (افسوس ہے ان کا نام اس وقت حافظے میں نہیں ہے) بہت سے کاموں میں مدد ملی۔ ہمارے آج کے پروگرام میں ”طاق کسری“ کا معائنہ بھی شامل تھا، شیخ محمد شامل نے بتایا کہ ”طاق“ یہیں سامنے ہے، اگرچہ رات ہو گئی تھی لیکن اس غیر معمولی تاریخی عمارت اور اس کے کھنڈروں کا دیکھنا بھی ضروری تھا، ہم لوگ مسجد کے احاطے سے باہر آ کر موٹر پر سواری ہوئے تھے کہ ”طاق کسری“ کے نیچے پہنچ گئے، اس پر ہیبت اور عظیم الشان اجڑی ہوئی محراب کا نظارہ جس سمت سے زیادہ صاف اور کھلا ہوا ہو سکتا تھا اندھیرے کی وجہ سے ہم وہاں نہیں گئے اور جا کر بھی کیا کرتے کہ مقصد نظارہ نہیں، عبرت پذیری تھا اور اس کے لیے ہمیں کہیں جانے کی ضرورت نہیں تھی، میرے سامنے اس وقت جغرافیہ کی کوئی کتاب نہیں ہے اور سچی بات یہ ہے کہ کسی کتاب کے مطالعہ کی فرصت بھی نہیں ہے ورنہ فتوح البلدان بلاذری کا اور معجم البلدان یا قوت حموی کا مطالعہ کرتا اور اس محل کے کھنڈروں کے دروہست کی نشان دہی کرتا، یہ بظاہر اس قصر ابیض کی محراب کا ایک ٹکڑا ہے جس کے مفتوح ہونے کی بشارت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دی تھی، ہم اس ٹوٹی ہوئی محراب کی بلندی اور قدامت کو دیکھ کر اوراقِ ماضی میں گم ہو گئے اور مسلمانوں کی عظمت رفتہ کا نقشہ سامنے آ گیا۔ ابھی لوٹ ہی رہے تھے کہ شیخ محمد شامل نے بتایا۔ یہاں



تو اس جنازے کی نماز میں شریک نہ ہوتے تھے، ایک دفعہ حضرت عمرؓ نے ایک خاص عالم کفیف میں ساتھیوں سے فرمایا کسی چیز کی تمنا کرو، ساتھیوں نے ایسے گھر کی تمنا کی جو سونے چاندی اور جواہرات سے بھرا ہوا ہو اور وہ اس کو اللہ کے راستہ میں خرچ کریں، عمر فاروقؓ نے والہانہ انداز میں فرمایا لیکن میں ابو عبیدہ، معاذ بن جبل اور حذیفہ بن الیمان جیسے انسانوں کی آرزو اور تمنا کرتا ہوں کہ ان کو خدمتِ خلق کے لیے ذمہ دارانہ عہدوں پر مقرر کروں اور وہ احکامِ خداوندی کی اطاعت بجا لائیں۔ اس کفیف اور گفتگو کے بعد خلیفہ امت نے حضرت ابو عبیدہ کے پاس کچھ مال بھیجا اور کہا دیکھو یہ اس مال کا کیا کرتے ہیں، ابو عبیدہ نے وہ مال ضرورت مندوں میں تقسیم کر دیا، اسی طرح حضرت حذیفہ کے پاس ایک رقم بھیجی اور کہا دیکھو وہ اس رقم کو کس مصرف میں لاتے ہیں، حذیفہ نے ساری رقم حاجت مندوں کو دے دی، اب حضرت عمرؓ کو یہ کہنے کا موقع ملا ”سوچو میں نے تم سے کیا کہا تھا“ نہاوند کے مشہور و معروف معر کے میں حضرت نعمان بن مقرن کی شہادت کے بعد امیر الجیش حذیفہ ہی بنائے گئے اور ہمدان، رے اور دینور انہی کے ہات پر فتح ہوئے، فاروق اعظم نے اپنے زمانہ خلافت میں حضورؐ کے اسی ہمراز خادم کو مدائن کا عامل بنا کر بھیجا تھا، حذیفہ مدائن پہنچے تو شہر کے عوام نے ان کا پر جوش استقبال کیا اور خلیفہ کی ہدایت کے مطابق ان سے دریافت کیا جس چیز کی ضرورت ہوتا ہے“ مدائن کے اس افسرِ اعلیٰ نے کہا ”مجھے صرف معمولی کھانے اور اپنے گدھے (سواری) کے لیے گھاس کی ضرورت ہے، جب تک تمہاری خدمت کے لیے یہاں ہوں میری ضرورت صرف یہی ہے، ایک زمانے کے بعد امیر المومنین نے ان کو بلا بھیجا، حذیفہ مدینہ کے لیے روانہ ہوئے اور امیر المومنین کو ان کی آمد کی خبر ہوئی تو راستے میں کہیں چھپ کر بیٹھ گئے، ”عامل مدائن کو جب اسی حالت میں دیکھا جس حالت میں عامل مقرر کرتے وقت اپنے سے جدا کیا تھا تو بے اختیار ان کو لپٹ گئے اور کہا ”انت اخي وانا اخوك“۔

ذکرِ سلمان پاک اور ان دو بلند پایہ اصحابِ رسول اللہ کے مزارات پر حاضری کا چل رہا تھا، اسی خطے میں بعض تابعین اور اہل بیت کرام کے مزارت بھی ہیں، ان مزارات پر بھی فاتحہ پڑھی اور تھوڑی

اور اس میں ملوث ہونے سے تمہارے حالات تبدیل ہو جائیں اور صدق و اخلاص کی یہ شان باقی نہ رہے  
 اللہ تعالیٰ کی خوشنودی کے لئے کچھ کر جاؤ، میں نے توفیصلہ کر لیا ہے کہ گھوڑوں کو دریا میں ڈال دو  
 اور اسی حالت میں دریا کو پار کروں، آپ کا یہ تمام کا تمام لشکر سواروں کا تھا اس میں پیادے نہیں  
 تھے، سب نے یک زبان ہو کر جواب دیا کہ ہم دل و جان سے حاضر ہیں اور آپ کے حکم کے تابع ہیں،  
 اللہ تعالیٰ آپ کے ارادے میں برکت عطا فرمائے، آپ نے حکم دیا کہ پہلے کچھ سوار آگے بڑھ کر  
 پرلے کنارے پر قبضہ کر لیں، عاصم بن عمر اور ذوالباس چھ سو سواروں کو لے کر دریا میں کود گئے  
 اور معمولی مزاحمت کے بعد کنارے پر قبضہ ہو گیا، اس کے بعد حضرت سعدؓ نے حکم دیا کہ پورا لشکر  
 دریا میں داخل ہو جائے اور یہ کلمات ورد زبان رکھے "نستعین باللہ و نتوکل علیہ حسبنا  
 اللہ و نعم الوکیل، واللہ لیضرن اللہ ولیہ و لیظہرن دینہ و لیہزمین عدوہ و لا قوۃ  
 الا باللہ العلی العظیم" دریا عبور کرتے وقت لشکر کی ترتیب اس طرح رکھی گئی تھی کہ دودو شخص باہم  
 ملے ہوئے اور باتیں کرتے ہوئے جائیں، حضرت سعدؓ کے رفیق حضرت سلمان فارسیؓ تھے، حضرت  
 سعدؓ بار بار ان کلمات کو دہرا رہے تھے، حضرت سلمان نے فرمایا اسلامی لشکر جس طرح داخل ہوا ہے  
 اُسی طرح پار ہوگا، طبری اور ابن الاثیر کے بیان کے مطابق ساٹھ ہزار شہسواروں کی یہ فوج تیز و تند  
 دریا میں پھیلی ہوئی تھی اور ساتھی ایک دوسرے سے اس طرح باتیں کرتے جاتے تھے گویا باغ کی  
 روشوں پر چہل قدمی کر رہے ہیں، تاریخ گواہ ہے کہ ان لشکریوں میں کوئی شخص غرق ہوا، نہ کسی کی  
 کوئی چیز ضائع ہوئی، صرف ایک شخص جن کا نام عرقہ تھا گھوڑے سے پانی میں گرے، ان کے ساتھی  
 قنقاع نے انہیں فوراً نکال لیا، دریا کو ایسی طغیانی کی حالت میں ہزاروں سواروں کا اس طرح طغیانی  
 و سکون سے باتیں کرتے ہوئے پار کر لینا ایک عجیب و غریب بات تھی، گھوڑے اگرچہ دریا میں تیر سکتے  
 ہیں مگر اتنے گہرے اور وسیع و عریض دریا کو جس میں عام حالات میں بھی جہاز چلتے ہوں جوش و  
 طغیانی کی حالت میں پار کرنا گھوڑوں کی طاقت سے باہر اور عام عادت کے خلاف تھا، اسی وجہ سے  
 اہل مدائن نے اس حد درجہ غیر معمولی حالت کو دیکھا تو شہر خالی کر کے چلے گئے۔ ایک عرب شاعر نے تائید غیبی

سے چالیس، پچاس کلومیٹر کی مسافت پر دریائے دجلہ کا وہ حصہ بھی ہے جس میں زبردست طغیان کے باوجود حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ نے اپنے گھوڑا سوار لشکر کو دریا پار کرنے کا حکم دیا تھا شیخ شامل کا یہ کہنا تھا کہ میرے سامنے تاریخ عالم کے اس لاثانی واقعہ کی پوری تفصیل آگئی اور کچھ دیر تک ہم سب اس واقعہ کا تذکرہ کرتے رہے، رات کا وقت نہ ہوتا اور پروگرام کی بندش نہ ہوتی تو دجلہ کے اس مقدس کنارے کو ضرور دیکھنے جاتے لیکن ہمیں تو ابھی بغداد واپس ہونا تھا اور صبح کے دو بجے طے شدہ پروگرام تھے، اب جب کہ ہمارے گانڈ نے یہ واقعہ یاد ہی دلادیا ہے تو آپ بھی اس کا ضروری خلاصہ سنتے جائیں حضرت سعد بن ابی وقاص عراق فتح کر کے قادسیہ کے زبردست معرکے سے فارغ ہو چکے تو فارس کے دار الحکومت مدائن کا قصد کیا، دجلہ کی مشرقی جانب میں مدائن واقع تھا جس کو مدائن قصویٰ بھی کہتے تھے اور غربی جانب میں بھرسیر تھا جس کو مدائن دنیا کہتے تھے۔ قصویٰ کے معنی بعید اور دنیا کے معنی قریب کے ہیں، مسلمان دریائے دجلہ کی غربی جانب سے آرہے تھے اس لیے پہلے ان کے راستے میں بھرسیر آتا تھا اور اسی وجہ سے اس کو مدائن دنیا کا لقب دیا، مدائن دوسرے کنارے پر تھا اس لیے اس کو مدائن قصویٰ کا نام دیا گیا۔ حضرت سعد دجلہ کی جانب غرب کو فتح کرتے ہوئے بھرسیر تک پہنچ گئے اور دریا کی غربی جانب میں سرزمین عرب تک جتنا فارس کا ملک تھا مسلمانوں کے قبضے اور اطاعت میں آگیا تھا صرف خاص بھرسیر باقی رہ گیا تھا جس کا محاصرہ دو مہینے تک جاری رہا، محصورین نے پریشان ہو کر حضرت سعد کی خدمت میں پیغام صلح بھیجا۔ آخر کار بھرسیر کا گورنر شہر کے باشندوں اور لشکر کو لے کر مدائن چلا گیا، اب مدائن کی مہم سامنے تھی، اہل فارس نے دجلہ کے ساحل سے تمام کشتیاں منسحاب اور دریا پار کرنے کی کوئی صورت نہ رہی، بارش کی کثرت سے عام طور پر دریاؤں میں طغیانی زیادہ تھی، حضرت سعد اسی تردد میں تھے کہ دجلہ کی طغیانی اور بڑھ گئی اور اس کے پھیلاؤ کی انتہا نہ رہی، مسلمان یہ حالت دیکھ کر حیران و پریشان تھے کہ حضرت سعدؓ کو خواب میں دکھایا گیا ”مسلمان دجلہ میں داخل ہو گئے ہیں“، خواب نے آپ کو اہم متوجہ کر دیا اور آپ نے لشکر کے سامنے یہ تقریر کی، دشمن نے دریا کی طغیانی میں پناہ لے رکھی ہے، تم اس پر حملہ نہیں کر سکتے، وہ جب چاہے حملہ کر سکتا ہے، میری رائے یہ ہے اس سے پہلے کہ دنیا تم پر غالب آئے



نمروذ کے غرور الوہیت کی باتیں یاد آ گئیں، اور میں غور کرتا رہا کہ سائنس کی ترقی دو قدم اور آگے بڑھ گئی تو نفا ابراہیم و نمروذ کے مکالمے کو کس طرح روئے زمین پر پھیلانے کی، آج کا پروگرام نہایت مصروف تھا، نجف کے ”دارالعلوم الاسلامیہ“ میں ۱۰ بجے سے اجلاس کی کارروائی شروع ہونے والی تھی۔ مگر ہمیں راستے ہی میں گیارہ بج گئے تھے، اسی سہماہی میں کوفہ کی شہرہ آفاق مسجد ”جامع کوفہ“ پہنچے، اس طرح کے غیر معمولی تاریخی مقامات و آثار دیکھ کر جذبات کی ایک عجیب کیفیت ہوجاتی ہے، ہماری بھی ہوئی، لیکن ابھی صحن مسجد کا فاصلہ طے کر کے محراب علی تک پہنچے ہی تھے کہ واپسی کا تقاضا شروع ہو گیا، ”جامع کوفہ“ کی حاضری قلمبند وقت کی وجہ سے باقاعدہ پروگرام میں شامل نہیں تھی پھر بھی رواروی میں اسکے لیے چند منٹ نکال لیے گئے، پروگرام پر اپنا اختیار ہوتا تو کم سے کم ایک روز یہاں کے لئے رکھا جاتا، مگر ایک روز چھوڑ ایک گھنٹے کا بھی موقع نہیں تھا، ”محراب علی“ کے قریب تحیتہ المسجد کی دو رکعتیں پڑھیں اور بھاگتے دوڑتے حضرت مسلم بن عقیل کے مزار تک پہنچے، مزار کا قبہ شاندار ہے اور دالان وغیرہ بھی وسیع ہیں، یہ عمارت ”جامع کوفہ“ کے ساتھ ہی لگی ہوئی ہے، اُس وقت عجیب حالت ہو رہی تھی، دل کا تقاضا تھا کہ ان کے مزار کے قریب بیٹھ کر ان کی فداکاری کی یاد تازہ کریں لیکن وہاں تو فاتحہ پڑھنا ہی دشوار ہو رہا تھا، چلیے، چلیے، گاڑیاں روانہ ہو رہی ہیں، اس مفہوم کے عربی فقرے ہر طرف سے سننے میں آ رہے تھے، ”جامع کوفہ“ کے صحن کے وسط میں حوض اور تہ خانے کے طرز کی ایک عمارت ہے جس کے متعلق کہا جاتا ہے کہ کشتی نوح کی تیاری کی اصل جگہ یہی ہے، سیر کرانے والوں سے میں کچھ دریافت بھی کرتا رہا لیکن اس افراتفری میں ٹھکانے سے کوئی جواب دینے والا بھی نہیں تھا، حالانکہ یہ باتیں اطمینان سے سمجھنے کی ہوتی ہیں، اس شہرت کی تاریخی حیثیت کیا ہے، کشتی نوح کے متعلق جدید تحقیقات کیا ہیں، یہ اور اسی طرح کے بہت سے سوالات تھے جن پر غور کرنے کی ضرورت تھی مگر بارراتوں کی نضا میں ان چیزوں پر کون غور کرتا ہے۔ مجھے تو یہی غنیمت معلوم ہوا کہ چند لمحوں ہی کے لیے سہی اس مسجد پر نظر تو پڑ گئی جس کی رگ رگ میں انقلاباتِ زمانہ

کے اس عجیب واقعہ کو اس طرح ادا کیا ہے

و املنا علی المدائن خیلًا بحرہا من برہن اریضًا

یعنی ہم نے اپنے گھوڑوں کو مدائن پر جھکا دیا کہ مدائن کا دریا ان کے لیے میدان کی طرح سیر و تفریح کی جگہ ہو گئی تھی۔

نہروان کے پل پر چند لوگوں کو دیکھا گیا کہ ایک خچر کو جس پر دو صندوق لدے ہوئے تھے تیزی کے ساتھ ہانکتے ہوئے لے جا رہے تھے، اس خچر کو پکڑ لیا گیا، ان صندوقوں میں دوسرے قیمتی سامان کے علاوہ ”کسری“ کا نہایت قیمتی اور مرصع مٹلی تاج بھی تھا جو کسی بڑے دربار کے موقع پر زیب سر کیا جاتا تھا اس ولولہ انگیز تاریخی واقعہ کے بہت سے گوشے تفصیلی بیان کے محتاج ہیں جن کو ہم یہاں نظر انداز کر رہے ہیں اور آگے بڑھنا چاہتے ہیں، ”طاق کسری“ کے عبرت انگیز اور سبق آموز مشاہدے کے بعد واپسی میں ہوائی گھر کی تفریح کا لطف اٹھایا اور بغداد واپس آ گئے، ہوٹل پہنچ کر عشاء کی نماز پڑھی اور سو گئے، دو شنبہ ۷ افروری کا پروگرام نجف اشرف اور کربلائے معلیٰ کا تھا، نجف میں بہت بڑا دارالعلوم ہے، جہاں سیکڑوں طلبہ تعلیم پاتے ہیں ان میں اچھی خاصی تعداد ہندوستانیوں کی بھی ہے، موٹر کا باقاعدہ اجتماع آج ”قاعۃ النعمان“ کے بجائے نجف کے اسی دارالعلوم کے وسیع ہال میں تھا، پروگرام کے مطابق تمام ارکان وفد ۸ ۱ بجے ”قاعۃ النعمان“ پہنچ گئے اور ۹ بجے نجف کے لیے روانہ ہو گئے، بغداد سے نجف کی مسافت کم و بیش ایک سو پچاس کیلو میٹر ہے، نئی اور اعلیٰ درجے کی بسوں میں یہ فاصلہ دو گھنٹے میں طے ہو گیا، چھپے ہوئے طے شدہ پروگرام میں اگرچہ ”جامع کوفہ“ کی زیارت کا نام نہیں تھا لیکن چند منٹ کے لیے یہاں بھی حاضری ضروری تھی، بغداد اور کوفہ کے درمیان ”بابل“ کے کھنڈر بھی آئے جن کے آس پاس سے ہماری سواریاں گذرتی ہوئی چلی گئیں، جیسے ہی کہا گیا ہم اب بابل کے کھنڈروں کے قریب سے گزر رہے ہیں چند لمحوں کے لئے سب اسی طرف متوجہ ہو گئے مگر وقت کی تنگی کی وجہ سے گاڑیوں ٹھہرایا نہیں گیا اور ٹھہرا کر دیکھتے بھی کیا، یہ قدرتی بات ہے کہ دنیا کے اس قدیم ترین تاریخی شہر کا نام سنتے ہی حضرت ابراہیم علیہ السلام کے ولولہ توحید اور



- ۱۹۵۴ء حیات شیخ عبدالحی محدث دہلوی - العلم والعمار - اسلام کا نظام عظمت و عظمت - تاریخ صقلیہ - تاریخ ملت جلد نہم
- ۱۹۵۵ء اسلام کا زرعی نظام - تاریخ ادبیات ایران - تاریخ علم فقہ - تاریخ ملت حصہ دوم سلاطین ہند اول تذکرہ علامہ محمد بن طاہر محدث پٹنی
- ۱۹۵۶ء ترجمان السنہ جلد ثالث - اسلام کا نظام حکومت و طبع جدید و پذیرتربیب - جدید الاقوامی سیاسی معلومات جلد دوم مختلف رائے دین اور اہل بیت کرام کے باہمی تعلقات
- ۱۹۵۷ء لغات القرآن جلد پنجم صدیق اکثر تاریخ ملت حصہ یازدہم سلاطین ہند دوم انقلاب س اور ہل انقلاب کے بعد
- ۱۹۵۸ء لغات القرآن جلد ششم سلاطین دلی کے مذہبی رجحانات - تاریخ گجرات - جدید بین الاقوامی سیاسی معلومات جلد سوم
- ۱۹۵۹ء حضرت عمرؓ کے سرکاری خطوط ۱۸۵۷ء کا تاریخی روزنامہ جنگ آزادی ۱۸۵۷ء بمصائب و کوفتیں
- ۱۹۶۰ء تفسیر مظہری اردو پارہ ۲۹ - ۳۰ - حضرت ابو بکر صدیقؓ کے سرکاری خطوط
- ۱۹۶۱ء امام غزالی کا فلسفہ مذہب و اخلاق - عروج و زوال کا الہی نظم - تفسیر مظہری اردو جلد اول مرزا مظہر جان جاناں کے خطوط - اسلامی کتب خانے عربیہ نیا - تاریخ ہند پر نئی روشنی
- ۱۹۶۲ء تفسیر مظہری اردو جلد دوم - اسلامی دنیا دسویں صدی عیسوی میں معارف الآثار - نیل سے فرات تک
- ۱۹۶۳ء تفسیر مظہری اردو جلد سوم - تاریخ رود پیکر شمس ضلع بجنور - علماء ہند کا شاندار ماضی اول
- ۱۹۶۴ء تفسیر مظہری اردو جلد چہارم حضرت عثمانؓ کے سرکاری خطوط عرب و ہند عہد رسالت میں - ہندوستان شاہان مغلیہ کے عہد میں
- ۱۹۶۵ء ہندوستان میں مسلمانوں کا نظام تعلیم و تربیت جلد اول - تاریخی مقالات
- ۱۹۶۶ء لاندھی دور کا تاریخی پس منظر - ایشیا میں آخری نوآبادیات
- ۱۹۶۷ء تفسیر مظہری اردو جلد پنجم - مور عشق - خواجہ بندہ نواز کا تصوف و سلوک - ہندوستان میں عربوں کی حکومتیں
- ۱۹۶۸ء ترجمان السنہ جلد چہارم تفسیر مظہری اردو جلد ششم - حضرت عبداللہ بن مسعودؓ اور ان کی فقہ
- ۱۹۶۸ء تفسیر مظہری اردو جلد ہفتم - تبیین تذکرے - شاہ ولی اللہؒ کے سیاسی مکتوبات اسلامی ہند کی عظمت رفتہ
- ۱۹۶۹ء تفسیر مظہری اردو جلد ہشتم - تاریخ الفخری حیات ذاکر حسین - دین الہی اور اس کا پس منظر
- ۱۹۷۰ء حیات عبدالحی تفسیر مظہری اردو جلد نہم - آثار و معارف احکام شرعیہ میں حالات زمانہ کی رعایت
- ۱۹۷۱ء تفسیر مظہری اردو جلد دہم بیماری اور اس کا روحانی علاج - خلافت راشدہ اور ہندوستان
- ۱۹۷۲ء فقہ اسلامی کا تاریخی پس منظر - انتخاب الترغیب والترہیب - اخبارات تنزیل عربی لٹریچر میں و نیم ہندوستان

کی عجبہ کاریاں سموٹی ہوئی ہیں، — مسجد کے دروازے کے بالکل سامنے ہانی بن عروہ مذحجی کی قبر تھی اس پر بھی فاتحہ پڑھی، مسلم بن عقیل کو پناہ دینے والے بہادر اور جاں باز ہانی، ابن زیاد کے ہاتوں ان کا سفاکانہ قتل، امام حسین رضی اللہ عنہ کے چچا زاد بھائی حضرت مسلم بن عقیل کی دردناک شہادت، سب ہی ایسے واقعات تھے جن کی یاد آ رہی تھی مگر ہمیں تو جلد سے جلد نجف پہنچنا تھا جامع کوفہ میں پیش آنے والے بے شمار تاریخی واقعات لوح حافظہ میں ابھر رہے تھے جو ابھر کر ہی رہ گئے اور گاڑیاں نجف کے لیے روانہ ہو گئیں، کوفہ اور نجف کا فاصلہ مشکل سے چند کلومیٹر ہوگا، بلکہ شاید درمیان میں صرف ایک طویل و عریض قبرستان ہے جس کے متعلق مشہور ہے کہ دنیا کا سب سے بڑا قبرستان ہے، بسیں چلی ہی تھیں کہ نجف کی آبادی آگئی۔

(باقی)

## فہم قرآن

مولفہ: مولانا سعید احمد اکبر آبادی ایم اے

قرآن مجید کے آسان ہونے کے کیا معنی ہیں؟ اور قرآن پاک کا صحیح منشاء معلوم کرنے کے لئے شارع علیہ السلام کے اقوال و افعال کا معلوم کرنا کیوں ضروری ہے؟ احادیث کی تدوین کس طرح ہوئی؟ کثرت سے روایت کرنے والے صحابہ مثلاً حضرت ابو ہریرہؓ اور حضرت ابن عباسؓ کے سوانح حیات اور محدثین کرام کی بے لوث خدمات علم و مذہب کو بھی فکر انگیز پیرایہ میں بیان کیا گیا ہے۔

صفحات ۲۰ قیمت ۷۵-۸

ندوة المصنفین، اسر دو بازن اس، جامع مسجد دہلی

نَدْوَةُ اَيِّمِينَ دِلِّي كَا عِلْمِي دِينِي كَا هَرِي

بُرْكَاتُ

مُرَاتِبُ  
سَعِيدِ اَحْمَدِ كَسْبِ اَبَادِي

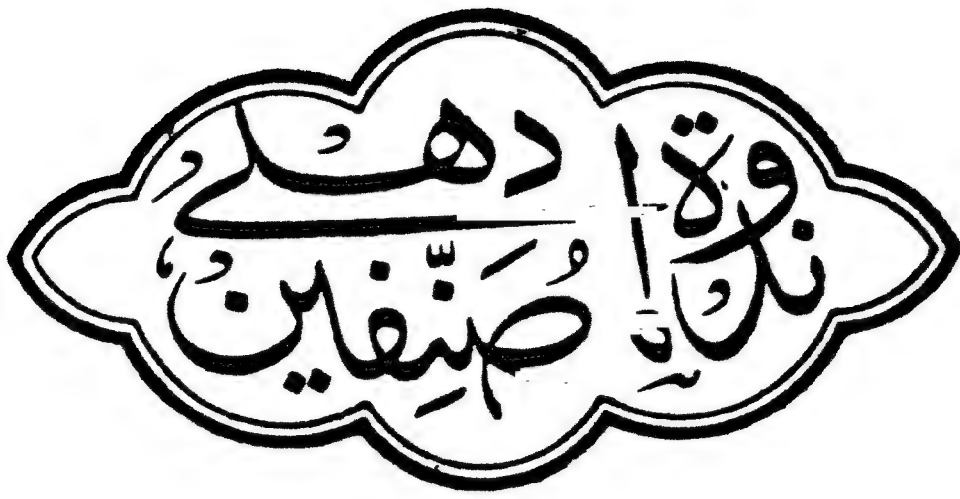
ed. No. D. (D) 231

Phone 262815

AUGUST 1975

Subs. Rs. 15-00

Per Copi Rs.1-50



حکیم مولوی محمد ظفر احمد خاں پرنٹر پبلشر نے یونین پرنٹنگ پریس دہلی میں طبع کر کے  
دفتر بربان اردو بازار جامع مسجد دہلی سے شائع کیا۔

# برہان

جلد ۵	ماہ رمضان المبارک	شعبان المعظم ۱۳۹۵ھ مطابق ستمبر ۱۹۷۵ء	شمارہ ۳۵
-------	-------------------	--------------------------------------	----------

## فہرست مضامین

- |     |  |                                       |
|-----|--|---------------------------------------|
| ۱۳۱ | سعید احمد اکبر آبادی                   | نظرات                                 |
|     |  | غالات                                 |
| ۱۳۳ | " "                                    | عہد نبوی کے غزوات و سرایا             |
|     |  | اور ان کے مآخذ پر ایک نظر             |
| ۱۴۱ | مولانا محمد تقی امینی صاحب ناظم دینیات | ۱۔ حدیث کا درایتی معیار               |
|     | مسلم یونیورسٹی علی گڑھ                 |                                       |
| ۱۵۵ | جناب مولوی ریاض الانصاری سینٹا پوری    | ۲۔ علامہ فضل امام خیر آبادی           |
| ۱۴۲ | ڈاکٹر ابو الزمر محمد خالدی صاحب        | ۳۔ ادبی مصادر میں آثار عمرین          |
|     | عثمانیہ یونیورسٹی حیدر آباد            |                                       |
| ۱۸۰ | مولانا قاضی اطہر مبارک پوری            | ۴۔ آل عبد الرحمن بیلانی               |
|     | ایڈیٹر البلاغ بمبئی                    | ایک قدیم ترین ہندی الاصل علمی خانوادہ |



## مطبوعات دار المصنفین

- ۱۹۳۹ء اسلام میں غلامی کی حقیقت - اسلام کا اقتصادی نظام - قانون شریعت کے نفاذ کا مسئلہ - تعلیمات اسلام اور مسیحی اقوام - سوشلزم کی بنیادی حقیقت -
- ۱۹۴۰ء غلامان اسلام - اخلاق و فلسفہ اخلاق - فہم قرآن - تاریخ ملت حصہ اول - نبی عربی صلی اللہ علیہ وسلم - صراط مستقیم (انگریزی)
- ۱۹۴۱ء قصص القرآن جلد اول - وحی الہی - جدید بین الاقوامی سیاسی معلومات حصہ اول -
- ۱۹۴۲ء قصص القرآن جلد دوم - اسلام کا اقتصادی نظام (رجع دوم بڑی تقطیع مع ضروری اضافات) مسلمانوں کا عروج و زوال - تاریخ ملت حصہ دوم - خلافت راشدہ -
- ۱۹۴۳ء مکمل لغات قرآن مع فہرست الفاظ جلد اول - اسلام کا نظام حکومت - مزید تاریخ ملت حصہ دوم - فتاویٰ امیہ
- ۱۹۴۴ء قصص القرآن جلد سوم - لغات القرآن جلد دوم - مسلمانوں کا نظام تعلیم و تربیت (کامل)
- ۱۹۴۵ء قصص القرآن جلد چہارم - قرآن اور تصوف - اسلام کا اقتصادی نظام (رجع سوم جس میں غیر معمولی اضافے کئے گئے)
- ۱۹۴۶ء ترجمان السنہ جلد اول - خلاصہ سفرنامہ ابن بطوطہ - جمہوریہ یوگوسلاویہ اور مارشال ٹیٹو -
- ۱۹۴۷ء مسلمانوں کا نظم و نسق - مسلمانوں کا عروج و زوال (رجع دوم جس میں سیکڑوں صفحات کا اضافہ کیا گیا ہے اور متعدد ابواب بڑھائے گئے ہیں) لغات القرآن جلد سوم - حضرت شاہ حکیم محمد دہلوی -
- ۱۹۴۸ء ترجمان السنہ جلد دوم - تاریخ ملت حصہ چہارم - خلافت ہسپانیہ - تاریخ ملت حصہ چہارم - خلافت عباسیہ اول
- ۱۹۴۹ء قرون وسطی کے مسلمانوں کی علمی خدمات (حصہ ۱) اسلام کے شاندار کارنامے (کامل)
- ۱۹۵۰ء تاریخ ملت حصہ ششم - خلافت عباسیہ دوم - بصرہ -
- ۱۹۵۱ء تاریخ ملت حصہ ہفتم - تاریخ ملت حصہ دہم - مغرب اقصی - تدوین قرآن - اسلام کا نظام مساجد -
- ۱۹۵۲ء اشد عت اسلام یعنی دنیہ میں اسلام کیونکر پھیلا -
- ۱۹۵۳ء لغات القرآن جلد چہارم - عرب اور اسلام - تاریخ ملت حصہ ہشتم - خلافت عثمانیہ - جارج برنارڈشا -
- ۱۹۵۴ء تاریخ اسلام پر ایک ظائرانہ نظر - فلسفہ کیا ہے؟ جدید بین الاقوامی سیاسی معلومات جلد اول (جس کو زمرہ مرتبہ درسیکڑوں صفحوں کا اضافہ کیا گیا ہے - کتابت حدیث -
- ۱۹۵۵ء تاریخ ملت چہشت - قرآن اور تعمیر ستیر - مسلمانوں کی فرقہ بندیوں کا افسانہ -

ہیں جن پر ایسے نوجوانوں اور مدارس کے ذمہ دارا صاحب دونوں کو سنجیدگی سے غور کرنا چاہئے ،  
 (۱) پہلی بات یہ ہے کہ یہ ملازمتیں جن کا اوپر ذکر کیا گیا ان میں تنخواہ کا اسکیل خواہ کچھ ہی ہو عموماً مترجم  
 یا ترجمان کی ہوتی ہیں اور ان کی حیثیت کلرکل ہے نہ کہ اکڑکٹو۔ اس بنا پر جو کچھ فائدہ ہے وہ معاشی  
 ہے نہ علمی ہے نہ ادبی ، اور نہ عہدہ و منصب کا ، (۲) دوسری بات یہ ہے کہ یہ ملازمتیں اُس وقت  
 تک نہیں مل سکتیں جب تک امیدوار انگریزی کی اچھی قابلیت نہ رکھتا ہو۔ اسی وجہ سے ان نوجوانوں  
 کو مدرسہ میں زندگی کے ساتھ آٹھ برس گزارنے کے بعد طالب علمی از سر نو شروع کرنی ہوتی ہے  
 اور اس میں آٹھ نو برس صرف کر کے وہ انگریزی کے اعلیٰ امتحانات پاس کرنے کے لائق ہوتے  
 ہیں ، (۳) تیسری بات جو کم اہم نہیں ہے وہ یہ کہ زبان خواہ عربی ہو یا انگریزی یا کوئی اور زبان وہ  
 کبھی مقصود بالذات نہیں ہو سکتی ، وہ صرف اظہار اور ابلاغ کا ذریعہ ہے ، اس لئے صرف زبان و  
 بیان پر قدرت حاصل کر کے اس پر قانع ہو جانا ایسا ہی ہے جیسا کہ وضو کر کے فارغ ہو جانا  
 اور نماز نہ پڑھنا ۔

---

ان وجوہ کے پیش نظر ان نوجوانوں کو سمجھنا چاہئے کہ ان کی زندگی کا یہ ڈھنگ کیا ان کے اور  
 خود مدارس کے بنیادی مقصد کے ساتھ ہم آہنگی رکھتا ہے ؟ جواب یہ ہے کہ نہیں ، لیکن معاشی  
 مجبوریوں ہیں جن کی وجہ سے انہیں یہ سب کچھ کرنا پڑتا ہے ۔

---

اس صورت حال کی اصلاح بجز اس کے نہیں ہو سکتی کہ مدارس عربیہ کے فارغ التحصیل طلباء  
 فراغت کے بعد جس کس میرسی اور بیکی کا شکار ہوتے ہیں انہیں اس سے محفوظ رکھا جائے اور کوشش  
 اس بات کی کی جائے کہ ملک میں دینی ، علمی اور تعلیمی اداروں کا جو ایک وسیع سلسلہ پھیلا ہوا ہے ان  
 کو اور زیادہ وسیع کیا جائے اور ایسے ہونہار طلباء کو فراغت کے بعد اسی میں جذب کر لیا جائے  
 اُن کا معاشی تکفل موجودہ زمانے کے معیار کے مطابق ہونا چاہئے تاکہ وہ یکسوئی اور اطمینان

## نظرا

اگرچہ مدارس عربیہ کا وجود کبھی ایسے افراد سے خالی نہیں رہا جو علوم عربیت میں مہارت کے ساتھ عربی زبان میں تحریر و تقریر پر قادر ہوں، لیکن ایسے حضرات خال خال ہوتے تھے اور اسی وجہ سے جو علماء اس وصف میں کمال رکھتے تھے وہ طبقہ علماء میں ممتاز ہو جاتے تھے، ورنہ عام حالت یہ تھی کہ انگریزی تعلیم یافتہ اصحاب عربی کے اساتذہ اور طلبہ کو طعنہ دیتے تھے کہ ہم انگریزی پڑھتے ہیں تو اس میں بول سکتے اور لکھ بھی سکتے ہیں مگر مدارس کے اصحاب کو کچھ نہیں آتا، نہ عربی میں گفتگو کر سکتے ہیں اور نہ اس میں لکھ سکتے ہیں، اور اس میں شبہ نہیں کہ ان کا یہ کہنا بڑی حد تک غلط نہیں تھا۔

لیکن خدا کا شکر ہے آج مدارس عربیہ کا رنگ دوسرا ہی ہے، اگرچہ ندوۃ العلماء لکھنؤ نے اس میں سبقت کی، لیکن اب دارالعلوم دیوبند بھی کم نہیں، یہاں بھی اب ایسے طلباء کثرت سے ملیں گے جو شستہ عربی میں بے تکلف تقریر و تحریر کر سکتے ہیں اور اردو کے مضامین کی تعریف پر قدرت رکھتے ہیں، یہ وہ طلباء ہیں جو ایک دن کے لئے بھی ملک سے باہر نہیں گئے مگر ان کی کھپت عرب ممالک کے سفارتخانوں، حکومت کی وزارت خارجہ کے شعبوں، آل انڈیا ریڈیو کے عربی پروگراموں میں ہو رہی ہے اور ملک میں ان کی مانگ بڑھ رہی ہے۔ شمالی ہند اور جنوبی ہند کے بعض دوسرے مدارس بھی اس میں نیک نام ہیں۔

یہ امر اس حیثیت سے تو خوشی کی بات ہے کہ ندوہ ہویا دیوبند یا کوئی اور مدرسہ، ان کے فارغ التحصیل طلباء کے لئے ایک نیا اور اچھا ذریعہ معاش پیدا ہو گیا، لیکن اس سلسلہ میں چند باتیں

# عہد نبوی کے غزوات و سرایا

## اور ان کے مآخذ پر ایک نظر

(۱۳)

سعید احمد اکبر آبادی

لیکن جیسا کہ ہم آگے چل کر جب یہود کی مخالفت کے اسباب پر مفصل گفتگو کریں گے یہود کی روش بتائیں گے یہ نہ صرف تاریخ یہود کا بلکہ پوری دنیا کا ایک عظیم المیہ ہے کہ یہود پر ان میں سے کسی چیز کا کوئی اثر نہیں ہوا، ان میں چند لوگ انفرادی طور پر مسلمان ضرور ہوئے، اگرچہ ان میں بھی متعدد اشخاص تاریخ و سیر کی کتابوں میں جن کے نام مذکور ہیں منافق نکل گئے، لیکن بحیثیت مجموعی انہوں نے نہ اسلام قبول کیا اور نہ ایک اسلامی ریاست میں پر امن شہری کی حیثیت سے رہنے کا عہد کیا۔ شروع شروع میں جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ تشریف لائے ہیں ان لوگوں نے اس خیال سے حضور کے ساتھ تھوڑا بہت تعاون ضرور کیا کہ آپ ہر بات میں ان کی تائید

---

۱۔ پروفیسر منٹگری کہتے ہیں: ”محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) نے یہود کے ساتھ جو معاہدہ کیا تھا یہود نے اس کی قدر نہ کر کے اپنی قومی زندگی کا ایک زریں موقع ضائع کر دیا۔ اور ہمیشہ مخالفت کرتے رہے اگر وہ ایسا نہ کرتے تو محمد نے ان کے ساتھ جو مراعات کر رکھی تھیں ان کی بنیاد پر وہ عرب امپائر میں شریک ہوتے اور آج دنیا کی تاریخ کا نقشہ ہی دوسرا ہوتا۔“ (محمد ان مدینہ ص ۲۱۹)

سے اپنے مفوضہ فرائض کی تکمیل کر سکیں۔

ہم نے اپنی طالب علمی کے زمانہ میں دیکھا ہے کہ مولانا حبیب الرحمن صاحب عثمانی مہتمم دارالعلوم دیوبند مدرسہ کے ہونہار اور ذی استعداد طلباء پر کس طرح شفقت کی نظر رکھتے تھے، ان کی تربیت کرتے تھے، فراغت کے بعد ان میں مالیوسی اور نیزاری کے جذبات پیدا نہیں ہونے دیتے تھے اور ان کا معاشی بندوبست کرنا بھی گویا ایک فرض سمجھتے تھے، دوسری جانب عصر سے مغرب تک یا مغرب سے عشاء تک خاص خاص اساتذہ کے ہاں باقاعدہ مجلس ہوتی تھی اور طلباء اس میں شریک ہوتے تھے، ان مجلسوں سے طلباء کا ذوق علمی پختہ ہوتا تھا اور ان کی روحانی اور اخلاقی تربیت بھی ہوتی تھی، افسوس ہے کہ آج مدارس عربیہ سے اس قسم کی روایات ختم ہوتی جا رہی ہیں اور اب گویا ہمارے مدارس بھی کالجوں اور اسکولوں کی طرح اسناد اور ڈگریاں تقسیم کرنے کے کارخانے بن کر رہ گئے ہیں اور بس! ”وائے گرو در پس امروز بود فردائے“

خدا خدا کر کے پاکستان اور ہندوستان میں کتابوں اور مجلات و رسائل کی آمد و رفت کی راہ کھل گئی تھی اور برہان پاکستان پابندی سے جا رہا تھا اور پاکستان سے کتابیں اور مجلات و رسائل بھی ہمیں وصول ہونے شروع ہو گئے تھے، لیکن کم و بیش دو ماہ سے یہ سلسلہ اچانک منقطع ہو گیا ہے، اگست میں جتنے پرچے برہان کے پاکستان گئے تھے وہ سب واپس آ گئے ہیں اور اُدھر سے بھی اب کوئی پرچہ نہیں آرہا ہے، اس کا سبب معلوم نہیں۔ یہ لکھنا اس لئے ضروری تھا کہ پاکستان سے احباب کے خطوط برہان نہ پہنچنے کی شکایت میں آرہے ہیں۔



دور اندیشی اور سلامت روی ہوتی تو یہ ہوا کا رخ پہچانتے اور کم از کم اس معاہدہ کی پابندی کرتے جو حضور کے اور ان کے درمیان تھا اور ایک اسلامی ریاست کے پرامن شہری کی حیثیت سے رہنے کا عزم کرتے، لیکن اس کے برخلاف ہوا یہ کہ اب یہ قابو سے باہر ہو گئے، ان میں اور مشرکین مکہ میں کوئی چیز مشترک نہیں تھی، لیکن اسلام اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی شدید مخالفت میں یہود ان لوگوں تک کے ساتھ ساز باز کرتے ہوئے نہ شرمائے، ابن اسحق نے قبیلہ وار ان ستر سٹھ (67) افراد و اشخاص کے نام درج کئے ہیں جو بنو نضیر، بنو قریظہ اور بنو قینقاع وغیرہ قبیلوں میں ممتاز مرتبہ و مقام رکھتے تھے اور حضور کے ساتھ دشمنی میں پیش پیش تھے، متاخر مورخین اور خصوصاً ابن ہشام نے بھی ان لوگوں کے نام قبیلہ وار لکھے ہیں۔ غزوہ بدر کے بعد ان لوگوں کے ایک نمائندہ وفد نے جو بنو نضیر اور دوسرے قبائل سازشیں

ابورافع، الرزیع بن الرزیع بن ابی الحقیق، کعب بن اشرف اور ابو عمار وغیرہ شامل تھے قریش، غطفان اور بنی قریظہ کا دورہ کیا۔ جب یہ لوگ قریش کے پاس پہنچے تو قریش نے جو مشرکین تھے ان لوگوں سے کہا: ”آپ تو احبار یہود ہیں اور اہل کتاب اور صاحب علم ہیں، آپ کو معلوم ہے کہ ہمارے اور محمد کے درمیان کیا اختلاف ہے تو آپ یہ تو بتائیے کہ ہمارا دین اچھا ہے یا محمد کا دین“ ان علمائے یہود نے جواب دیا ”تمہارا دین محمد کے دین سے زیادہ بہتر ہے اور تم ان سے زیادہ ہدایت یافتہ ہو“ قرآن نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو فوراً متنبہ کیا کہ یہود اہل کتاب ہونے کے با وصف آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) اور اسلام کی دشمنی میں اب اس قدر آگے نکل گئے ہیں کہ انھیں شرک کو بھی دین محمدی سے بہتر قرار دینے میں شرم محسوس نہیں ہوتی۔ چنانچہ ارشاد ہوا:

اَلَمْ تَزَلِیْ الَّذِیْنَ اٰدَتُوْا نَصِیْبًا مِّنَ الْكِتٰبِ  
یَوْمَئِذٍ بِالْحُبُبِ وَالطَّاعُوْتِ وَلِیْقُوْلُوْنَ  
اے محمد کیا آپ نے ان لوگوں کو نہیں دیکھا جو  
اہل کتاب ہیں مگر اس کے باوجود بتوں اور شیطان

کریں گے اور اس کی وجہ سے ان کو عرب قبائل پر اپنی سیادت اور چودھراہت کے قائم کرنے کا موقع ملے گا۔ لیکن جب ماہ شعبان ۳۰ھ میں تحویل قبلہ کا واقعہ پیش آیا اور دوسری طرف قرآن نے ان کے مزعومات فاسدہ اور اعمال باطلہ پر تنقید کرنی شروع کی تو اب ان لوگوں کو سخت مایوسی ہوئی اور یہ مخالفت پر کمر بستہ ہو گئے۔ اس سلسلہ میں حضور کے ساتھ شوخ چشتی اور گستاخی، ایذا رسانی بلکہ قتل کا منصوبہ، تعلیمات اسلامی کا استہزار و تمسخر، انصار کو ترک اسلام کی تحریص و ترغیب، قریش مکہ کے ساتھ ساز باز، شعراء اور اپنے خطیبوں کے ذریعہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور اسلام کے خلاف قبیلہ قبیلہ نہایت مکروہ پروکھنڈا، نقض عہد، افتراء و بہتان، ان میں وہ کونسی چیز ہے جس میں ان لوگوں نے کوئی کور کسراٹھا کے رکھی ہو، یہ اور ان کے علاوہ یہود کے اور دوسرے اعمال و افعال کو بنیادی طور پر دو قسموں پر منقسم کیا جاسکتا ہے (۱) ایک وہ جو اگرچہ انتہائی دناوتِ طبع اور بد طبیعتی کا منظر ہیں لیکن غدر اور خیانت کے ماتحت نہیں آتے اور (۲) دوسرے وہ جو غدر، خیانت اور بغاوت و سرکشی میں شامل ہیں، ہم ان دونوں قسموں میں سے نمبر اول پر گفتگو آگے کسی اور موقع پر کریں گے، اقتضائے مقام سے دوسری قسم کی چند مثالیں یہاں بیان کرتے ہیں۔

یاد ہوگا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہود سے جو معاہدہ کیا تھا اس میں ایک دفعہ صاف صاف یہ بھی تھی کہ وہ (یہود) مسلمانوں کے خلاف ان کے دشمنوں کی مدد کسی طرح بھی نہیں کریں گے اور اگر مسلمانوں پر حملہ ہوگا تو وہ ان کا ساتھ دیں گے، اتفاق الیسا ہوا کہ ادھر یہ معاہدہ ہوا اور اس کے کچھ دنوں بعد ہی تحویل قبلہ کا واقعہ پیش آگیا جس کے بعد یہود نے معاہدہ اور عہد پیمان سب کو بالائے طاق رکھ کر اسلام کی مخالفت پر کمر بستہ باندھ لی، ابھی ان کا یہ غنچہ مخالفت ناشکستہ ہی تھا کہ غزوہ بدر کا واقعہ پیش آگیا، یہ واقعہ کیا پیش آیا یہود کے گلشنِ تمنا و آرزو کو بادِ بہاری کا پیغام آگیا۔ انھیں یقین تھا کہ اس میں مسلمانوں کو شکست ہوگی اور ان کی امیدیں برآئیں گی۔ لیکن وہاں جنگ کا نتیجہ ان کی توقعات کے بالکل برعکس ہوا۔ اگر ان میں کچھ بھی

اس پر قرآن مجید کی یہ آیت نازل ہوئی :  
 وَكَثِيرٌ مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَوْ يَرُدُّوكُمْ  
 مِنْ بَعْدِ إِيمَانِكُمْ كَفَّارًا أَحْسَدًا أَمِنَ  
 عِنْدَ أَنْفُسِهِمْ مِّنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ  
 لَهُمُ الْحَقُّ الْآيَةُ

اس سلسلہ میں یہ لوگ حضور کی ذات سے متعلق اس درجہ بیہودہ اور ناشائستہ الفاظ  
 کہتے تھے جن کو یہاں نقل بھی نہیں کیا جاسکتا۔ انھیں لوگوں کے نسبت سورہ انا اعطیناک  
 الکونین فرمایا گیا :

إِنَّا شَانِئَكَ هُوَ الْأَبْتَرُ  
 جو آپ کے بد خواہ ہیں وہی لندورے ہوں گے۔

یہود میں حضرت عبداللہ بن سلام، ثعلبہ بن سعید، اسید بن سعید اور اسد بن عبید ایسے چند حضرات  
 جو مسلمان ہو گئے تھے ان کی نسبت کہتے تھے کہ ہم میں سے جن لوگوں نے دین اسلام کو قبول کر لیا ہے  
 وہ ہم میں بدترین آدمی تھے، ورنہ اگر وہ ہمارے اچھے لوگوں میں سے ہوتے تو کبھی اپنے آبائی  
 مذہب کو ترک نہ کرتے بلکہ

عرب میں پروگنڈا کا سب سے زیادہ موثر اور کارگر ذریعہ شاعر تھے، جس شخص اور  
 کعب بن اشرف جس قبیلہ کے خلاف یہ چاہتے اپنے اشعار و قصائد سے آگ لگا دیتے تھے۔ یہود  
 میں اچھے اچھے آتش نوا شاعر موجود تھے، پھر یہ کیونکر ممکن تھا کہ وہ اس حربہ سے کام نہ لیتے، ان  
 بد نصیب شعراء میں کعب بن اشرف نہایت ممتاز مرتبہ و مقام کا مالک تھا۔ کمال فن کے علاوہ یہ  
 شخص بڑا وجیہ اور حسین و جمیل بھی تھا۔ عورتیں اس کے شعر اور حسن و جمال کا عموماً شکار ہو جاتی  
 تھیں اور یوں بھی قبائل میں اس کا بڑا رسوخ و اثر تھا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور

لِّلَّذِينَ كَفَرُوا هُؤُلَاءِ أَهْدَىٰ مِنَ الَّذِينَ  
آمَنُوا سَبِيلًا  
کا کلمہ پڑھتے اور کافروں سے کہتے ہیں کہ تم مومنین سے  
بھی زیادہ ہدایت کے راستہ پر ہو۔

(النساء آیت نمبر ۵)

قرآن نے صرف یہی نہیں کیا کہ یہود کی ان شرارتوں اور فتنہ پروری کا پردہ چاک کیا، بلکہ اس کو  
سننے کے بعد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے ساتھیوں کے دل میں طبعی طور پر جو اضطراب  
پیدا ہو سکتا تھا اس آیت کے فوراً بعد حضور کی تسلی و تشفی اور اس تشویش و اضطراب کو دفع کرنے  
کی غرض سے کہا:

أُولَٰئِكَ الَّذِينَ لَعَنَهُمُ اللَّهُ وَمَنْ يَلْعَنِ  
اللَّهُ فُكِّنْ تَجَدَّلْ لَصِيرًا  
یہی وہ لوگ ہیں جن پر اللہ نے لعنت بھیجی ہے اور  
جن کو اللہ ملعون کرتا ہے آپ ہرگز اس کا کوئی  
مددگار نہیں پائیں گے۔

یہ آیت اس کی پیش گوئی تھی کہ ان لوگوں کی حرکات کے باعث موت اور ہلاکت ان کے سر پر منڈلا رہی  
ہے اور جب وہ وقت آپہونچے گا تو کوئی طاقت ان کی مدد نہیں کر سکے گی<sup>۱</sup>

اس وفد کے دو رکن جو ایک دوسرے کے بھائی تھے حمی بن اخطب، اور  
لوگوں کو قبول اسلام سے روکنا  
ابو یاسر بن اخطب حد درجہ فتنہ پرور اور شورہ پشت تھے اور لوگوں  
کو قبول اسلام سے روکتے تھے، ابن ہشام کے الفاظ یہ ہیں:

وكانا جاهدين في رد الناس عن الاسلام  
یہ دونوں اپنے مقدور بھر لوگوں کو اسلام قبول  
بہم استطاعا<sup>۲</sup>  
کرنے سے روکتے تھے۔

<sup>۱</sup> سیرت ابن ہشام ج ۲ ص ۲۱۰، تحقیق مصطفی السقا، ابراہیم الابیاری و عبد الحفیظ الشلی، یہ واقعہ اس  
آیت کی تفسیر کے ماتحت ابن جریر طبری، روح المعانی اور تفسیر ابن جوزی میں بھی ہے لیکن مختلف  
روایات میں مختلف نام ہیں، ہم نے کچھ نام کسی روایت سے اور کچھ نام کسی اور روایت سے لئے ہیں۔

<sup>۲</sup> سیرت ابن ہشام ج ۲ ص ۱۹۷



اور قسم نہیں ہو سکتی۔ سیرت ابن ہشام میں صاف تصریح ہے :  
 وقالوا : اناسکون معکم حتی  
 نستأیدکم  
 تمہاری مدد کریں گے اور محمد کا قلع قمع کر دیں گے  
 یہی الفاظ بعینہ انہوں نے قبیلہ غطفان سے بھی کہے ہیں۔

اس سلسلہ میں انہوں نے اس کی بھی کوشش کی کہ کسی طرح مسلمانوں  
 مسلمانوں میں پھوٹ ڈالنے کی وجہ سے  
 میں آپس میں پھوٹ پڑ جائے اور ان میں وہ اتحاد و یگانگت  
 باقی نہ رہے جو اسلام نے ان میں پیدا کر دی تھی، چنانچہ ایک مرتبہ انصار جو اس و خزیج کے  
 قبیلوں سے تعلق رکھتے تھے، کسی ایک جگہ بیٹھے آپس میں گفت و شنید کر رہے تھے، اسی اثنا  
 میں ایک عمر رسیدہ اور مسلمانوں کا سخت دشمن یہودی جس کا نام شاس بن قیس تھا۔ ادھر سے  
 گذرا تو مسلمانوں کی اس باہمی محبت و خلوص کو دیکھا سراپا غیظ و غضب بن گیا، ایک یہودی نوجوان  
 جو اس کے ہمراہ تھا اس سے کہا : تو ذرا ان لوگوں (مسلمانوں) کی مجلس میں جا کر بیٹھ، پھر موقع پا کر  
 جنگ بگڑاؤ اور اس سے پہلے کی حالت کا ذکر چھیڑ دے اور اس سلسلے میں دونوں طرف کے  
 شاعروں نے جو سخت اشتعال انگیز شعر کہے ہیں وہ اس مجلس میں پڑھ کر سنا۔ نوجوان نے حکم  
 کی تعمیل کی، نتیجہ یہ ہوا کہ انصار میں اشتعال پیدا ہو گیا، اس اور خزیج میں جو واقعات پیش  
 آئے تھے ان کی یاد دماغوں میں پھر تازہ ہو گئی۔ دونوں طرف سے ایک ایک شخص نکلا، ایک نے دوسرے  
 کو چیلنج کیا اور قریب تھا کہ جنگ چھڑ جائے، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اطلاع ہوئی تو

۱۔ سیرت ابن ہشام ج ۳ ص ۲۲۵ و ۲۲۶

۲۔ ہجرت نبوی سے پہلے یہ شدید جنگ اس اور خزیج میں ہو چکی تھی اور اس میں اس کو خزیج  
 پر فتح ہوئی تھی اور ان دونوں قبیلوں کے سرخیل و سرغنہ مارے گئے تھے یہ جنگ تاریخی اعتبار سے  
 نہایت اہم تھی۔ تاریخ کی کتابوں میں اس کا مفصل ذکر موجود ہے



اسلام کے ساتھ دشمنی اور عناد میں برابر پیش پیش رہتا تھا۔ غزوہ بدر کا جو نتیجہ ہوا اس نے کعب بن اشرف کو سخت برہم اور چراغ پا کر دیا، یہود کے جس وفد کا ابھی ذکر آیا ہے اس کے ساتھ یہ مکہ آیا۔ قریش کی تعزیت کی، دلاسا دیا، مقتولین قریش کا مرثیہ لکھا اور مسلمانوں سے اس شکست کا انتقام لینے پر ان کو ابھارا۔ جب مدینہ واپس آیا تو مسلمان خواتین جن میں حضرت میمونہ کی بہن اور حضرت عباس کی زوجہ حضرت لبابہ بنت الحارث الہلالیہ بھی شامل ہیں، کعب بن اشرف ان خواتین کا نام لے کر اپنے اشعار میں ان کے حسن و جمال کی تعریف اور ان کے ساتھ اپنی محبت کا اظہار کرنے لگا جس سے مسلمانوں کو سخت اذیت اور تکلیف ہوتی تھی۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ہر چند اس کو تنبیہ کی لیکن اس پر کوئی اثر نہیں ہوا۔

کعب بن اشرف کے علاوہ ابو عصفک الیہودی بھی ایک شاعر تھا جو مسلمانوں کی مذمت اور ان کے استہزاء میں اشعار لکھتا تھا اور ان اشعار سے اسلام کے خلاف لوگوں میں جوش پیدا کرتا رہتا تھا۔ اس سلسلے میں ایک عورت عصا کا بھی نام آتا ہے کہ وہ بھی شاعرہ تھی اور شعر سے اسلام کے خلاف پروگنڈہ کا کام لیتی تھی۔ شعبہ (شعبہ ۶) بن عمرو بھی اس درجہ کا شاعر تھا کہ یہ صفت اس کے نام کا جز ہو گئی تھی اور لوگ اسی نسبت سے اس کو پہچانتے تھے، یہ بھی اسلام کے خلاف سخت پروگنڈہ کرتا رہتا تھا۔

یہود نے مذکورہ بالا حرکات پر اکتفا نہیں کیا، بلکہ ان کے جس قریش اور غطفان سے معاہدہ دفد کا تذکرہ ابھی گزر چکا ہے اس نے قریش اور غطفان سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے خلاف باقاعدہ جنگی معاہدہ کیا جس سے بڑھکر غدر اور خیانت کی کوئی

۱۔ تاریخ طبری ج ۲ ص ۴۸۷۔ و کتاب المنازل والدیار از اسامہ بن مرشد بن علی ج ۱ ص ۱۰۹ تا

۱۱۳۔ وسیرت ابن ہشام ج ۳ ص ۵۴

۲۔ تاریخ العرب قبل الاسلام ج ۴ ص ۱۲۰۔

# حدیث کا دراتی معیار (داخلی فہم حدیث) (۳)

مولانا محمد تقی صاحب امینی ناظم دینیات علی گڑھ مسلم یونیورسٹی

مزید افذواستنباط | مذکورہ تصریحات کی روشنی میں مزید افذواستنباط اس طرح کیا جاسکتا ہے۔  
اصل بنیادی قوتیں دو ہیں :

(۱) نورانی (غیر مادی) اور (۲) مادی۔ ان قوتوں کو ہم نفسیاتی بنیادیں کہیں گے۔ نورانی کو ”انسانی“ اور مادی کو ”حیوانی“ سے تعبیر کریں گے۔

”انسانی“ قدرتی عطیہ ہے اور انسان کے لئے خاص ہے۔ جبکہ ”حیوانی“ اجزائے ترکیبی کے خواص سے نکلتی اور انسان و حیوان میں مشترک ہے۔ تقدیم و تاخیر کے لحاظ سے ان دونوں میں فرق ہے۔ پہلے حیوانی پیدا ہوئی پھر انسانی عطا کی گئی۔ رسول اللہ نے فرمایا :

ان اللہ خلق خلقه فی ظلمة فالقی علیہم	اللہ نے مخلوق کو (حیوانی بنیادوں کی) تاریکی میں پیدا
من نوره فمن اصابہ من ذلک النور	کیا پھر ان پر اپنا نور ڈالا جس شخص نے اس نور سے خود
اھتدی ومن اخطأ ضلّ	کو درست کیا اس نے ہدایت پائی اور جس نے درست
	نہیں کیا وہ گمراہ ہوا۔

۱۔ احمد و ترمذی و مشکوٰۃ باب الایمان بالقدر

فوراً تشریف لائے، آپ کے ساتھ مہاجرین کا ایک گروہ بھی تھا۔ آتے ہی آپ نے ایک نہایت موثر تقریر کی اور فرمایا: مسلمانو! خدا سے ڈرو، خدا سے ڈرو، تم یہ عہد جاہلیت کی سی باتیں بڑھ بڑھ کر کیا کر رہے ہو! حالانکہ میں ابھی تک تمہارے درمیان موجود ہوں، یہ سب کچھ تم اس وقت کر رہے ہو جب کہ اللہ تعالیٰ تم کو اسلام کا راستہ دکھا چکا۔ تم کو اس سے مشرف اور محرم بنا چکا اور جاہلیت کی باتوں سے تم کو دور کر چکا ہے، اس کے ذریعہ اللہ نے تم کو کفر سے نجات دی اور تمہارے دلوں میں ایک دوسرے کے ساتھ محبت کا جذبہ پیدا کر دیا، انصار پر اس تقریر کا یہ اثر ہوا کہ رونے لگے، فوراً وسوسہ شیطانی کو دماغ سے نکالا اور آپس میں ایک دوسرے سے بغلیک ہو گئے، اس کے بعد سب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ واپس آ گئے۔

۱۰ سیرت ابن ہشام ج ۲ ص ۲۰۵

# ذکری ڈائجسٹ

علامہ کچھوڑ

ایڈیٹر: محمد یوسف اصلاحی

انتہائی اثر انگیز، مفید، دلچسپ، معلومات افزا  
رنگارنگ نگارشات کا شگفتہ گلدستہ۔  
سالانہ: بیس روپے، ایک شمارہ: دو روپے

اور اسی چندے میں ایک ضخیم نمبر بلا قیمت | منجر ذکری ڈائجسٹ ایڈیٹر

پیدا ہوتی ہے۔ رسول اللہ نے اوصاف و خصائص کے لحاظ سے انسان کے مختلف طبقات کا ذکر کرتے ہوئے فرمایا:

- (۱) بعض کو جلد غصہ آتا اور جلد ٹھنڈا ہو جاتا۔
  - (۲) بعض کو دیر میں غصہ آتا اور دیر میں ٹھنڈا ہوتا۔
  - (۳) بعض کو دیر میں غصہ آتا اور جلد ٹھنڈا ہوتا۔
  - (۴) بعض کو جلد غصہ آتا اور دیر میں ٹھنڈا ہوتا۔
- اسی طرح آپ نے حق کے مطالبہ اور قرض کی ادائیگی میں تفاوت کا ذکر کیا۔
- (۱) بعض قرض کی ادائیگی میں اچھے اور اپنا مطالبہ کرنے میں بُرے ہوتے ہیں۔
  - (۲) بعض ادائیگی میں برے اور مطالبہ میں اچھے ہوتے ہیں۔
  - (۳) بعض ادائیگی میں اچھے اور اپنا مطالبہ کرنے میں بھی اچھے ہوتے ہیں۔
  - (۴) بعض ادائیگی میں بُرے اور مطالبہ میں بھی بُرے ہوتے ہیں۔

امتزاج کے بعد شاکلہ کی بیشمار نفسیاتی بنیادوں کے باہمی امتزاج کے بعد قوت و استعداد کے لحاظ سے شاکلہ کی بیشمار قسمیں وجود میں آتی ہیں اور اس لحاظ سے انسان کی بیشمار قسمیں بنتی ہیں لیکن ہر ایک میں خیر و شر یا سعادت و شقاوت کی قوت بہر حال موجود رہتی ہے۔ رسول اللہ نے فرمایا:

ما استخلف خليفة الله بطانات  
بطانة تامة بالخير وتحضة عليه بطانة  
تامة بالشو وتحضة عليه  
کوئی شخص خلیفہ نہیں بنایا جاتا مگر یہ کہ اس کے دو  
”راز دار“ ہوتے ہیں ایک ”راز دار“ خیر و بھلائی کا حکم  
دیتا اور اس پر ابھارتا ہے اور دوسرا راز دار شر  
اور برائی کا حکم دیتا اور اس پر ابھارتا ہے۔

۱۔ ترمذی و مشکوٰۃ باب الامر بالمعروف  
۲۔ بخاری ج ۲ کتاب القدر باب المعصوم من عصم اللہ

نفسیاتی بنیادوں کے درجات | انسانی بنیاد میں کمی لحاظ سے کوئی فرق نہیں ہوتا بلکہ یکسانیت ہوتی ہے  
 میں تفاوت ہوتا ہے | کیونکہ قدرتی عطیہ میں فرق کا سوال ہی نہیں پیدا ہوتا البتہ کیفی لحاظ سے  
 اس طرح فرق کیا جاسکتا ہے کہ کسی کے ”شاکلہ“ میں یہ بنیاد اعلیٰ درجہ کی ہوتی ہے اور کسی میں ادنیٰ  
 درجہ کی ہوتی ہے۔ یہ فرق مختلف لوگوں میں انسانی بنیاد کے مختلف مظاہر سے ثابت ہوتا ہے۔  
 لیکن حیوانی بنیاد کا سرچشمہ چونکہ اجزائے ترکیبی کے خواص ہیں .....  
 ..... اس بنا پر جس طرح ہر شخص کے اجزائے ترکیبی کے یہ ”خواص“ یکساں  
 نہیں ہوتے بلکہ زمین، فضا اور آب و ہوا وغیرہ کی وجہ سے ان میں کافی اختلاف ہوتا ہے۔ اسی طرح  
 ان خواص سے نکلنے والی بنیادوں اور ان کے اثرات میں کسی لحاظ سے بھی یکسانیت نہیں ہوتی  
 بلکہ سختی، نرمی، کثافت و لطافت وغیرہ کے لحاظ سے ان میں کافی فرق ہوتا ہے۔ سردست اس  
 فرق کو ہم قوت و ضعف سے تعبیر کریں گے۔ رسول اللہ نے فرمایا :

ان الله خلق آدم من قبضة قبضها من  
 جميع الارض نجاء بنو آدم على قدر  
 الارض منهم الا حموا والا بيض  
 والا سود وبين ذلك والسهل والحزن  
 والخبث والطيب  
 اللہ نے آدم کو ایک مٹھی بھرٹی سے پیدا کیا  
 جس کو زمین کے ہر حصہ سے لیا۔ اسی کے لحاظ  
 سے سرخ، سفید، سیاہ اور اس کے درمیان  
 لوگ پیدا ہوئے اور اسی کے لحاظ سے نرم،  
 سخت، نیک طینت اور بد طینت لوگ پیدا  
 ہوئے۔

امتزاج کے بعد ان میں | یہ بنیادیں انفرادی حیثیت میں سادہ اور سلجھی ہوئی ہیں لیکن اجتماعی حیثیت  
 پیچیدگی پیدا ہوتی ہے | میں نہایت پیچیدہ اور الجھی ہوئی ہیں۔ چنانچہ ”شاکلہ“ کی تیاری میں  
 ان کی جس انداز اور جس مقدار کی آمیزش ہوتی اسی کے لحاظ سے اوصاف و خصائص کی لیاقت



و بے چینی رہتی ہے۔ اصلاح و تزکیہ کی ضرورت بہر حال دونوں کو ہوتی ہے۔ البتہ مصالحت میں اطاعت و فرمانبرداری کی نمود زیادہ اور جلدی ہوتی جبکہ نزاع و کشمکش میں مقابلہ کم اور دیر میں ہوتی ہے۔

انسانی اور حیوانی بنیادوں | اب مختصر طور پر انسانی اور حیوانی بنیادوں کے انفرادی و اجتماعی خواص کے انفرادی خواص | ذکر کئے جاتے ہیں۔

انفرادی خواص یہ ہیں :

(۱) جس شاکلہ میں انسانی بنیاد "اعلیٰ" ہوتی اس میں اعلیٰ درجہ کے کمالات اور بلند مرتبہ احوال و مقامات حاصل کرنے کی اہلیت ہوتی ہے۔

(۲) جس شاکلہ میں انسانی بنیاد ادنیٰ ہوتی اس میں معمولی درجہ کے کمالات اور احوال و مقامات کی صلاحیت ہوتی ہے۔

(۳) جس شاکلہ میں حیوانی بنیاد قوی ہوتی اس میں شوکت و سطوت اور غلبہ و اقتدار حاصل کرنے کی اعلیٰ صلاحیت ہوتی ہے۔

(۴) جس شاکلہ میں حیوانی بنیاد ضعیف ہوتی اس میں غلبہ و اقتدار وغیرہ کی معمولی صلاحیت ہوتی ہے۔

نزاع و کشمکش والی چار شکلوں | انسانی اور حیوانی بنیادوں کے امتزاج کے بعد نزاع و کشمکش والی کے خواص و اثرات | چار شکلوں کے خواص و اثرات یہ ہیں :

(۱) اعلیٰ انسانی بنیاد اور قوی حیوانی بنیاد سے عزم و ہمت میں پختگی و بلندی پیدا ہوتی۔ اونچے درجہ کے کاموں پر نظر ہوتی اور اعلیٰ درجہ کے مناصب و مقامات حاصل کرنے کی اہلیت ہوتی ہے۔ اس شاکلہ کے لوگ اگرچہ بہت کم پائے جاتے لیکن جو ہوتے ہیں وہ سردار و مقتدا بنتے اور بکثرت لوگ ان کے معتقد ہوتے ہیں۔

(۲) ادنیٰ انسانی بنیاد اور حیوانی بنیاد سے عزم و ہمت میں پختگی تو ہوتی ہے لیکن زیادہ بلندی

یہ دو ”رازدار“ سعادت و شقاوت کی قوت ہیں جن کے درجات کے لحاظ سے بیشمار قسمیں وجود میں آتی ہیں ان میں چند بڑی قسمیں ذکر کی جاتی ہیں جن سے بقیہ کو سمجھنے میں سہولت ہوگی۔  
ابتدائی دو بڑی قسمیں | ”شاکلہ“ کی ابتدائی دو بڑی قسمیں یہ ہیں :

- (۱) وہ جس کی انسانی و حیوانی بنیادوں کے درمیان نزاع و کشمکش ہو یعنی ہر ایک اپنی اپنی جگہ مضبوطی کے ساتھ قائم ہو اور حیوانی بنیاد اپنے تقاضہ کو دبا کر انسانی بنیاد کی طرف مائل نہ ہو۔
- (۲) وہ جس کی انسانی اور حیوانی بنیادوں کے درمیان نزاع و کشمکش نہ ہو یعنی انسانی بنیاد اپنے اندر کچھ نرم گوشہ رکھتی ہو اور حیوانی بنیاد اپنے تقاضہ کو دبا کر انسانی بنیاد کی طرف مائل ہو۔

آگے ہم پہلی کو نزاع و کشمکش والی شکل قرار دیں گے اور دوسری کو مصالحت والی شکل کہیں گے۔

ہر ایک کی چار بڑی شکلیں | نزاع و کشمکش کی چار بڑی شکلیں یہ ہیں :

- (۱) اعلیٰ انسانی بنیاد اور قوی حیوانی بنیاد۔
  - (۲) اعلیٰ انسانی بنیاد اور ضعیف حیوانی بنیاد۔
  - (۳) ادنیٰ انسانی بنیاد اور قوی حیوانی بنیاد۔
  - (۴) ادنیٰ انسانی بنیاد اور ضعیف حیوانی بنیاد۔
- مصالحت کی بھی یہی چار بڑی شکلیں ہیں :
- (۱) اعلیٰ انسانی بنیاد اور قوی حیوانی بنیاد۔
  - (۲) اعلیٰ انسانی بنیاد اور ضعیف حیوانی بنیاد۔
  - (۳) ادنیٰ انسانی بنیاد اور قوی حیوانی بنیاد۔
  - (۴) ادنیٰ انسانی بنیاد اور ضعیف حیوانی بنیاد۔

مصالحت کی شکلوں میں اندرونی حالت نسبتاً پرسکون رہتی اور نزاع و کشمکش میں اضطراب

(۳) ادنیٰ انسانی بنیاد اور ضعیف حیوانی بنیاد۔

مصالحات کی یہ دونوں شکلیں حد درجہ کمزور ہوتی ہیں۔ چونکہ شکل میں انسانی بنیاد ادنیٰ ہونے کی وجہ سے کوئی موثر کردار نہیں ادا کر سکتی۔ لیکن تیسری شکل میں اعلیٰ ہونے کے باوجود مصالحات کی وجہ سے اپنی اصلی کارکردگی کھودیتی ہے بس اس کی وجہ سے دعا و مناجات وغیرہ میں سرور و انبساط کی کیفیت پیدا ہو سکتی ہے۔

ان خواص و اثرات پر | مذکورہ شکلوں کے خواص و اثرات سے ظاہر ہے کہ نظامِ عالم کو چلانے نظامِ عالم موقوف ہے | کے لئے انسانی بنیاد کے ساتھ حیوانی بنیاد اور حیوانی کے ساتھ انسانی بنیاد کی کس قدر ضرورت ہے؟ نیز ان کے امتزاج سے جو عجیب و غریب صلاحیتیں ظاہر ہوتی ہیں اگر وہ نہ ہوں تو نظامِ عالم کی ترقی کس حد تک متاثر ہو؟

در اصل ان خواص و اثرات ہی کی بدولت انسان اس بار امانت (عہدہ تکلیف یا امانت دین) کے اٹھانے کا مستحق قرار پایا جس کو آسمان و زمین کی کوئی مخلوق نہ اٹھا سکی۔ قرآن حکیم میں ہے:

وَجَعَلَهَا إِلَّا نَسْأَنُ إِنَّهُ كَانَ ظَلُومًا  
جَهُولًا ۝

انسان نے اس کو اٹھا لیا بے شک وہ ظالم و جاہل تھا۔

ظلم و جہول میں خواص و اثرات کی طرف اشارہ موجود ہے کیونکہ

فان الظلوم من لا یكون عادلا ومن  
ظالم وہ ہے جو عادل نہ ہو لیکن اس میں عدل کی  
شانہ ان یعدل والجهول من لا یكون  
صلاحیت ہو۔ جاہل وہ ہے جو عالم نہ ہو لیکن اس  
علما ومن شانہ ان یعلم ۝  
میں علم کی صلاحیت ہو۔

۱۰ حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی نے حجۃ اللہ البالغہ اور انخیر الکثیر میں ان شکلوں پر نہایت نفیس بحث کی ہے۔ آسانی کی غرض سے اس کا انداز بدلا گیا اور اصناف بھی کیا گیا۔

۱۱ الاحزاب ۷۴ سے شاہ ولی اللہ حجۃ اللہ البالغہ ج ۱ باب سر التکلیف

نہیں پائی جاتی جس کی بنا پر اعلیٰ درجہ کے کاموں پر نظر نہیں ہوتی۔ البتہ حمیت و غیرت اور بہادری و جانبازی وغیرہ صفتوں کی جن کاموں میں ضرورت ہوتی وہ بخوبی انجام پاسکتے ہیں۔ اس ”شاکلہ“ کے لوگ نسبتاً زیادہ ہوتے ہیں لیکن سپہ گری و میدان جنگ وغیرہ کے زیادہ اہل ثابت ہوتے ہیں۔

(۳) اعلیٰ انسانی بنیاد اور ضعیف حیوانی بنیاد سے عزم و ہمت میں بختگی والے کاموں سے بے رغبتی ہوتی اور اگر موقع ملا تو اعلیٰ انسانی بنیاد کے اثر سے رضا و الہی کی خاطر ترک دنیا پر آمادگی ہو جاتی ہے۔

(۴) ادنیٰ انسانی بنیاد اور ضعیف حیوانی بنیاد سے سستی، کاہلی، درماندگی و عاجزی وغیرہ صفتیں پیدا ہوتی تمام چیزوں سے دست برداری میں عافیت نظر آتی اور موقع ملنے پر ترک دنیا کو ترجیح حاصل ہوتی ہے۔

مصالحات والی چار شکلوں | انسانی و حیوانی بنیادوں کے امتزاج کے بعد مصالحت کی چار شکلوں کے  
 کے خواص و اثرات | خواص و اثرات یہ ہیں:

(۱) اعلیٰ انسانی بنیاد اور قوی حیوانی بنیاد سے حکمتوں، مصلحتوں اور اسرار و رموز دریافت کرنے کی اہلیت ہوتی اور ریسرچ و تحقیق کے اعلیٰ درجہ کے کام سے دلچسپی ہوتی ہے۔ اس ”شاکلہ“ کے لوگ بھی اگرچہ بہت کم پائے جاتے ہیں لیکن جو ہوتے ہیں وہ موقع ملنے پر اپنے میدان میں کارہائے نمایاں انجام دیتے ہیں لیکن مصالحت کی وجہ سے قیادت و سرداری کی اہلیت میں کمی آجاتی اور معتقدین کا حلقہ بھی زیادہ نہیں ہوتا۔

(۲) ادنیٰ انسانی بنیاد اور قوی حیوانی بنیاد سے تحقیقی و تنقیدی امور کے بجائے تقلیدی امور کی طرف زیادہ رغبت ہوتی اور گہرائی کے بجائے ظواہر پر قناعت ہوتی ہے۔ مصالحت کی وجہ سے حیوانی بنیاد کی کارکردگی متاثر ہوتی اور کوئی نمایاں کام نہیں انجام دے پاتی۔

(۳) اعلیٰ انسانی بنیاد اور ضعیف حیوانی بنیاد۔

داخلی و خارجی چند رکاوٹیں ایسی ہیں کہ جن کی وجہ سے ان تاروں کا اتصال برقرار نہیں رہتا یا حد درجہ کمزور ہو جاتا ہے جن کو بحال کرنے کے لئے اصلاح و تزکیہ کی ضرورت ہوتی ہے۔ مثلاً

نیکی و بدی کے تار کو غذا و قوت کا فطری انتظام | (۱) بدی کے تار کا تعلق اجزائے ترکیبی کے خواص سے ہے جن کو غذا و قوت پہنچانے کے لئے ہر شخص ہر وقت مجبور ہے کہ اس کے بغیر زندگی کے قائم و باقی رکھنے کی کوئی شکل نہیں ہے۔ ان اجزاء کے واسطے سے ہر وقت بدی کے تار کو غذا و قوت پہنچتی رہتی اور اس میں ابھار پیدا ہوتا رہتا ہے جس سے انسان مادی خواہشات کی تکمیل میں سرگرم عمل رہتا اور دنیا کی طلب میں مستغرق رہتا ہے۔ نیکی کے تار کو غذا و قوت پہنچانے اور اس میں ابھار پیدا کرنے کے لئے اجزاء ترکیبی کی طرح کا کوئی انتظام نہیں ہے۔ بلاشبہ قدرت کی طرف سے نیکی کے تار کے لئے قدرتی انتظام ہے جس کی بدولت ان لوگوں میں بھی کچھ نیکیاں پائی جاتی ہیں جو اصلاح و تزکیہ کے اختیاری پروگرام پر عمل نہیں کرتے لیکن کان سے نکلے ہوئے ”صوت“ کی طرح اول تو یہ نیکیاں آمیزش سے پاک و صاف نہیں ہوتی ہیں پھر ان کے ذریعہ حقیقی سرچشمہ سے وہ اتصال نہیں قائم ہوتا جو نیکیوں کا مطلوب و مقصود ہے۔ چنانچہ اکثر و بیشتر انھیں نیکیوں

کا صدور ہوتا ہے جن کا تعلق مادی منفعت سے ہے۔ مثلاً کاروبار میں دیانت، معاملات میں صفائی، جفاکشی، فرض شناسی، حب الوطنی، قومی مقاصد کی خاطر قربانی وغیرہ، لیکن جن نیکیوں میں مادی منفعت نہیں نظر آتی اور خالص انسانیت کی رونمائی ہوتی ہے۔ ان کی کوئی قدر و قیمت نہیں ہوتی۔ مثلاً اللہ سے ربط و تعلق کی شکلیں، عفت و عصمت، شرم و حیا، ادب و شفقت، کنبہ پروری، وسیع القلبی، خلوص اور دل کی پاکی وغیرہ۔ ایسی حالت میں اگر اصلاح و تزکیہ کا اختیاری پروگرام نہ ہو تو نفسی زندگی کی طلب و رسید میں توازن نہ برقرار رہے گا اور انسانی اوصاف و فضائل کا کوئی معیار نہ باقی رہے گا پھر زندگی خود زندگی سے فرار اختیار کرے گی اور انسانیت حیوانیت



چونکہ ان خواص و اثرات پر نظامِ عالم کا بقا و ارتقا موقوف ہے۔ اس بنا پر ان کے بارے میں قدرت کا احساس حد درجہ نازک ہے۔ کسی کو کسی عمل کے ذریعہ ان کو جڑ سے اکھاڑ پھینکنے کا اختیار نہیں دیا۔

اصلاح و تزکیہ کے لغوی | اصلاح و تزکیہ کے لغوی مفہوم (نشو و نما دینا) کا دائرہ ان کو صیقل کرنے  
مفہوم کا دائرہ | ان میں نکھار پیدا کرنے کی توانائی برقرار رکھنے اور ہر ایک کی مناسبت سے عدل و توازن قائم رکھنے تک محدود ہے۔ اس کے ذریعہ ان کی جڑ میں تبدیلی کا سوال ہی نہیں پیدا ہوتا۔ اور نہ قدرت کی طرف سے ایسی کسی کوشش کی اجازت ہے۔ ”سونا“ کان سے نکل کر جس خام حالت میں ہوتا ہے تقریباً وہی حالات شاکلہ کے خواص و اثرات کی ہوتی ہے۔ پھر سونا کو موجودہ شکل میں لانے کے لئے جن مراحل سے گزرنا پڑتا ہے اصلاح و تزکیہ کے ذریعہ تقریباً انہیں مراحل سے بتدریج گزارا جاتا ہے جس کے لئے قدرتی و اختیاری دونوں قسم کے پروگرام ہیں جو اس وقت ہمارے موضوع بحث سے خارج ہیں۔

اصلاح و تزکیہ کے اصطلاحی مفہوم | موضوع بحث اصلاح و تزکیہ کا اصطلاحی مفہوم ہے جس کا  
کا دائرہ اور اس کی ضرورت | تعلق نفسیاتی بنیادوں کے صرف ایک جزرِ نیکی و بدی سے ہے۔ جیسا کہ پہلے بتایا جا چکا ہے کہ انسانی اور حیوانی بنیادیں آپس میں ملنے کے بعد نہایت پرپیچ بن جاتی اور مختلف قسم کی بے شمار قوتوں و استعدادوں کا سرچشمہ بنتی ہیں۔ گویا دونوں کی آمیزش سے لاتعداد قسم کے باریک ”تار“ پیدا ہوتے جن میں مختلف قسم کی قوتیں اور استعدادیں پیوست ہوتی ہیں انہیں میں نیکی و بدی کے ”تار“ بھی ملے جلتے ہوتے ہیں جن کا اصلاح و تزکیہ کے پروگرام سے ربط و تعلق قائم کیا جاتا اور اس کے ذریعہ نیکی کے ”تار“ کو ابھارا اور بدی کے تار کو دبایا جاتا ہے، تاکہ زندگی کے حقیقی سرچشمہ (اللہ تعالیٰ) سے جملہ تاروں اور ان کی کارگزاریوں کا اتصال برقرار رہے اور انسان صحیح معنوں میں اللہ کا نائب بن کر زندگی کے فرائض انجام دینے کے قابل بن سکے۔

آپ نے فرمایا:

فبہ یشبہ الولد<sup>۱</sup>

پھر کس بنا پر اولاد اس کے مشابہ ہوتی ہے۔

ایک حدیث میں ہے:

الا ان بنی آدم خلِقوا علی طبقات

یاد رکھو انسان مختلف طبقوں پر پیدا کئے گئے

نشئی فمنہم من یولد مومنا ویحی

بعض مومن پیدا ہوئے مومن زندہ رہے اور مومن

مومنا ویموت مومنا ومنہم من

مرے بعض کافر پیدا ہوئے کافر زندہ رہے کافر

یولد کافراً ویحی کافراً ویموت کافراً

مرے۔

ایک اور حدیث میں ہے:

الود یتوارث<sup>۲</sup>

محبت میں وراثت جاری ہوتی ہے۔

دونوں تاروں کو ماحول کے (۳) نیکی و بدی کے تار کو ماحول کے ذریعہ ہی غذا و قوت پہنچتی ہے

ذریعہ غذا و قوت جس کا اثر اعمال و اخلاق میں ظاہر ہوتا اور اصلاح و تزکیہ کی ضرورت

ہوتی ہے۔

ماحول کی دو قسمیں ہیں (۱) مادی ماحول اور (۲) اجتماعی ماحول۔ مادی ماحول میں زندگی

کی تمام ضرورتیں اور تفریحات داخل ہیں مثلاً زمین، فضاء، آب و ہوا، دریا، نہر، مکان،

باغ وغیرہ۔ اجتماعی ماحول میں تمام وہ چیزیں داخل ہیں جو مذہب و تمدن سے پیدا ہوتی ہیں مثلاً

مدرسہ، تعلیم، اخلاق، انکار، معققات، ادب، فن، پیشہ وغیرہ

قرآن حکیم سے مادی ماحول کا ثبوت

وَالْبَلَدُ الطَّيِّبُ يَخْرِجُ نَبَاتًا بِإِذْنِ رَبِّهِ

جو پاکیزہ شہر ہے رب کے حکم سے وہاں سبزہ نکلتا

۱ بخاری ج ۱ کتاب الانبیاء ۲ ترمذی و مشکوٰۃ باب الامر بالمعروف

۳ بخاری - الادب المفرد باب الود یتوارث

کی نقیب بن کر زندہ رہے گی۔

نیکی و بدی کے تار کو وراثت (۲) نیکی و بدی کے تار کو وراثت کے ذریعہ غذا و قوت پہنچتی ہے جس کے ذریعہ غذا و قوت کا اثر اوصاف و خصائص میں ظاہر ہوتا اور اصلاح و تزکیہ کی ضرورت

ہوتی ہے یعنی جس طرح انسان ظاہری شکل و صورت میں والدین اور خاندان کے دیگر افراد کے ساتھ کسی نہ کسی حد تک مشابہ ہوتا ہے اسی طرح نفسی ساخت (شاکلہ) میں بھی کسی نہ کسی درجہ مشابہ ہوتی ہے جیسا کہ درج ذیل آیتوں اور حدیثوں سے وراثت کا ثبوت ملتا ہے۔ قرآن حکیم میں

لَقَدْ جَعَلْنَا نِسْلَكَ مِنْ سُلَلَةٍ مِنْ مَّاءٍ  
مَمْدُونَةٍ  
پھر اللہ نے نچوڑے ہوئے بے قدر پانی (نطفہ) سے اس کی اولاد بنائی

نوح علیہ السلام نے اپنی قوم کو بد دعا کرتے ہوئے فرمایا تھا:

سَبِّحْ لَا تَذَرُ عَلَيَّ الْاَرْضَ مِنَ الْكَافِرِينَ  
دَيَّارًا اِنَّكَ اِنْ تَذَرُهُمْ يُضِلُّوْا  
عِبَادَكَ وَلَا يَلِدُوْا اِلَّا فَاَجْرًا  
كَفَّارًا  
اے میرے رب زمین پر کافروں کا ایک گھر  
بسنے والا نہ چھوڑیے اگر آپ ان کو چھوڑیں  
گے تو تیرے بندوں کو گمراہ کریں گے اور ان سے  
کافروں کا جہمی اولاد پیدا ہوگی۔

بہت سی آیتوں میں یہود و نصاریٰ کے آباء و اجداد کا ذکر کر کے ان کی اولاد کی موجودہ روش پر استدلال کیا گیا ہے جن سے اوصاف و خصائص کی تعمیر میں وراثت کا ثبوت ملتا ہے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے آیتوں سے معنویت حاصل کر کے مختلف حدیثوں میں وراثت کا ذکر کیا ہے مثلاً آپ سے سوال کیا گیا

اتحتلم المرأة  
کیا عورت کو احتلام ہوتا ہے

جبلی وہ ہیں جن کا تعلق نفسیاتی بنیادوں کے خواص سے ہے یہ انسان کی سرشت اور خمیر میں داخل ہیں اور ان میں انسان کو کوئی اختیار نہیں ہے۔ اصلاح و تزکیہ کے ذریعہ ان کے استعمال کا رخ پھیرا جاتا اور ان کے مضر اثرات کو دور کیا جاتا ہے۔ ان کو جڑ سے اکھاڑ پھینکنے کا سوال ہی نہیں پیدا ہوتا۔

غیر جبلی وہ ہیں جن کا تعلق نیکی و بدی کے تاروں کو غذا و قوت پہونچانے سے ہے جس قسم کی اور جتنی غذا و قوت پہونچے گی اسی کے لحاظ سے ان کا صدور ہوگا۔ یہ بڑی حد تک انسان کے اختیار میں ہیں۔ اصلاح و تزکیہ کے ذریعہ ان میں تبدیلی کی جاتی اور برائیوں کی جگہ اچائیوں کی عادت ڈالی جاتی ہے اور بہت سے ایسے طریقوں کی مشق کرائی جاتی ہے کہ جن سے مستقل طور پر نیکی کے تار میں ابھار اور بدی کے تار میں دباؤ ہوتا رہتا ہے۔

یہاں یہ واضح کر دینا ضروری ہے کہ اصلاح و تزکیہ کا جو پروگرام اس وقت ایک شبہ کا جواب زیر بحث ہے اس کے ذریعہ نفسیاتی بنیادوں کی دوسری قوتوں اور تاروں کی کارکردگی میں کوئی فرق نہیں آتا بلکہ ان میں نکھار اور بانگین پیدا ہوتا ہے کیونکہ قدرتی انتظام کے مطابق کسی قوت اور تار کو بھی اس انداز میں ابھارنے اور دبائے کی اجازت نہیں دی جاسکتی کہ دوسری قوتوں اور تاروں کی مطلوبہ کارکردگی متاثر ہو۔ ورنہ نظام عالم میں خلل واقع ہوگا اور قدرت کے منشاء کی تکمیل نہ ہو سکے گی۔ یہی وجہ ہے کہ اس پروگرام میں تمام ان طریقوں کی سختی کے ساتھ ممانعت ہے جس میں دوسری قوتوں اور تاروں کی کارکردگی پر اثر پڑے مثلاً کسی عضو کو کاٹ دینا، نسل کر دینا اور ایسی ناقابل برداشت تکلیف پہونچانا اور اٹھانا کہ جس سے کوئی قوت یا عضو بیکار ہو جائے یا غذا و قوت میں ایسی کمی کہ اس قوت کی دوسری کارکردگی میں فرق آئے کیونکہ بدی کے تار کا تعلق جس قوت سے ہے اس سے نکلنے والے بہت سے تار ہیں جن کے سپرد دوسرے بہت سے کام ہیں اور غذا و قوت میں کمی سے وہ لازمی طور پر متاثر ہوتے ہیں اور ان کی کارکردگی میں فرق آتا ہے۔

ہے اور جو گندہ ہے اس سے ناقص ہی نکلتا ہے۔

وَالَّذِي خَبْتُ لَا يَخْرُجُ إِلَّا نَكِدًا ۝

اجتماعی ماحول کا ثبوت

جب ہم کسی بستی کو ہلاک کرنا چاہتے ہیں تو وہاں کے خوشحال و بااثر لوگوں کو حکم (تکوینی) دیتے ہیں وہ نافرمانی میں سرگرم ہو جاتے ہیں جس سے عذاب کا قانون ان پر ثابت ہو جاتا پھر ہم ان کو ہلاک کر دیتے ہیں۔

وَإِذَا أَسَدْنَا أَنْ تُهْلِكَ قَرْيَةً أَمَرْنَا مُتْرَفِيهَا فَفَسَقُوا فِيهَا فَحَقَّ عَلَيْهَا الْقَوْلُ فَدَمَرْنَاهَا تَدْمِيرًا ۝

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے آیتوں سے معنویت حاصل کر کے فرمایا:

جس نے جنگل میں سکونت اختیار کی اس میں سختی آگئی

مَنْ سَكَنَ الْبَادِيَةَ جَفَا ۝

ایک اور حدیث میں ہے :

بعض مومن پیدا ہوئے مومن زندہ رہے اور کافر مرے۔ بعض کافر پیدا ہوئے کافر زندہ رہے اور مومن مرے۔

وَمِنْهُمْ مَنْ يُولَدُ مُؤْمِنًا وَيُحْيَىٰ مُؤْمِنًا وَيَمُوتُ كَافِرًا وَمِنْهُمْ مَنْ يُولَدُ كَافِرًا وَيُحْيَىٰ كَافِرًا وَيَمُوتُ مُؤْمِنًا ۝

انسان میں دو قسم کے اوصاف و خصائص | حاصل یہ کہ انسان میں دو قسم کے اوصاف و خصائص پائے جاتے ہیں :

(۱) جبلّی اور

(۲) غیر جبلّی



## علامہ فضل امام خیر آبادی

از جناب مولوی ریاض الانصاری صاحب سیتا پوری

خیر آباد (اودھ) ضلع سیتا پور اپنی امتیازی خصوصیات کی بنا پر صدیوں سے مشہور و معروف اور علم و دانش کا عظیم النظیر گہوارہ رہا ہے۔ اس سرزمین میں ان عظیم شخصیتوں نے جنم لیا جن کے چترہ فیض سے ہندوستان کی بڑی بڑی درسگاہیں سیراب ہو رہی ہیں۔

بارہویں صدی ہجری کے اواخر اور تیرہویں صدی ہجری کے اوائل میں جن تین عظیم مکتب فکر کا تذکرہ ملتا ہے انہیں میں سے ایک خیر آباد کی درسگاہ حکمت و فلسفہ ہے۔ دوسری خاندان دلی اللہ کی درسگاہ علم تفسیر و حدیث، تیسری فرنگی محل کی درسگاہ علم فقہ۔

اس سرزمین میں علم و حکمت رشد و ہدایت کے وہ آفتاب و ماہتاب پیدا ہوئے جن کو تاریخ کبھی فراموش نہیں کر سکتی۔ انہیں میں سے صفت اللہ ابن مدینۃ اللہ ۱۱۵۷ھ مشہور محدث جنہوں نے علم حدیث کی تحصیل البوطاہر مدنی سے مدینہ منورہ میں کی تھی، قطب الدین ابن ہدی فضل و صلاح میں یگانہ روزگار، شیخ احمد اللہ ۱۱۶۷ھ بہت زبردست فقیہ و اصولی۔ شعیب ابن یعقوب ۱۱۹۷ھ صاحب وجد و حال۔ تراب علی ابن نصرت اللہ ۱۲۴۲ھ صاحب کمال، شیخ محمد علی ۱۲۶۶ھ بہت بڑے بزرگ صوفی غش درویش صفت، شیخ محمد عوض مسمہ منطق و فلسفہ کے ماہر امام

۱۔ نزہۃ الخواطر

پھر نیکی و بدی کا دائرہ بھی زندگی کے کسی ایک گوشہ میں محدود نہیں ہے بلکہ  
نیکی و بدی کا دائرہ | اس کا تعلق زندگی کے تمام گوشوں سے ہے چنانچہ اس پر و گرام میں نیکی و بدی  
 سے متعلق جس قدر تصریحات و اشارات ہیں ان کے لحاظ سے درج ذیل قسم کے کام نیکی میں شمار  
 ہوں گے۔

(۱) ہر وہ کام جو اللہ سے تعلق پیدا کرنے اور اس کی رضا حاصل کرنے کے لئے کیا جائے۔

(۲) ہر وہ جس سے نیکی کے تار کو غذا و قوت پہونچے۔

(۳) ہر وہ جو زندگی میں اطاعت و انقیاد کی حالت پیدا کرے۔

(۴) ہر وہ جس سے مدنیت کو فروغ ہو اور نظم و انتظام برقرار رہے۔

(۵) ہر وہ جس کی دنیا یا آخرت میں اس کی جزا ملے۔

نیکی کے مقابل بدی ہے اس میں یہ کام شامل ہوں گے :

(۱) ہر وہ کام جس کے ذریعہ شیطان سے تعلق پیدا ہو اور اس کی رضا حاصل کی جائے۔

(۲) ہر وہ جس سے بدی کے تار کو غذا اور قوت پہونچے

(۳) ہر وہ جو زندگی میں مخالفت و سرکشی کی حالت پیدا کرے

(۴) ہر وہ جس سے مدنی زندگی میں خلل واقع ہو اور مدنیت پائال ہو۔

(۵) ہر وہ جس سے دنیا یا آخرت میں اس کی سزا ملے۔

اس تفصیل سے ظاہر ہے کہ نیکی میں بہت سے وہ کام شامل ہیں جن کا تعلق دوسری قوتوں سے

ہے اور بدی میں بہت سے وہ ہیں جن سے دوسری قوتیں متاثر ہوتی ہیں ایسی حالت میں اصلاح

و تزکیہ کے ذریعہ نیکی کے تار کو ابھارنے اور بدی کے تار کو دبانے سے دوسری قوتوں اور تاروں

کی کارکردگی میں فرق پڑنے کا سوال ہی نہیں پیدا ہوتا بلکہ اس سے وہ قوتیں اور تار نور و بالیدگی حاصل

کریں گے اور لازمی طور سے ان کی کارکردگی میں نکھار و بانگین پیدا ہوگا۔

(باقی)

کا شمار مشاہیر علماء میں ہونے لگا۔

ان میں سے شمس الدین مسند قضاے رہتک پر مامور ہوئے (جو حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی علیہ الرحمۃ کے جدا علیٰ میں سے ہیں اور آپ انھیں کی اولاد میں سے ہیں) دوسرے بھائی بہار الدین قبتہ الاسلام بدایوں کی مسند قضا پر جلوہ افروز ہوئے۔ اس ثانی الذکر خاندان کا مولد مسکن شیخ ارزانی تک قبتہ الاسلام بدایوں ہی رہا لیکن ان کے بیٹے عماد الدین تحصیل علم کی غرض سے قاضی ہرگام کی خدمت میں پہنچے اور تحصیل علم کی۔ قاضی ہرگام نے اپنے شریف و نجیب شاگرد امی شرافت و نجابت دیکھ کر اپنا داماد بنا لیا۔ بالآخر قاضی ہرگام کے وصال کے بعد خود عماد الدین قاضی ہرگام مقرر ہوئے اور آخر عمر تک یہیں مقیم رہے۔

مولوی مصطفیٰ علی گویا موی نے تذکرۃ الانساب میں بیان کیا ہے :

قاضی ہرگام نے اپنی لڑکی کا نکاح قاضی عماد الدین سے کر دیا۔ قاضی ہرگام کی وفات کے بعد قاضی عماد مسند قضا پر مامور ہوئے یہیں وفات ہوئی اور یہیں مدفون ہوئے۔	قاضی ہرگام دختر خود را قاضی عماد الدین معروف بہ عماد کتخدا کر دند بعد قاضی ہرگام عماد بہ مسند قضاے ہرگام مامور شدند یہاں جاں وفات یافت و مدفون گردید۔
---	---

(تذکرۃ الانساب)

قاضی عماد الدین کی مستقل سکونت کے بعد ان کے بیٹوں اور پوتوں کا یہی مسکن رہا۔ لیکن آخر میں حضرت علامہ فضل امام کے والد شیخ محمد ارشد نے ہرگام کو خیر آباد کہا اور خیر آباد تشریف لا کر مستقل سکونت اختیار کر لی۔ علامہ یہیں پیدا ہوئے اور یہیں تعلیم حاصل کی۔

حضرت علامہ کے استاذ مفتی عبدالواجد کرمانی خیر آبادی ہیں۔ علامہ نے تمام علوم علامہ کے استاذ معقولات و منقولات کا اکتساب مفتی عبدالواجد ہی سے کیا۔ مولوی رحمن علی

۱۵ تذکرۃ الانساب

نیز خاندان فضل امام سے مجاہد جلیل علامہ فضل حق اور ان کے خلف اکبر شمس العلماء عبدالحق خیر آبادی جیسے مشاہیر علماء پیدا ہوئے۔

نام و نسب | نام فضل امام نسبتاً فاروقی مسلک حنفی ماتریدی وطناً خیر آبادی ہیں۔ آپ کا سلسلہ نسب حضرت امیر المومنین خلیفہ ثانی عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ تک بتیس واسطوں سے پہنچتا ہے۔

سلسلہ نسب اس طرح ہے: فضل امام ابن شیخ محمد ارشد بن حافظ محمد صالح بن ملا عبدالواجد ابن عبد الماجد بن قاضی صدر الدین بن قاضی اسماعیل سرگامی بن قاضی عماد الدین بن شیخ ارزانی بدایونی بن شیخ منور بن خطیر الملک بن شیخ سالار شام بن شیخ وجیہ الملک بن شیخ بہاء الدین بن شیر الملک بن شاہ عطار الملک بن ملک بادشاہ بن حاکم بن عادل بن تارون بن جرجیس بن احمد بن نامدار بن محمد شہریار بن محمد عثمان بن دامان بن ہالیوں ابن قریش بن سلیمان بن عفان بن عبداللہ بن محمد بن عبداللہ امیر المومنین خلیفۃ المسلمین حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہم۔

(باغی ہندوستان ص ۱۲)

علامہ کے جد اعلیٰ | علامہ کی چودھویں پشت میں شیر الملک بن عطار الملک کا نام آتا ہے یہ علامہ کے جد اعلیٰ تھے۔ یہ ملک ایران کے ایک اچھے خاصے زمیندار اور چھوٹی سی ریاست کے تاجدار تھے لیکن زمانے نے کمر وٹ لی ریاست پر زوال آیا حالات سازگار نہ رہے تو زمینداری سے دستکش ہو کر تحصیل علم دین میں مصروف عمل ہوئے۔ بالآخر انتقال کے بعد دو فرزند پسرانگان میں چھوڑے۔

شیخ شمس الدین و بہاء الدین نے ایران کو خیر باد کہا اور رخت سفر باندھ کر ہندوستان کا رخ کیا۔ جس زمانے میں وہ یہاں تشریف لائے اس وقت ہندوستان علم و علماء کی قدردانی میں کافی شہرت حاصل کر چکا تھا۔ ان دونوں بزرگوں کا یہاں تشریف لانا ہندوستان کے لئے ایک بڑی عظیم الشان خدمت کا موقع تھا چنانچہ ان دونوں بزرگوں کی بڑی قدر و منزلت ہوئی۔ اور ان

ملون من شوال سنة ست عشرة  
مائتين و الف كما في آمدنامه  
سرفہرست ہیں۔ آپ کی وفات ۴ شوال یوم جمعہ  
۱۲۱۶ھ کو ہوئی جیسا کہ آمدنامہ میں مذکور ہے۔

نزهة الخواطر ۳۱۳، ۳۱۴

علامہ فضل امام خیر آباد | علامہ نے تحصیل علوم کے بعد شاہجہاں آباد (دہلی) کا رخ کیا۔ علم و فن میں  
سے شاہجہاں آباد | ایک منفرد حیثیت رکھنے کی وجہ سے ان کی بڑی قدر و منزلت ہوئی اور یہیں  
ہی ہیں درس و تدریس کا سلسلہ جاری کیا۔ اس زمانے میں حکومت کی جانب سے علماء کو دیئے  
نے والا سب سے بڑا عہدہ عہدہ صدر الصدوری تھا۔ لہذا حکومت انگلشیہ نے علامہ کا علمی پایہ  
یکم عہدہ صدر الصدوری کی پیش کش کی۔ علامہ نے بطیب خاطر منظور فرمالیا اور منصب الصدوری  
جلوہ افروز ہوئے۔ مولوی رحمن علی رقمطراز ہیں:

نصب صدر الصدوری شاہ جہاں آباد از شاہ جہاں آباد میں سرکار انگلشیہ کی جانب سے  
سرکار انگلشیہ عزت و امتیاز داشت عہدہ صدر الصدوری ملا اور بڑی عزت نصیب  
تذکرہ علماء ہند ص ۱۶۳ ہوئی۔

علامہ منصب صدر الصدوری کے فرائض بحسن و خوبی انجام دینے کے ساتھ  
خصوصیات درس | درس کا سلسلہ بھی جاری رکھتے تھے۔ آپ کے درس کی سب سے بڑی  
خصوصیت شاہ غوث علی نے بیان کی ہے (جو آپ کے شاگرد ہیں) کہ

”باری تعالیٰ نے آپ کے اندر انہام و تفہیم کا ایسا جوہر و ملکہ ودیعت  
فرمایا تھا کہ طلباء ایک مرتبہ سبق سننے کے بعد کسی دوسری طرف کا رخ  
نہ کرتے تھے۔ طالب علم کے ذہن میں پورا مسئلہ نقش کا لہجہ پہنچاتا تھا۔“

(تذکرہ غوثیہ)

۱۵ یہ خود علامہ فضل امام کی کتاب ہے جو قواعد فارسی میں ہے (تذکرہ علماء ہند ص ۱۶۳)



تذکرہ علماء ہند میں لکھتے ہیں :

مولوی فضل امام خیر آبادی شیخ فاروقی شاگرد  
رشید مولوی سید عبدالواجد خیر آبادی اند  
مولوی فضل امام خیر آبادی مولوی سید عبدالواجد  
خیر آبادی کے شاگرد رشید ہیں۔

تذکرہ علماء ہند ص ۱۶۲

اسی کو حکیم سید عبدالحئی صاحب نے نزہۃ الخواطر میں ذکر کیا ہے :

وَلَدَ وَنَشَأَ بخیر آباد وقرأ العلم  
علی مولانا عبد الواحد الخیر آبادی  
علم کا اکتساب مولوی عبد الواحد خیر آبادی سے  
نزهة الخواطر ص ۳۴۲ ج ۴ کیا۔

علامہ عبد الواحد کرماتی اپنے زمانے کے بڑے جید عالم اور زبردست علماء میں  
استاذ کا علمی مقام سے تھے۔ انہوں نے اکتساب علم اپنے بھانجے محمد اعظم سندیلوی سے کیا اور  
کچھ کتابیں قاضی و حاج الدین بن قطب الدین گوپالپوری سے پڑھیں۔ شرح ہدایت الحکمت شیخ احمد اللہ  
بن صبغۃ اللہ سے پڑھی۔ تحصیل علم کے بعد موصوف نے درس و تدریس کا سلسلہ جاری کیا۔ اخیر عمر  
میں راجہ ٹکیٹ رائے کی طلبی پر لکھنؤ تشریف لے گئے اور منداقتار پر مامور ہوئے۔ اشتغال افتاء  
کے ساتھ درس کا شغل بھی جاری رکھا۔ بہت سے علماء نے آپ سے استفادہ کیا ان میں علامہ فضل امام  
کا نام زیادہ روشن ہے آپ کی وفات ۳ شوال یوم جمعہ ۱۲۱۶ھ میں ہوئی۔

ثم تصدس للتدریس قد تراس من مانا  
طویاً ببلدة خیر آباد ثم ولی الافتاء  
ببلدة لکھنؤ ولاءه راجه ٹکیٹ رائے  
وکان یدرس مع اشتغاله بالافتاء واخلد  
عند الشیخ فضل امام الخیر آبادی وخلق  
کثیر مات یوم الجمعة لاربع لیالی  
عمره دراز تک درس و تدریس کا شغل خیر آباد  
میں جاری رکھا اس کے بعد لکھنؤ کے دارالافتاء  
کا ذمہ دار بنادیا گیا۔ یہ عہدہ راجہ ٹکیٹ رائے  
کی طرف سے نوانا گیا۔ افتاء کی معروفیتوں کے  
باوجود شغل درس جاری رکھتے تھے۔ آپ سے  
کثیر خلقت نے استفادہ کیا ان میں فضل امام

نڈاز سے کیا ہے اس سے علامہ کے علمی مقام اور ان کی بے پناہ عقیدت کا پتہ چلتا ہے۔ لکھتے ہیں:

”اکمل افراد نوع انسی، مہبط النوار فیض قدسی، سراب سرچشہ عین الیقین  
مؤسس اساس ملت و دین، ماحی آثار جہل ہادوم بنائے اعتساف، محی  
مراسم علم بانی مبانی انصاف، قدوہ علمائے فحول، حاوی معقول و منقول  
سند اکابر روزگار، مرجع عالی و ادنیٰ ہر دیار، مزاجدان شخص کمال،  
جامع صفات جلال و جمال، مورد فیض ازل وابد، مطرح انظار سعادت  
سرمد، مصداق مفہوم تمام اجزائے واسطۃ العقد، سلسلہ حکمت اشراقی  
و مشائی، زبدہ کرام، اسوۂ عظام، مقتدائے انام، مولانا مخدومنا  
فضل امام، ادخلہ اللہ المتقام فی جنتہ النعیم بلطفہ العیم

آثار الصنادید باب چہارم ص ۶۲

علامہ فضل امام کے خلف اکبر علامہ فضل حق کو دیکھ کر خود علامہ کے علمی مقام کا اندازہ ہو سکتا

ہے جنہوں نے معقولات اپنے والد بزرگوار علامہ موصوف سے حاصل کیا تھا۔

علامہ کی منطق و حکمت کا سلسلہ سند حضرت ادریس علیہ الصلوٰۃ والسلام کے معجزات منطقیہ

تک متعدد واسطوں سے پہنچتا ہے۔ جس کو عبد الشاہؒ نشر وانی صاحب نے تفصیل کے ساتھ  
اپنی مؤلفہ ”باغی ہندوستان“ میں بیان کیا ہے۔

باغی ہندوستان ص ۹۵، ۹۱

آپ بہت ہی شفیق و کریم تھے۔ آپ کے اخلاق حمیدہ کو مولوی گل حسن شاہ نے

اخلاق و کردار | تذکرہ غوثیہ میں شاہ غوث علی کا بیان نقل کیا ہے۔ لکھتے ہیں:

”مجھے شاہ عبدالعزیز و شاہ عبدالقادر اور مولانا فضل امام کی شاگردی کا فخر حاصل ہے۔

آخر الذکر استاذ کی جو شفقت میرے حال پر تھی وہ بیان سے باہر ہے۔ یہاں تک کہ

شاہ غوث علی نے علامہ کے وصال پر تعلیمی مشغلہ کو بالکل منقطع کر دیا اور کہا ”جب تک ایسا

علامہ تمام علوم عقلیہ و نقلیہ کے متبحر عالم تھے۔ لیکن آپ امام منطق کی حیثیت سے زیادہ علمی مقام نمایاں و متعارف ہوئے۔ آپ کے تجر علمی کا اندازہ اس سے ہو سکتا ہے کہ ایک طرف خاندان ولی اللہی کے چشم و چراغ بلکہ شاہ ولی اللہ کے سچے جانشین اور علم حدیث کے پکے امین حضرت شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی کا درس علم حدیث و تفسیر پورے ہندوستان ہی میں نہیں بلکہ غیر ممالک میں بھی مشہور رہا۔ چنانچہ غیر ممالک سے علم حدیث و تفسیر کے پیا سے العطش العطش کی صدائیں بلند کرتے دار الحکومت دلی کا رخ کرتے تھے۔۔۔ تو دوسری طرف علامہ فضل امام کا درس منطق شہرہ آفاق اور آپ کی کلاہ افتخار کا طرہ امتیاز تھا۔

”در علوم عقلیہ گوئی سبقت ربودہ“

(تذکرہ علماء ہند ص ۱۶۲)

یہ تقابل علامہ کے علمی مقام کی بتین شہادت ہے۔ علامہ علم و منطق و فلسفہ میں اپنا ثانی نہیں رکھتے تھے۔ اپنے وقت کے منفرد امام تھے۔

فضل امام الخیر آبادی احد مشاہیر العلماء الفد بالامامة فی صناعة المیزان والحکمة فی عصره ولم ینازعہ فی ذلک احد من نظر ابہ

علامہ خیر آبادی مشاہیر علماء میں سے ہیں۔ علم منطق و حکمت میں اپنے زمانے کے منفرد امام تھے۔ اس فن میں کوئی ان کا ہمسر نہیں

نزہۃ الخواطر ص ۳۴۲ ج ۲

آگے چل کر پھر لکھتے ہیں :

ثم درس وافاد و اقبل علی المنطق اقبالا کلیاً

پھر افادہ و استفادہ میں مشغول ہوئے اور پورے طور پر منطق کی طرف متوجہ ہوئے۔

نزہۃ الخواطر ص ۳۴۲ ج ۲

جواد الدولہ سرسید احمد خاں صاحب نے آثار الصنادید میں علامہ کا تذکرہ جس والہانہ

چوں ارادت از پئے کشف شرف      حسب سال فوت آں عالی مقام  
چہرہ ہستی خراشیدم نخست      تابنائے تخرجہ گردد تمام  
گفتم اندر سایہ لطف نبی      باد آراشگہ فضل امام

۱۲۴ھ

لیکن حضرت علامہ کی تاریخ وفات یہی آخر الذکر صحیح ہے اور اس کی صحت پر قرینہ یہ ہے کہ نام تذکرہ نویسوں نے اس کی صراحت کی ہے کہ حضرت علامہ فضل امام کے وصال کے وقت علامہ فضل حق کی عمر اٹھائیس سال کی تھی نیز یہ بات بھی مسلم ہے کہ فضل حق کی ولادت ۱۲۱۲ھ مطابق ۱۷۹۷ء میں ہوئی ہے۔ لہذا اس حساب سے علامہ فضل امام کی تاریخ وفات ۵ ذیقعدہ ۱۲۴۰ھ ہی نکلتی ہے۔

علامہ کی تصانیف کی تعداد ایک درجن سے زائد ہے لیکن ان میں سے چند جو آج کسی تصنیفات نہ کسی صورت (مطبوعہ وغیر مطبوعہ) میں موجود ہیں۔ حسب ذیل ہیں:

مرقات ، حاشیہ میرزا ہد رسالہ ، حاشیہ میرزا ہد ملا جلال ، حاشیہ افق مبین ، تلخیص الشفا ، نخبۃ السر ، آمدنامہ ..... ان مصنفات میں ”مرقات“ کو جو قبولیت عامہ حاصل ہوئی وہ کسی مبتدی یا منہجی طالب علم اور کسی معلم و مدرس سے مخفی و پوشیدہ نہیں۔

حضرت علامہ فضل امام کے شاگردوں کی تعداد سیکڑوں سے متجاوز ہے۔ ہزاروں علامہ کے شاگرد تشنگان علم اس بحر بے پایاں سے سیراب و بہرہ ور ہوئے۔ تاہم آپ کے ارشاد نلامذہ میں سے دو کا نام سرفہرست ہے جو ہر علمی حیثیت سے ممتاز و متعارف ہوئے۔ ان میں ایک علامہ موصوف کے خلف اکبر حضرت علامہ فضل حق خیر آبادی ہیں اور دوسرے حضرت مولانا مفتی صدر الدین خاں آزر دہ دہلوی۔ یہ دونوں حضرات امام وقت اور یگانہ فن تھے۔ نیز اپنے

شفیق وقابل استاذ نہ ملے گا نہ پڑھوں گا۔“

(ظفر المحصلین ص ۳۶۹ بحوالہ تذکرہ غوثیہ)

علامہ موصوف اپنے وصال سے چند سال پہلے اپنے وطن مالوف چلے گئے تاریخ وفات کا اختلاف | تھے۔ جانے کے بعد پھر واپس ہونے کا ارادہ ہی نہ فرمایا۔ یہاں تک کہ خیر آباد میں وصال ہو گیا۔ احاطہ درگاہ سعد الدین خیر آبادی میں اپنے دادا اپنے دادا استاد شیخ محمد عظیم سندیلوی اور مشفق استاذ مولوی عبدالواجد کرمانی کے جوار میں مدفون ہیں۔

آپ کی تاریخ وفات کے سلسلے میں مختلف اقوال ہیں :

- (۱) سرسید احمد خاں صاحب نے آثار الصنادید میں ۵ رذیقہ ۱۲۴۴ھ ذکر کی ہے۔
- (۲) مولوی رحمن علی صاحب نے تذکرہ علماء ہند میں ۵ رذیقہ ۱۲۴۳ھ بیان کی ہے۔ چنانچہ لکھتے ہیں :

”پنجم ذیقہ سال دو از دہ صد چہل و سہ ہجری داعی  
اہل رالبیک اجابت گفتہ“

تذکرہ علماء ہند ص ۱۶۲

(۳) حکیم سید عبدالحی صاحب نزہۃ الخواطر میں رقمطراز ہیں :

مات بخیر آباد الخمس خلون من ذیقہ ۱۲۴۳ھ میں  
ذیقہ ۱۲۴۳ھ ثلاث وادبعین وصال ہوا۔  
ومائتین والف

ج ۳ ص ۳۷۴

(۴) مرزا اسد اللہ خاں غالب نے جو تاریخ وفات لکھی ہے وہ ۱۲۴۴ھ ہے چنانچہ  
نجم الدولہ غالب نے جو قطعہ ”سبد چین غالب“ میں لکھا ہے وہ یہ ہے :

اے درینا قدوہ ارباب فضل کرد سوئے جنت الماویٰ خرام



شاعری میں ممتاز تھے خصوصاً منطق و فلسفہ آپ کی کلاہ افتخار کا طرہ امتیاز ہے۔ اس موقع پر سید عبدالحی صاحب اس طرح رطب اللسان ہیں:

احد الاساتذة المشهورين لم يكن  
له نظير في زمانه في الفنون الحكيمة  
والعلوم العربية

ناق اهل زمانه في الخلاف والجدل  
والميزان والحكمة واللغة وقراض الشعر  
وغیرها ونظم یزید علی اربعة آلاف  
شعر وغالب قصائده فی مدح النبی  
صلی اللہ علیہ وسلم وبعضها فی هجو  
الکفار انتہ الطلبة للاشتغال علیہ من  
بلاد بعیدة فدرس وافاد والّف  
واجاد

نزهة الخواطر ج ۱، ص ۳۷۳

در منطق و فلسفہ و حکمت و ادب و کلام و  
اصول و شعر فائق الاقران و استحضار  
فوق البیان داشت نظمش بر چہار اشعار  
خواہد بود

تذکرہ علماء ہند ص ۱۶۳

علامہ کا درس اتنا صاف و شگفتہ ہوتا تھا کہ طالب علم کتاب کے مطالب کو بآسانی  
سمجھ لیتا تھا کسی قسم کی دشواری و دقت پیش نہیں آتی تھی۔ مولوی رحمن علی صاحب تذکرہ علماء ہند

عہ شاید یہاں نقل میں غلطی ہو گئی ہے۔ (صحیح) ص ۳۷

اساتذہ کے بعد اپنی مثال آپ تھے۔

آپ کا سن ولادت ۱۲۱۲ھ مطابق ۱۷۹۷ء ہے۔ آپ اپنے آبائی وطن خیر آباد علامہ فضل حق خیر آبادی میں پیدا ہوئے۔ جب آپ سن شعور کو پہنچے تو آپ کے والد علامہ فضل امام

نے بغرض تعلیم دہلی بلا لیا۔ آپ یہیں تعلیم میں مشغول ہوئے۔ منقولات کی تحصیل حضرت مولانا شاہ عبدالقادر محدث دہلوی سے اور معقولات کی تکمیل اپنے پدر بزرگوار علامہ موصوف سے کی۔ آپ کا قوت حافظہ بہت غضب کا تھا۔ تیرہ سال میں تمام علوم معقولات و منقولات سے فراغت حاصل کر کے چار ماہ کی قلیل مدت میں پورا قرآن پاک حفظ کر لیا۔

اس کے علاوہ علوم باطنی کے لئے آپ کا سلسلہ دہلی کے مشہور صوفی و بزرگ شاہ دہومن سے قائم کیا۔

در سال دوازده صد و دوازده هجری ولادت یافتہ شاگرد پدر خود مولوی فضل امام است حدیث از شاہ عبدالقادر دہلوی اخذ کردہ و قرآن مجید در چہار ماہ یاد گرفتہ و فراغ علمی بمر سیزدہ سالگی حاصل نمود مرید شاہ دہومن دہلوی بود۔

تذکرہ علماء ہند ۱۶۳

اخذ الحدیث عن العشیخ عبدالقادر بن ولی اللہ الحمیری الدہلوی وحفظ القرآن فی اربعۃ اشهر

علم حدیث کا اکتساب حضرت شاہ عبدالقادر بن ولی اللہ محدث دہلوی سے کیا اور چار ماہ میں پورا قرآن حفظ کر لیا۔

نزهة الخواطر ص ۳۴ ج ۷

آپ ایک مسلم الثبوت استاذ اور متبحر عالم تھے، خلافت و جدل، منطق و حکمت، ادب و لغت، شعر و

”جامع فضائل ظاہری و باطنی، بنائی فضل و افضال، بہار آرائے چمنستان کمال، ہنگی ارا یک  
امابت رائے، مسند نشین دیوان افکار رسائی، صاحب خلق محمدی، مورد سعادت  
ازلی وابدی، حاکم محاکمہ مناظرات، فرمانروائے کشور محاکمات، عکس آئینہ صافی صغیری  
ثالث انبیین بدیع وحریری، المعی وقت لودعی اداں، فرزدق عہد لبیددوراں،  
سبطل باطل و محق حق مولانا محمد فضل حقؒ۔

منقول از آثار الصنادید باب چہارم ۶۳-۶۲

علامہ ۱۸۰۹ء سے ۱۸۵۸ء تک پچاس سال مسلسل درس دیتے رہے۔ ہندوستان اور  
بیرون ہند ہر جگہ سے طلباء آپ سے استفادہ کرنے آتے تھے۔ آپ کے تلامذہ میں شمس العلماء  
عبدالحق خیر آبادی خلف الرشید حضرت علامہ موصوف، مولانا ہدایت اللہ خاں جونپوری،  
ادیب جلیل مولوی فیض الحسن صاحب سہارنپوری (استاذ علامہ شبلی) مولانا خیر الدین دہلوی  
(والد امام الہند ابوالکلام آزاد) کافی مشہور ہوئے۔  
ثانی الذکر مولانا ہدایت اللہ صاحب کے شاگرد رشید حضرت علامہ ابراہیم صاحب بلیاویؒ  
سابق مدد الدین دارالعلوم ہیں جن کے فیض تربیت نے دارالعلوم دیوبند کو ایک خاص شہرت  
دی۔

علامہ فضل حقؒ بھی کثیر التصانیف ہیں:

ومن مصنفات الشيخ فضل حق، الجنس	علامہ کی مصنفات میں سے ایک جنس الغالی فی
الغالی فی شرح الجوه العالی، کتاب فی الحکمة	شرح الجوہر الغالی ہے۔ اور ایک کتاب حکمت
الالہیۃ، الہدیۃ السعیدیۃ فی الحکمة	الہیہ میں ہدیہ سعید ہے۔ اور الروض المجود
الطبیعیۃ، والروض المجود فی حقیقۃ الوجو	فی حقیقۃ الوجود اور ایک حاشیہ شرح سلم قاضی
وحاشیۃ علی شرح السلم للقاضی	مبارک پر ہے اور ایک رسالہ علم و معلوم کی
ورسالۃ فی تحقیق العلم و المعلوم و تاریخ	تحقیق میں ہے اور تاریخ فتنۃ الہند اور

نے اپنا ایک مشاہدہ نقل کیا ہے۔ لکھتے ہیں :

بسال دوازده صد و شصت و چهار ہجری  
مولف ہیچدان بمقام لکھنؤ بخد متش رسیده  
دید کہ در عین حقہ کشی و شطرنج بازی تلمیذی  
راسبق افق مبین میداد و مطالب کتاب را  
بہ متعلم باحسن بیان و نشین می نمود  
۱۲۶۲ء کا واقعہ ہے میں آپ کی خدمت میں حاضر  
ہوا۔ کیا دیکھتا ہوں کہ عین حقہ کشی اور شطرنج  
بازی کے عالم میں ایک طالب علم کو افق مبین کا  
درس دے رہے ہیں کہ طالب علم کے ذہن میں  
تمام کتاب کے مطالب و نشین ہو رہے ہیں۔

تذکرہ علماء ہند ۱۶۵-۱۶۴

علامہ کو عربی نثر نگاری پر بھی اتنی قدرت تھی کہ جب چاہتے تھے الفاظ و معانی کا ایک حسین  
تاج محل تعمیر کر دیتے تھے۔ چنانچہ علامہ موصوف کا عربی رسالہ ”الثورة المہندیہ“ جو آپ نے  
بزمانہ ”قید جزیرہ اندمان قلمبند فرمایا تھا آپ کی نثر نگاری کی بین شہادت ہے۔ آپ کے متعلق  
جواد الدولہ سرسید احمد خاں صاحب نے صحیح لکھا ہے کہ علامہ ”ثالث انہیں بدلی و تحریری ہیں۔  
آپ کی عربی نثر کا نمونہ یہ ہے :

اما بعد ! فان الدنيا غروس مالها قرو و ربل قرو و سرها مرور و ظلها حرور  
لا یوازی ہموھا سرور ہا ولا یوازن خیور ہا شرور ہا لا تنکافی معافا بھا  
و افانھا ولا تتاوی افراحھا و اتراحھا ولا محنھا و احھا و تیلان فی سموھا  
نغمیھا و لاسموھا نسیمھا و لاضنکھا رضاءھا و لانزغھا ترخاءھا  
تریا قیھا ثمالھا نقصانھا کما عاقبتہ عافیتھا و اوصاب حلوبھا سلوبھا  
علاقم اوصاب اولھا و آخرھا تبور و صفایھا غبار و بقائھا عبور  
و املوھا بور و قصور ہم قبور (منقول از آثار الصنادید باب چہارم ص ۶۴)

سرسید مرحوم بڑے ادب و احترام سے ان کا تذکرہ کرتے تھے۔ چنانچہ اپنی کتاب میں بڑے  
والہانہ انداز سے ان کا تذکرہ کرتے ہیں۔ لکھتے ہیں: ————— مستجمع کمالات صوری و معنوی

مفتی صاحب اصل کشمیر کے باشندے ہیں وہ دہلی میں پیدا ہوئے اور علوم منقولات کی تکمیل شاہ عبدالعزیز و شاہ عبدالقادر و شاہ محمد اسحاق کی خدمت میں کی اور علوم معقولات حضرت علامہ فضل امام خیر آبادی سے حاصل کیا۔

مفتی صدر الدین خاں اصلش از کشمیر است وی در دہلی متولد شدہ اکتساب علوم نقلیہ بحد مولانا شاہ عبدالعزیز و مولانا شاہ عبدالقادر مولانا شاہ محمد اسحاق رحمہم اللہ نمودہ و علوم عقلیہ از مولوی فضل امام خیر آبادی اخذ کردہ تذکرہ علماء ہند ص ۹۳

مفتی صاحب اور علامہ فضل حق کے مابین بڑی الفت و محبت تھی دونوں ہم سبق تھے نواب صدیق حسن صاحب نے ”ابجد العلوم“ میں لکھا ہے :

حضرت علامہ اور میرے استاذ علامہ محمد صدر الدین خاں کے درمیان کافی الفت و محبت اور تعلقات تھے کیونکہ دونوں حضرات نے ایک ہی استاذ سے تحصیل علم کی تھی۔

کان بینہ و بین استاذی العلامة محمد صدر الدین خاں دہلوی صدر الصدوق بھامودۃ اکیدۃ و محبۃ شدیدۃ لہما کانا شریکین فی الاشتغال علی استاذ واحد (نزہۃ الخواطر ج ۱، ص ۳۷)

مفتی صاحب بڑے زبردست عالم تھے۔ اپنے استاذ فضل امام کے بعد مفتی صاحب صدر الصدوق مقرر ہوئے نیز مسند افتائے دہلی پر بھی سرفراز ہوئے۔ آپ کے علمی پایہ کا اندازہ صاحب نزہۃ الخواطر کے الفاظ سے ہوتا ہے چنانچہ رقمطراز ہیں :

مفتی صاحب ہندوستان کے مشہور علماء میں سے ایک ہیں وہ اپنے زمانہ میں ہر علم میں بیکتا و یگانہ تھے خصوصاً ادب میں خاص دستگاہ تھی۔ جب کوئی سائل کسی فن کے متعلق سوال کرتا تو دیکھنے اور سننے والا یہ گمان کرتا کہ ان کے مثل کوئی نہیں ہے۔

احد العلماء المشہورین فی الہند و کان نادق دہق فی کل علم لا سیما الفنون الادبیۃ اذا سئل فی فن من الفنون ظن الرائی و السامع انہ لا یعرف مثله

نزہۃ الخواطر ج ۱، ص ۲۲



فتنۃ الہند وحاشیۃ علی تلخیص الشفاء ایک حاشیہ تلخیص الشفاء پر اور افاق مبین پر  
وحاشیۃ علی افاق مبین

نزهة الخواطر ج ۷ ص ۳۷۶

اس کے علاوہ بھی علامہ کی کچھ کتابیں ہیں۔ ان میں ہدیہ سعیدیہ کو کافی مقبولیت حاصل ہوئی  
اکثر عربی مدارس و عربی بورڈ میں داخل نصاب ہے۔ حاشیہ شرح سلم قاضی مبارک بھی مایہ ناز  
حاشیہ ہے جس پر علامہ خود فخر کیا کرتے تھے۔ بزمانہ قید علامہ سے کسی نے دریافت کیا کہ  
آپ ہندوستان میں کیا چھوڑ آئے ہیں۔ اس وقت علامہ نے کہا کہ دو یادگاریں چھوڑ آیا ہوں  
ایک حاشیہ شرح سلم قاضی مبارک اور دوسری یادگار بر خوردار عبدالحق۔

علامہ کا وصال ۱۲ صفر ۱۲۷۸ھ مطابق ۱۸۶۱ء کو جزیرہ اندمان (رنگون) میں ہوا اور یہ  
جگہ تھا ہوا آفتاب غروب ہو گیا۔ لیکن انھوں نے علم و فضل کی جو شمع روشن کی تھی وہ رہتی دنیا  
تک زندہ جاوید باقی رہے گی۔

مفتی صاحب اپنے استاذ کے بہت چہیتے شاگرد تھے۔ آپ کی  
مفتی صدر الدین آزر دہ دہلی ولادت ۱۲۰۴ھ مطابق ۱۷۸۹ء میں بمقام دہلی ہوئی۔ آپ کے  
والد کا نام لطف اللہ ہے۔ مفتی صاحب کے والد و دادا کثیر کے رہنے والے تھے۔ مفتی صاحب  
نے علوم معقولات کا اکتساب علامہ فضل امام سے کیا اور علوم منقولات کی تحصیل مولانا شاہ  
رفیع الدین و شاہ عبدالعزیز و عبدالقادر اور حضرت شاہ محمد اسماعیل رحمہم اللہ علیہم سے کی

اخذ العلوم الحکمیۃ یا نواعہا عن الشیخ  
فضل امام الخیر آبادی و اخذ الفقہ  
والاصول وغیرہا من العلوم الشرعیۃ  
عن الشیخ رفیع الدین بن ولی اللہ  
المحدث الدہلوی (نزهة الخواطر ج ۷ ص ۲۲۰)

مفتی صاحب نے حکمت و فلسفہ وغیرہ کا اکتساب مولانا  
فضل امام سے کیا۔ اور فقہ و اصول اور علوم شرعیہ  
(منقولات) کا اکتساب حضرت شاہ رفیع الدین بن  
ولی اللہ محدث دہلی سے کیا۔

نہا۔ لکھتے ہیں :

”اکمل کلامے روزگار، افضل فضلاء ہر دیار، حاکم محاکم جاہ و جلال، مشکئ اراک یک اقبال، کلید دروازہ علم، لوح طلسم حلم، عالم محقق، تجرید مدق، سرحدہ علماء متہاہین، رافع مناقشات حکما و متکلمین، مجبول بفصل خصومات، اعدل بفیصل مقدمات، محلی آئینہ تدبیر، ناظر صور تقدیر، نخلبند حدائق فضل و افضال، منظر صفات جلال و جمال، جامع محاسن صوری و معنوی، مستجمع کمالات ظاہری و باطنی، کاشف دقائق معقول و منقول، واقف حقائق فروغ و اصول، توکل صورت، ددیش سیرت، انسان پیکر، ملک سریرت مرجع مآرب جہاں و جہانیاں مولانا مخدوم مفتی محمد صدر الدین بہادر“

(منقول از آثار الصنادید باب چہارم ص ۴۲)

آپ کی وفات ۲۴ ربیع الاول ۱۲۸۵ھ مطابق ۱۸۶۸ء بروز پنجشنبہ کو ہوئی۔ آپ کا سن ولادت لفظ ”چراغ“ سے اور مدت حیات ”دو جہاں بود“ اور تاریخ وفات ”چراغ دو جہاں بود“ سے نکلتی ہے۔

وہ کتابیں جن سے استفادہ کیا گیا ہے

۱۔ نزہۃ الخواطر	جناب حکیم سید عبدالحی ککفوی	تاریخ عربی
۲۔ تذکرہ علماء ہند	مولوی رحمان علی صاحب	فارسی
۳۔ آثار الصنادید	جناب جواد الدولہ سرسید احمد خاں صاحب	اردو
۴۔ باغی ہندوستان	جناب عبدالشاہد صاحب شروانی	اردو
۵۔ ایجدالعلوم	جناب نواب صدیق حسن خاں بھوپال	عربی
۶۔ حدائق حنفیہ	جناب فقیر محمد صاحب	اردو
۷۔ نظرا المحصلین	جناب مولانا محمد حنیف صاحب گنگوہی مدظلہ	اردو
۸۔ تذکرۃ الانساب	مولوی مصطفیٰ علی گویا موی	فارسی
۹۔ الثورۃ الہندیہ	حضرت علامہ فضل حق خیر آبادی	عربی
۱۰۔ قصیدہ ہمزیم		

مفتی صاحب عربی ادب کے علاوہ فارسی و اردو ادب کے مسلم الثبوت استاد مانے جاتے ہیں آپ کو ان تینوں زبانوں پر کامل دستگاہ تھی۔ ذوق شعر و سخن کی وجہ سے تینوں زبانوں میں شعر کہنے تھے اور خوب کہتے تھے۔ غالب و ذوق اور مومن آپ کے احباب میں سے تھے۔

(تاریخ ادب اردو ص ۳۲۴ رام بابو سکسینہ)

آپ کی تصنیفات بہت کم ہیں لیکن جو ہیں وہ اپنی جگہ ٹھوس اور مسلم ہیں۔ آپ کی پہلی تصنیف ”منتہی المقال فی شرح حدیث لا تشدد الرجال“ جس میں علامہ ابن تیمیہ و ابن قیم پرزہ رد ہے دوسری تصنیف ”الدس المنضود فی حکم امرأۃ المفقود“ ہے تیسری تصنیف ان کے فتاویٰ کا وہ بیش بہا سرمایہ اور گنجینہ عامر ہے جو ان کی علمی یادگار ہے۔

ومن مصنفاتہ منتہی المقال فی شرح حدیث  
لا تشدد الرجال ومنہا الدس المنضود فی  
حکم امرأۃ المفقود والفتاویٰ  
ان کی مصنفات میں سے منتہی المقال فی شرح حدیث  
لا تشدد الرجال اور الدس المنضود فی حکم امرأۃ المفقود  
اور بکثرت فتاویٰ ہیں

الکثیرۃ

نزهة الخواطر ج ۲ ، ص ۲۲۱

آپ سے استفادہ کرنے والوں کی تعداد بہت کافی ہے لیکن ان میں چند کافی شہرت کے حامل ہوئے۔ انہی میں سے ایک نواب صدیق حسن صاحب قنوجی ہیں جو تقریباً ڈیڑھ سو کتابوں کے مصنف اور اپنے زمانے کے مایہ ناز مفسر و محدث تھے۔ دوسرے نواب یوسف علی خاں والی رامپور جو ایک قابل عالم ہونے کے ساتھ ساتھ مربی و علم پرور تھے۔ ان کے عہد میں بڑے بڑے علماء و شعراء انہی کے دامن دولت سے وابستہ تھے۔

(تاریخ ادب اردو ص ۳۵۲، ۳۵۳ رام بابو سکسینہ)

تیسرے شاگرد سر سید مرحوم ہیں جو محتاج تعارف نہیں۔ سید صاحب ہمیشہ بڑے ادب و احترام سے نام لیتے تھے۔ انہوں نے اپنے قابل استاذ کے متعلق جو کچھ لکھا ہے یہ انہی کا حصہ

ج : گھٹا چھائے ہوئے خوش منظر مقام پر خیمہ میں گد گدے بدن کی حسینہ کے ساتھ وقت گزارنا۔

یہ دور جاہلیت کے اقدار حیات ہیں۔

۸۴ فضیل بن عیاض بن مسعود (م ۱۸۷) مطرّح بن یزید اسدی سے اور وہ عبید اللہ ابن زحرّمّی سے روایت کرتے ہیں اور عبید اللہ علی بن یزید آل ابی سفیان کے پروردہ ابو عبد الرحمن قاسم (متوفی سنہ ۱۱۲ھ) سے اور خود قاسم صحابی طہیں ابو امامہ (متوفی سنہ ۸۶ھ) سے روایت کرتے ہیں : مشہور ہے کہ رسول اللہ صلعم کے جس صحابی نے سب سے آخر میں انتقال کیا وہ یہی ابو امامہ تھے۔

عمرؓ نے فرمایا : گھوڑوں کی تربیت کرو۔ رانت صاف کرو اور دھوپ میں بیٹھا کرو۔ خیال رکھو کہ تمہارے پاس پڑوس میں سورنہ آنے پائیں۔ اور تمہارے مجمع میں صلیب بلند نہ ہونے پائے۔ ایسے دسترخوان پر کھانا مت کھاؤ جس پر شراب لٹھائی جاتی ہو۔ خبردار ایسا نہ ہو کہ تم عجمیوں کے اخلاق اختیار کر لو۔ کسی مومن کے لئے یہ جائز نہیں کہ وہ کسی حمام میں بغیر تہمد باندھے داخل ہو اور نہ کوئی عورت ہی ایسا کر سکتی ہے الا یہ کہ اس کو کوئی بیماری ہو۔

عائشہ زوجہ النبی صلعم نے مجھ سے بیان کیا کہ : میرے دوست نے میرے اس فرزند پر بیان فرمایا کہ : اگر کوئی عورت اپنے شوہر کے گھر کے سوا کسی اور جگہ اپنی اوڑھنی اتارے تو اس نے اپنے اللہ کے درمیان جو کچھ تھا اس کا پردہ چاک کر دیا۔

البيان والتبيين - ج ۳ ص ۱۹۲

ملفوظ : بظن غالب ایسا معلوم ہوتا ہے کہ عمرؓ نے یہ ہدایت اہل شام کو مخاطب کر کے لکھی ہے کہ وہاں کی آبادی کی بہت بڑی اکثریت مسیحی تھی۔

”عجمی“ سے مراد غالباً وہ قوم جو قانون کی نظر میں مساوی نہیں ہوتی۔ ان میں

# ادبی مصادر میں آثارِ عمرینؓ

## آثارِ عمرؓ

(۷)

جناب ڈاکٹر ابوالنصر محمد خالدی صاحب پروفیسر شعبہ تاریخ عثمانیہ یونیورسٹی حیدرآباد

۸۳ عمرؓ نے کہا: اگر مجھے اللہ کی راہ جاننا نہ پڑے، اللہ کے لئے اپنا ماتھا زمین سے لگانا نہ پڑے اور ایسے لوگوں میں بیٹھنے کا موقع نہ ملے جو (گفتگو سے) اچھی باتوں کو اسی طرح چھانٹ لیتے ہیں جس طرح عمدہ کھجور چھانٹ لئے جاتے ہیں تو پھر مجھے اس کی پرواہ نہ ہوتی کہ میں کب مر گیا ہوتا (... کہ کب مر جاؤں)

البيان والتبيين ج ۳ ص ۱۵۷

یادداشت: اس موقع پر تعجب نہیں کہ کسی کو طرفہ کی چار بتیں یاد آگئی ہوں یعنی  
فلولا ثلاث هت من لذّة الغنى      وجدك لم افعلمتى تام عودی  
اگر یہ تین چیزیں نہ ہوں تو مجھے پرواہ نہیں کہ کب دفن کیا جاؤں۔  
یہ چیزیں بعد کی تین بتوں میں بیان کی گئی ہیں۔ یعنی

الف: شراب پشت دارِ سختہ و جوش دار

ب: نرغہ میں آئے ہوئے کی پکار پر اس کی امانت و امداد کے لئے فوراً ہی

دوڑ پڑنا۔



۸۸ سعد بن ابی وقاص (م ۵۵ھ) کا لقب مستجاب الدعوت تھا۔ یعنی اللہ ان کی دعا رد نہیں کرتا بلکہ قبول کرتا ہے۔ یہ عمرؓ کی طرف سے کوفہ کے والی تھے۔ عمرؓ نے ان کے مال کا آدھا حصہ حکمائے لیا اور خلافت کے خزانہ میں داخل کر دیا۔ سعد کو یہ بات ناگوار گزری تو انھوں نے کہا ”جی تو یہی چاہتا ہے“ یہ سن کر عمرؓ نے پوچھا: کیا میرے خلاف اللہ سے دعا کرنے کو؟ (میرے لئے بد دعا کرنے کو) سعد نے کہا: ہاں (آپ جانتے ہیں کہ اللہ نے میری دعا کبھی رد نہیں کی) اس پر عمرؓ نے فرمایا: تو پھر تم بھی مجھے ایسا نہیں پاؤ گے کہ اپنے رب کو پکار کے نامراد رہوں۔

البيان والتبيين - ج ۳ ص ۲۷۷

ملحوظہ: عمرؓ کے الفاظ سورہ مریم کی ۴۸ ویں آیت سے مستفاد ہیں۔۔۔ عَسَىٰ اَلَّا اَكُوْنَ بِدُعَاۤءِ سَآئِيْ شَقِيًّا۔ امید ہے کہ میں اپنے رب سے نامراد نہیں رہوں گا۔  
مغیرہ بن عیینہ (یا مغیرہ بن عبسہ) نے اپنے شیوخ سے روایت کی ہے۔ عمرؓ نے ایک شخص کو یہ دعا مانگتے سنا: یا اللہ مجھے تھوڑوں میں شامل کر۔ عمرؓ نے (گھر کر) پوچھا: یہ کیا دعا ہے؟ اس نے کہا میں نے سنا اللہ فرماتا ہے (۔ جو لوگ ایمان لائے اور اچھے عمل کئے) اور وہ بہت تھوڑے ہیں۔ میں نے یہ بھی سنا ہے کہ وہ فرماتا ہے (۔۔۔۔۔ اے آل داؤد عمل کرو شکر کے طریقہ پر) میرے بندوں میں شکر گزار کم ہی ہیں۔

عمرؓ نے فرمایا: تمہیں ایسی دعا کرنی چاہئے جو عموماً سمجھی جاسکے۔

البيان والتبيين - ج ۳ ص ۲۷۹

تشریح: یعنی اللہ تو جانتا ہی ہے ایسی دعا جس کے سمجھنے کے لئے غور و فکر کرنی پڑے یا جس میں تکلف و ندرت ہو اس سے پرہیز کرنا چاہئے۔ دعا ایسی نہ ہو کہ چیتاں بن جائے۔

۹۰ رسول اللہ صلعم کے صحابہ سے بعضوں نے عمرؓ سے کہا: اب لوگوں کا کیا حال ہے۔ جاہلی دور میں ظلم ہوتا تھا تو وہ (مدد کے لئے) پکارتے تھے اور انھیں جواب دیا جاتا تھا۔ اور

پیدائش یا دولت یا اقتدار کی بنا پر اونچ نیچ کا بہت بڑا فرق پایا جاتا ہے۔  
 ”حام“ مسلمانوں کے تمدن میں بازنطینیہ سے آئے ہیں۔ ہندوستان تک بھی رائج ہوئے  
 گوان کی تعداد محدود رہی۔

۸۵ عمرؓ نے کہا: میں نے وہ زمانہ پایا نہ تم نے جب کہ لوگ علم پر اس طرح غیرت کریں۔  
 (یتغایرون)۔ علم کو محفوظ رکھیں۔ جس طرح کہ وہ اپنی بیویوں پر غیرت کرتے ہیں۔ غیر محرموں  
 سے ہر طرح مامون و محفوظ رکھتے ہیں۔

البيان والتبيين - ج ۳ ص ۲۱۱

تنبیہ: عمرؓ نے یہ بات کس کو مخاطب کر کے کہی تھی؟ یہ جا حظ نے نہیں لکھا۔ نظر بظاہر  
 ایسا معلوم ہوتا ہے کہ نا اہلوں کو صرف بنیادی علم سکھانا چاہئے۔ تفصیل میں جانا مناسب  
 نہیں۔

۸۶ عمرؓ نے فرمایا: ہر شے کے درجہ کی ایک بلندی ہوتی ہے۔ نیکو کاری کی بلندی یہ ہے  
 کہ وہ جلد از جلد کی جائے

یا بروایت: ہر چیز کا ایک سر ہوتا ہے اور نیکی کا سر یہ ہے کہ وہ فوراً کی جائے۔

البيان والتبيين ج ۳ ص ۲۱۴

اسی کتاب میں ج ۳ ص ۲۸۹ باختلاف خفیف

۸۷ عمرؓ نے فرمایا: حکومت وہی شخص اچھی طرح چلا سکتا ہے جو نرم ہو مگر کم زور نہ ہو  
 اور (نفاذ احکام میں) شدید ہو مگر بے رحم نہ ہو۔

البيان والتبيين - ج ۳ ص ۲۵۵

توضیح: یعنی حاکموں کے لئے ضروری ہے کہ وہ اپنے احکام نافذ کرنے میں اٹل، ثابت قدم  
 و مستقل مزاج رہیں اس کے ساتھ یہ بھی ضروری ہے کہ وہ تند و درشت یا بے رحم و سنگ دل  
 نہ ہو۔

فوت شدہ لڑکے کا اچھا بدل دے گا۔ ایسا جیسا کہ آپ کی طرف سے وہ آپ کے بچے کو دے گا۔

باپ کا اپنے بچہ سے جبلاً و طبعاً رحمت و رافت کا سلوک کرنا ظاہر ہے۔  
 عمرؓ کا یہ فوت شدہ بچہ وہی ہے جس کے متعلق انھوں نے کہا تھا: ایک خوشبو ہے  
 میں اُسے سونگھتا ہوں (اور مسرور ہوتا ہوں) یہ بہت جلد فرماں بردار فرزند ہوگا یا نظروں کے  
 سامنے رہنے والا دشمن۔

وضاحت: حاضر دشمن سے عمرؓ کا اشارہ غالباً سورۃ التغابن - ۶۴ کی ۱۴ ویں آیت کی طرف  
 تھا۔ آیت یہ ہے: (إِنَّ مِنْ أَزْوَاجِكُمْ وَأَوْلَادِكُمْ عَدُوًّا لَّكُمْ فَاحْذَرُوهُمْ أَلَيْسَ  
 اے ایمان لانے والو! تمہاری بعض بیبیاں اور اولاد دشمن ہیں تم ان سے ہوشیار  
 رہو الخ)

۹۳ محمد بن عبد اللہ عقیلی م ۲۲۸ ہ اپنے شیوخ سے روایت کرتے ہیں: عمرؓ نے فرمایا:  
 جس کو دعا عنایت کی گئی وہ قبولیت سے محروم نہیں ہوگا۔ اللہ فرماتا ہے مجھے پکارو میں  
 تمہاری پکار پر توجہ کرتا ہوں۔

اور جس کو شکر عنایت ہوا وہ (موجودہ شے میں) اضافہ سے محروم نہیں ہوگا۔ اللہ  
 فرماتا ہے ”اگر تم شکر کرو تو میں ضرور اور زیادہ دوں گا۔“

اور جس کو بخشش کی مانگ عطا ہوئی وہ بخشش سے محروم نہیں ہوگا۔ اللہ فرماتا ہے  
 ”اللہ سے بخشائش طلب کرو اللہ بخشش کرنے (معاف کرنے) اور رحمت کرنے والا ہے۔“

البيان والتبيين - ج ۳ ص ۲۸۸

۹۴ عمرؓ نے فرمایا: صرف وہی شخص اپنے آپ کو دوسروں سے بالا و برتر سمجھتا ہے۔ جو  
 اپنے آپ کو بلا وجہ اوروں سے کمتر و کمتر محسوس کرتا ہے۔

البيان والتبيين - ج ۴ ص ۷۵

ہم ہیں کہ پکارتے ہیں مگر جواب نہیں ملتا۔ خواہ ہم مظلوم ہی کیوں نہ ہوں۔  
 عمرؓ نے کہا: وہ ایسے ہی تھے۔ کیوں کہ ان کے یہاں ظلم سے روکنے والی اس کے سو  
 اور کوئی تدبیر نہیں تھی۔ لیکن جب اللہ تعالیٰ نے پہلے کاموں پر آخرت میں (اچھے بدلے اور برے  
 کاموں پر سزا سے آگاہ کر دیا اور دنیا ہی میں جرموں کی سزائیں مقرر کر دیں۔ قاتل سے بدلہ لینے اور  
 نقصان کی پابجائی کرنے کے احکام نازل فرما دیئے تو ان کو ان (شرعی قانون) کے سپرد کر دیا۔

البیان والتبیین ج ۳ ص ۲۷۹

تشریح: صاف مطلب یہ ہے کہ قیام خلافت (با اقتدار و صاحب سُلطۃ تنظیم) کے بعد مظلوم کی  
 امداد کرنا اور ظالم کو سزا دینا حکومت کا فرض ہے۔ معاشرت کا انفرادی فرض نہیں ہے کہ وہ عملاً  
 سزا نافذ بھی کرے۔ یہ تو قانون کو انفرادی اختیار پر چھوڑنا ہوا

۹۱ عمرؓ نے کہا: فلاں مہینہ میں ایسی اور ایسی گھڑی ہے کہ اگر کوئی اس وقت دعا کرے تو  
 وہ ضرور ہی قبول ہوتی ہے۔ یہ سن کر کسی نے پوچھا: اگر اس سے کوئی منافق دعا کرے تو کیا  
 اس کی دعا بھی قبول ہوگی؟ اس بارے میں کیا خیال ہے

عمرؓ نے فرمایا: منافق کو ایسی گھڑی پانے کی توفیق ہی نہیں ہوگی۔

البیان والتبیین۔ ج ۳ ص ۲۷۹

وضاحت: منافق سے یہاں غیر مخلص مراد ہے اور توفیق کا مطلب ہے کارِ خیر کے لئے  
 اسباب کا جمع ہونا۔

۹۲ عمرؓ کے ایک بچے کی وفات ہوئی۔ اس پر عبداللہ بن عباس نے پرسہ دیا اور کہا:  
 اللہ آپ کو اس کی طرف سے ایسا ہی اچھا بدل عنایت کرے جیسا کہ وہ آپ کی طرف  
 سے آپ کے بچے کو دے گا۔

البیان والتبیین۔ ج ۳ ص ۲۸۵

وضاحت: مطلب یہ کہ اللہ اپنے رحم و کرم سے عمرؓ کو کسی نہ کسی صورت مثلاً صبر جمیل یا

تھے۔ وہ چاہتے تھے کہ یہ لوگ اپنی مرغوب غذائیں ہی استعمال کریں  
 عمرؓ نے تو عربوں کی تربیت و تادیب کے لئے اس سے بھی زیادہ اہتمام کیا تھا چنانچہ  
 (بطور مثال یہ واقعہ ذہن میں رہے کہ) وہ ایک مرتبہ شادی کی ضیافت میں بلائے گئے تو دیکھا کہ  
 ایک دیگ میں زرد رنگ کا کھانا ہے، دوسری میں سرخ رنگ کا، تیسری میں سوندھا، چوتھی میں  
 میٹھا، پانچویں میں نمکین و سلونا و ہکذا۔ آپ نے یہ سب پکوان ایک بڑی دیگ میں انڈیل  
 دئے۔ پھر فرمایا:

اگر اہل عرب اس طرح کے چٹ پٹے، مزیدار، اور قسم قسم کے کھانوں کے عادی ہو جائیں  
 گے تو پھر وہ باہم ایک دوسرے کے قتل کے درپے ہو جائیں گے۔

البخار ج ۱ ص ۱۳۵ تا ۱۳۷

۱۰۔ عمرو بن معدیکرب نے عمرؓ سے شکایت کی کہ انھیں پیٹ میں درد ہونے لگا ہے  
 (جو گوشت زیادہ کھانے سے ہوتا ہے) تو آپ نے فرمایا:

دھوپ میں پھرا کرو (غسل آنتابی کرو۔ دھوپ میں چلو پھرو یا بیٹھو)

البخار - ج ۲ ص ۷۹

وضاحت: جاڑے میں بھوک زیادہ ہوتی ہے۔ حرارت کے لئے گوشت کی خواہش  
 عموماً زیادہ ہوتی ہے۔

عمرؓ نے فرمایا: اگر مشغولیت و مصروفیت بھلائی کی کوشش ہے تو ظاہر ہے کہ  
 بے کاری بگاڑ و فساد پیدا کرنے والی ہے۔

البخار ج ۲ ص ۷۹

باقی



۹۵ عمرؓ نے فرمایا: نادان کی بھائی بندی سے خبردار رہو۔ اکثر تو ایسا ہوتا ہے کہ وہ تمہاری بھلائی کا ارادہ کرتا ہے مگر اس سے تمہیں ضرر پہنچ جاتا ہے۔

البيان والتبيين - ج ۴ ص ۹۶

۹۶ عمرؓ کے کپڑوں میں چمڑے کے پیوند ہوتے تھے۔  
آپ فرماتے ہیں جو پھٹے کپڑے پیوند لگا کر پہننے سے نہیں شرماتا اس کی حاجتمندی کا بوجھ گھٹ جاتا ہے اور نخوت بہت کم ہو جاتی ہے۔

البخلاء - ج ۱ ص ۳۷

۹۷ عمرؓ نے فرمایا: جس نے ایک انڈا کھایا اس نے گویا ایک مرغی کھائی

البخلاء - ج ۱ ص ۳۸

۹۸ عمر بن معدیکرب دور جاہلیہ اور اسلام کے نہایت شجاع افراد میں تھے۔ بمقام نہاوند سنہ اکیس (۲۱ ہجری) میں انتقال کیا۔ وہ ایک مرتبہ بنو مغیرہ کے یہاں اترے۔ بنو مغیرہ عمرؓ کے خالہ زاد افراد تھے۔ آپ کی والدہ حنتمہ ہاشم ابن المغیرہ کی بیٹی تھیں۔  
ابن معدیکرب نے عمرؓ سے کہا: بنو مغیرہ تو بخیل و کوتاہ دست ہیں۔

عمرؓ نے پوچھا: یہ کس طرح معلوم ہوا۔؟

ابن معدیکرب نے کہا: میں ان کے پاس ٹھیرا تو انہوں نے میری ضیافت بیل کے سرے کے گوشت اور اس کے پالیوں کے گوشت سے کی اس کے علاوہ اور کچھ نہیں رکھا۔  
عمرؓ: یہ تو پیٹ بھرنے کے لئے کافی ہے۔

البخلاء - ج ۱ ص ۱۳۲، ۱۳۳

ملحوظہ: مطلب یہ کہ زائد از ضرورت یا حیثیت سے زائد تکلف کرنا مناسب نہیں۔ یہ اسلامی آداب کے خلاف ہے۔

۹۹ ایک عرب سردار قعقاع اپنے ایرانی غلاموں کو عربی کھانوں کی ترغیب نہیں دیتے

چنانچہ ”بیلمانی“ کی نسبت اسی قسم کے علاقہ کی طرف ہے جس سے ہم واقف نہیں ہیں، حالانکہ بیلمان ہندوستان کا مشہور مرکزی مقام ہے جو سدیوں تک دارالسلطنت رہا ہے اور اسی مقام کی طرف بیلمانی علماء منسوب ہیں، آج ہم ان ہی بیلمانی علماء کا تذکرہ کرتے ہیں جو ان ہر سہ قدیم ترین علمی خانوادے میں اقدم ہیں۔

بیلمان بھیلمان کا معرب ہے جو سوراشر (گجرات) کے علاقہ کچھ بیلمان (بھیلمان، سوراشر) کا ٹھیا دار میں ایک دور میں مشہور بندرگاہ اور مرکزی شہر تھا، اور قدیم زمانہ میں اس علاقہ کی حکمران قوم بھیل اس کے بعد قوم گوجر کا دارالسلطنت رہ چکا تھا، جیسا کہ گجرات اور سوراشر کی تاریخوں میں عام طور سے اسی حیثیت سے اس کا تذکرہ ملتا ہے، مشہور جغرافیہ نویس ابو القاسم عبید اللہ بن احمد بن خرداذبہ مولیٰ خلیفہ معتمد متوفی ۳۳۰ھ نے اپنی کتاب المسالک والممالک میں بلا دسند میں بیلمان کو شمار کیا ہے، بلاد السند میں چند شہروں کے نام درج کر کے علاقہ گجرات و سوراشر میں اس کا نام یوں لکھا ہے۔۔۔۔۔ دسندان، والمندل، والبیلمان و سوست، والکیرج، ومومند، وفالی، ودھنج، وبروص<sup>۱</sup>، آج بھی اس علاقہ میں بیلیم نامی ایک ذات پائی جاتی ہے جو اس قدیم شہر کا پتہ دیتی ہے۔ مرآت مصطفیٰ آباد (تاریخ جونا گڑھ) کے مصنف نے لکھا ہے:

”گجرات اور کاٹھیاوار میں مسلمانوں کی بیلیم ایک ذات ہے، اور

ظرافت میں ان کو کبھی کبھی بیلیم بادشاہ بھی کہتے ہیں، جس طرح

سیدیوں کو کہتے ہیں<sup>۲</sup>،

نیز گجرات اور سوراشر کی اسلامی فتوحات میں بیلمان (بھیلمان) کی فتح کا تذکرہ بلا ذری اور یعقوبی

<sup>۱</sup> المسالک والممالک ص ۵۷

<sup>۲</sup> مرآت مصطفیٰ آباد حاشیہ ص ۵۳

## آل عبدالرحمن بیلانیؒ

ایک قدیم ترین ہندی الاصل علمی خانوادہ

مولانا قاضی اطہر مبارک پوری ایڈیٹر البلاغ ممبئی

صدر اول میں ہندوستان کے جو غلام خانوادے عرب میں جا کر دینی علوم و معارف میں امامت و سیادت کے مالک ہوئے اور جن میں صدیوں تک ائمہ دین اور علماء و محدثین پیدا ہوتے رہے ان میں تین خانوادے خاص طور سے قابل ذکر ہیں (۱) آل عبدالرحمن بیلانی، جس میں عبدالرحمن بن البوزید بیلانی، محمد بن عبدالرحمن بن البوزید بیلانی، حارث بیلانی، محمد بن حارث بیلانی، محمد بن ابراہیم بیلانی وغیرہ پیدا ہوئے (۲) آل ابو معشر بنجیح سندھی، جس میں ابو معشر بنجیح بن عبدالرحمن سندھی مدنی صاحب المغازی، محمد بن ابو معشر بنجیح بن عبدالرحمن سندھی، داؤد بن محمد بن ابو معشر سندھی حسین بن محمد بن ابو معشر سندھی وغیرہ گذرے ہیں۔ (۳) آل ابراہیم بن مقسم قیقانی، جس میں (امام ابن علیہ) اسمعیل بن ابراہیم بن مقسم، ربعی بن ابراہیم بن مقسم، ابراہیم بن اسمعیل بن ابراہیم (ابن علیہ) بن مقسم وغیرہ علمی و دینی امامت و سیادت کے وارث ہوئے ہیں۔

ان تینوں خانوادوں میں سے ہم صرف امام ابو معشر بنجیح بن عبدالرحمن صاحب المغازی کو جانتے ہیں کیونکہ علمائے رجال و طبقات نے ان کا تذکرہ سندھی کی نسبت سے کیا ہے، دوسرے افراد اور خاندان کا تذکرہ ہندوستان کی علاقائی نسبت سے نہیں آیا ہے اور اگر آیا ہے تو ہم خود اپنے ملک کے اس علاقہ اور مقام سے ناواقف ہیں اس لئے ان کی طرف سے ہمیں لاعلمی رہی،

اور یہ جنوبی ہند کے ساحلی شہر کلم میں بنتی تھیں یا یہاں کے لوہے سے عرب میں تیار کی جاتی تھیں،  
 البتہ گجرات کے شہر بھڑوچ کے نیزے (القنا البروصی) عرب میں مشہور تھے، بھیلان کی  
 ندرگاہ سے ہندوستان کی تلواریں عرب میں جاتی رہی ہوں گی جو سیلوف بیلانیہ کے نام  
 سے مشہور رہی ہوں گی، جس طرح یہاں کی ایک بندرگاہ خور فوئل سے عمدہ قسم کے نیزے اور  
 تلواریں جایا کرتی تھیں اور اسی کی طرف منسوب ہو کر جودت و عمدگی میں مشہور تھیں۔

ہندوستان کی اسلامی فتوحات میں سب سے پہلے بھیلان کا ذکر اموی خلافت  
 میں خلیفہ ہشام بن عبد الملک کے دور میں آیا، جب کہ ۱۰۵ھ کے بعد عاکم  
 سندھ جنید بن عبد الرحمن مڑی نے گجرات اور سوراتر کی فتوحات کے ضمن میں اسے بھی  
 فتح کر لیا۔

صورت یہ ہوئی کہ ۱۰۵ھ میں خلیفہ ہشام نے جنید بن عبد الرحمن مڑی کو سندھ کا  
 حاکم بنایا، جنید نے آتے ہی سندھ کے راجہ جے سیہ سے جنگ کی۔ راجہ مقابلہ کی تاب  
 نہ لا کر ہندوستان کی طرف بھاگا، اور سندھ سے متصل علاقہ گجرات میں آکر آمادہ جنگ  
 ہوا، جنید بن عبد الرحمن بھی بحری بیڑا لے کر اس کے مقابلہ میں آیا اور دونوں کے درمیان  
 طبعہ شرقی (غالباً آبنائے رن کچھ کے مشرق) میں جنگ ہوئی، جس میں راجہ جے سیہ  
 گرفتار ہو کر قتل ہوا، ادھر سے فرصت پانے کے بعد جنید نے گجرات کے مقام کیرج (کھیرا)،  
 بغاوت فرو کی، ان دونوں مہات میں کامیابی سے جنید کا حوصلہ فتح بہت بڑھ گیا اور  
 اس نے موجودہ مدھیہ پردیش، گجرات، سوراتر اور راجپوتانہ کے علاقوں میں اپنے امراء  
 سے فوج کشی کرائی اور زبردست فتوحات حاصل کیں۔ بلاذری نے ان ہی فتوحات کو بیان کرتے  
 ہوئے بھیلان کا تذکرہ کیا ہے:

جیسے قدیم اور ثقہ مورخوں اور فتوحات نویسوں نے کیا ہے، جیسا کہ آگے آ رہا ہے، البتہ بعد کے جغرافیہ نویس یا قوت حموی متوفی ۶۲۶ھ نے اسے مشتبه سمجھ کر ہندوستان یا یمن کا شہر بتایا ہے مگر قطعی فیصلہ نہیں کیا ہے کہ اس کا محل وقوع کہاں ہے، یا قوت پوریان یہ ہے:

بیلان، موضع تُنسب الیہ السیوف  
البیلانیۃ، ویشبہ ان یکون من  
ارض الیمن، وفی کتاب فتوح البلدان  
للبلذری: البیلان من بلاد  
السند والہند تنسب الیہا السیوف  
البیلانیۃ ۱۷

بیلان ایک مقام ہے جس کی طرف بیلانی تلواریں  
منسوب ہیں، بہت ممکن ہے کہ یہ مقام سرزمین  
یمن میں ہوا اور بلا ذری کی فتوح البلدان میں ہے  
کہ بیلان سندھ اور ہندوستان میں ہے جس کی  
طرف بیلانی تلواریں منسوب ہیں۔

بیلان کو سرزمین یمن سے بتانے کی وجہ غالباً یہ ہے کہ عبدالرحمن بن ابوزید بیلانی جو کہ مشہور  
راوی حدیث اور تابعی ہیں اور جن کے خاندان میں کئی علماء گزرے ہیں، وہ یمن کے علاقہ نجران  
میں رہتے تھے، ابن سعد نے تصریح کی ہے وہاں ینزل نجران، اسی سے یا قوت نے اندازہ  
لگایا ہوگا کہ بیلان بھی نجران کے آس پاس کوئی مقام رہا ہوگا مگر یہ اندازہ صحیح نہیں ہے، کیونکہ  
ابن خرداد ذہب، اصطخری، مسعودی، مقدسی بشاری وغیرہ میں سے کسی نے یمن میں بیلان نام  
کی کسی بستی کا تذکرہ نہیں کیا ہے، جب کہ بلا ذری، اور یعقوبی نے عہد ہشام میں گجرات کی فتوحات  
میں فتح بیلان کا تذکرہ کیا ہے، اور خود یا قوت نے بلا ذری کے حوالہ سے اس کو ہندوستان  
میں بتایا ہے۔

اس سلسلہ میں سیوف بیلانیہ کا ذکر توجہ طلب ہے، ہندی تلواریں مختلف ناموں سے  
عرب میں مشہور تھیں جن میں سیوف قلعیہ اپنی جوہریت کی وجہ سے خاص شہرت رکھتی تھیں،



دور خلافت میں انتقال کر چکے تھے جو نجران میں رہتے تھے، اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے مولیٰ یعنی آزاد کردہ غلام تھے، اس خاندان کے ابتدائی حالات کے بارے میں عبدالرحمن بن ابوزید کے تذکرہ میں کچھ باتیں معلوم ہوتی ہیں

ان کا سب سے قدیم تذکرہ طبقات ابن سعد میں اس  
حضرت عبدالرحمن بن ابوزید بیلانی<sup>۲</sup> طرح ہے :

عبدالرحمن بن البیلانی، من الاخماس<sup>۱</sup> عبدالرحمن بن بیلانی حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے اخماس  
میں سے ہیں، عبدالمنعم بن ادریس نے کہا ہے کہ  
وہ فارس کے ابنار میں سے تھے جو یمن میں تھے  
اور نجران میں قیام کرتے تھے، ان کا انتقال  
ولید بن عبدالملک کے دور خلافت میں ہوا۔  
وتوفی فی ولایۃ الولید بن  
عبدالملک<sup>۳</sup>

حافظ ابن حجر نے ابو حاتم رازی کے حوالہ سے لکھا ہے کہ عبدالرحمن بن ابوزید ہی عبدالرحمن  
بن بیلانی ہیں۔

اس بیان کی روشنی میں آل بیلانی کے بارے میں حسب ذیل باتیں معلوم ہوتی ہیں :  
(۱) وہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے غلام اور مولیٰ العتاقہ تھے (۲) ان لوگوں میں سے تھے جن کو  
کسریٰ نے سیف بن ذی یزن کے ساتھ یمن روانہ کیا تھا یا جو یمن پر کسریٰ غلبہ کے بعد وہاں جا کر  
آباد ہو گئے تھے، یمن پر فارس کا قبضہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ایام طفولیت میں ہوا تھا (۳)  
وہ یمن کے علاقہ نجران میں تھے (آج کل یہ علاقہ سعودی عرب میں ہے) (۴) اس خاندان کے

ووجه العمال الی مرمد، والمندل،  
 ودھنج، وبروص،..... ووجه الجنید  
 الی اذین، ووجه حبیب بن مرة فی جیش  
 الی ارض المالیه، فاغاروا علی انہین  
 وغزوا بھریمہ فخرقوا ریشہا.....  
 وفتح الجنید البیلان والجزد،<sup>۱</sup>  
 جنید نے مرمد، مندل (جھالاواڑ کلاں) دھنج  
 (گجرات) اور بھروچ کی طرف فوجی امراء روانہ  
 کئے، نیز انھوں نے اُجین کی طرف مہم روانہ  
 کی اور حبیب بن مرہ کو ایک فوج دے کر سرزمین  
 مالوہ کی طرف بھیجا، چنانچہ اہلین پر حملہ ہوا اور  
 بھریمہ میں جنگ کر کے بیرون شہر آتش زنی کی،  
 نیز جنید نے بھیلان اور گجرات کو فتح کیا۔

یعقوبی نے بھی مذکورہ بالا مقامات کی فتوحات کا تذکرہ اسی طرح مختصر انداز میں کیا، اس نے اور  
 ابن خردادبہ نے بھیلان کے ساتھ سرست (سورٹھ، سوراشر) کا نام بھی لیا ہے جس سے بھیلان  
 کے محل وقوع پر مزید روشنی پڑتی ہے، بلذری نے بھیلان کے ساتھ جزر (گجرات) کا ذکر  
 کیا تھا، یعقوبی کا بیان یہ ہے:

فوجه بعمالہ الی المرند (المرمد)  
 والمندل، ودھنج، وبروص و سرست  
 والبیلان، والمالیه وغیرہا من  
 البلاد،<sup>۲</sup>  
 جنید نے اپنے فوجی افسروں کو مرمد، مندل،  
 دھنج، بھروچ، سورٹھ، بیلان، مالوہ اور  
 دوسرے شہروں کی طرف روانہ کیا۔

بھیلان اور اس کے پاس کی یہ پہلی فتوحات ۸۵۷ھ اور ۸۵۸ھ کے درمیان ہوئی ہیں، آل  
 بیلانی اس سے بہت پہلے یمن کے علاقہ نجران میں آباد ہو چکے تھے، کیونکہ اس کے سب سے پہلے  
 بزرگ حضرت عبدالرحمن بن ابوزید بیلانی خلیفہ ولید بن عبدالملک (۸۶۱ھ تا ۹۶۱ھ) کے

۱۔ فتوح البلدان ص ۴۲۹ و ۴۳۰ د کامل ابن اثیر ج ۵ ص ۵۰

۲۔ تاریخ یعقوبی ج ۲ ص ۳۷۹

طلب یہ ہو سکتا ہے کہ وہ ہندوستان کے کسی حکمران خاندان سے تھے، یا ہندوستان سے ایران  
 کو کسی مقام کے حاکم ہو گئے تھے پھر کسریٰ نے ان کو یمن کی حکومت دی، ایسے ایرانی باشندوں  
 جو کسریٰ کے دورِ اقتدار میں یمن میں جا کر مستقل آباد ہو گئے عرب ابنائے یمن کے لقب سے  
 دکر تے تھے، ان یمنی ابناء میں متعدد صحابہ اور تابعین و محدثین گذرے ہیں چنانچہ صحابہ میں حضرت  
 بر بن یحییٰ، حضرت باذان، حضرت فیروز دیلمی، حضرت راذویہ رضی اللہ عنہم ابنائے یمن سے  
 ہیں، اور تابعین و محدثین میں حضرت ضحاک بن فیروز، حنظل بن عبد اللہ صنعانی، وہب بن منبہ،  
 تمام بن منبہ، معقل بن منبہ، عمر بن منبہ، عطاء بن مرکبوز، مغیرہ بن حکیم صنعانی، زیاد بن شیخ صنعانی،  
 یوسف بن یعقوب، یحییٰ بن عبد اللہ بن سہوک بخندی، عبد الصمد بن معقل بن منبہ، ہشام بن یوسف،  
 وغیرہ ابنائے یمن میں سے ہیں، اور ان ہی میں حضرت عبد الرحمن بن ابوزید بیلیمانی بخمرانی بھی  
 تھے، جن کے آباء و اجداد میں سے کوئی عربوں کے قاعدہ کے مطابق حضرت عمر رضی اللہ عنہ  
 کے خاندان کے خمس میں تھے، اسلام سے پہلے مشہور و معزز قبائل مقامی اسواق کے تاجروں  
 اور فاتحوں کے مال غنیمت سے خمس وصول کیا کرتے تھے، جو مال، سامان اور غلام وغیرہ کی  
 شکل میں ہوتا تھا، حضرت عبد الرحمن بیلیمانی اجلہ تابعین میں سے ہیں، جن جلیل القدر صحابہ سے  
 انھوں نے روایت کی ہے ان کے نام یہ ہیں، حضرت عبد اللہ بن عباس، حضرت عبد اللہ بن عمرؓ  
 حضرت معاویہ، حضرت عمرو بن اوس، حضرت عمرو بن عیسیٰ، حضرت عبد اللہ بن عمرو، حضرت سرق، حضرت  
 عثمان، حضرت سعید بن زید وغیرہ رضی اللہ عنہم، نیز تابعین میں نافع بن جبیر بن مطعم اور عبد الرحمن  
 الاعرج سے روایت کی ہے، اور عبد الرحمن بیلیمانی سے ان کے لڑکے محمد بن عبد الرحمن بیلیمانی  
 کے علاوہ یزید بن طلق، ربیعہ بن عبد الرحمن، خالد بن ابو عمران، سماک بن فضل، تمام والد  
 عبد الرزاق صنعانی اور ایک جماعت نے روایت کی ہے۔ عبد الرحمن بیلیمانی کی مرویات احادیث

۱۔ ان حضرات کے حالات کے لئے طبقات ابن سعد جلد ۵ ملاحظہ ہو ۲۔ تہذیب التہذیب ج ۶ ص ۱۴۹

سب سے پہلے عالم و محدث حضرت عبدالرحمن کی وفات پہلی صدی کے آخر میں ہوئی۔  
یہ مسلم ہے کہ قدیم زمانہ سے یمن میں حبشیوں کی طرح ہندویوں کی بھی بہت بڑی تعداد آباد تھی  
چنانچہ جب یمن کے بادشاہ سیف ابن ذی یزن نے کسریٰ کے دربار میں حاضر ہو کر یمن پر حبشیوں  
کے استبداد و غلبہ کی شکایت کی اور کہا کہ کالے لوگوں نے ہمارے ملک پر قبضہ کر لیا تو کسریٰ نے  
پوچھا کہ کون کالے لوگ حبشی یا سندھی؟ اس پر سیف بن ذی یزن نے حبشیوں کا نام لیا۔ ہو سکتا  
ہے کہ اسی دور میں بحیلمان کا یہ خاندان بھی یمن میں جا کر آباد ہو گیا ہو۔ مگر عبدالمنعم بن ادریس کی  
تصریح سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ خاندان ابنائے یمن میں سے تھا یعنی النشروان کسریٰ کے زمانہ میں  
یمن گیا جب کہ کسریٰ نے سیف بن ذی یزن کی فریاد پر اپنے حاکم کو اساورہ اور شہ سواروں کی  
بھاری جمعیت کے ساتھ یمن پر قبضہ کرنے کے لئے روانہ کیا تھا، اور اس کے بعد ایرانیوں کے  
ساتھ ہندوستانیوں کی ایک جماعت بھی یمن میں جا کر آباد ہو گئی چنانچہ ان ہی میں ایک بزرگ حضرت  
بیرز بن ہندی یمن میں تھے جو وہاں حبشیش کے ذریعہ علاج کرتے تھے اور عہد رسالت میں مسلمان  
ہوئے، پھر چونکہ شاہان ایران کا عمل دخل، سندھ، مکران، قیقان، کشمیر اور ہندوستان کے  
مغربی ساحلی علاقوں پر سرزدیپ تک جاری تھا اور یہاں کے راجے مہاراجے ان کے باج گزار تھے  
اس لئے ان علاقوں کے باشندے ایران کے علاوہ عرب کے ایرانی مقبوضہ علاقوں میں آزادانہ  
آتے جاتے تھے، بلکہ ان میں ہندوستانیوں کی مستقل بستیاں اور آبادیاں ہو گئی تھیں، یمن میں  
کسریٰ کے آخری حکمران حضرت باذان رضی اللہ عنہ کو بعض علماء نے ملک الہند بتایا ہے جس کا

۱۔ سیرت ابن ہشام ج ۱ ص ۶۳، کتاب الیتمان ص ۳۰۴ تاریخ طبری ۲ ص ۱۱۶ و ص ۱۱۸

۲۔ عبدالمنعم بن ادریس بن سنان بن ابنہ رہب بن منبہ متوفی ۲۲۸ھ یمن کے اختیاری دنسابہ ہیں،

سوسال سے زائد تک زندہ رہے، کتاب المبتدآن کی تصنیف ہے (فہرست ابن ندیم ص ۱۳۸)

۳۔ اصالبہ ج ۱ ص ۱۷۸



ان ابنہ یضع علی ابیہ العجائبؑ کیونکہ ان کے لڑکے اپنے باپ کی طرف سے عجیب عجیب حدیثیں وضع کر کے بیان کرتے

ہیں۔

ان ہی موضوعات و عجائب اور بواطیل میں وہ حدیثیں بھی ہیں جن کو بیٹے نے باپ کے واسطے سے حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے بیان کی ہیں، از دی نے بیٹے کے بجائے باپ کی طرف ایسی حدیثوں کی روایت منسوب کر کے ان کو منکر الحدیث کہہ دیا ہے، نیز اسی وجہ سے ابوہاتم اور دارقطنی کے نزدیک وہ ثقاہت و حجت کے درجہ پر نہیں رہے۔

اس سلسلہ میں النسب و احوط یہی ہے کہ عبدالرحمن سلیمانی کی جو روایات ان کے لڑکے محمد سے ہیں ان کا اعتبار نہ کیا جائے اور ان کے دوسرے تلامذہ کی روایات کو معتبر و مستند اور حجت مانا جائے۔

اس نقد و جرح کے باوجود عبدالرحمن سلیمانی اجلہ تابعین اور رواۃ حدیث میں سے ہیں اور جن ائمہ علم و فن نے ان کے بارے میں کلام کیا ہے، ان کے سامنے وہ موضوعات و عجائب اور بواطیل ہیں جن کو ان کے لڑکے نے ان کی طرف منسوب کیا ہے، دوسرے تلامذہ کے واسطے سے ان کی احادیث کتابوں میں بغیر نیکر کے پائی جاتی ہیں۔

عبدالرحمن سلیمانی کے تذکرہ میں ان کے شاعرانہ کمالات کا ذکر بھی ملتا ہے اور یہ کہ انھوں نے خلیفہ ولید بن عبدالملک کے دربار میں اس کی شان میں قصیدہ پڑھا اور انعام و اکرام سے نوازے گئے۔

وقیل : کان شاعرًا مجیداً۔ وفد علی الولید فأجزل له الحباءؑ کہا گیا ہے کہ وہ بہترین شاعر تھے، ولید کے پاس گئے تو اس نے ان کو عطیہ سے نوازا۔



کی کتابوں میں موجود ہیں، چنانچہ جامع ترمذی میں یہ حدیث ان سے روایت ہے من حج هذا البیت او اعتمر فلیکن آخر عہدہ بالبیت، اور سنن نسائی میں حضرت عمرو بن عبسہ کے مکہ مکرمہ میں اسلام لانے اور وطن چلے جانے کے بعد مدینہ منورہ میں حاضر ہونے کا پورا واقعہ ان سے مروی ہے، نیز دیگر کتب حدیث میں ان کی روایات موجود ہیں۔ ابن ابوحاتم رازی نے لکھا ہے کہ عبد الرحمن بن سلیمان موالی عمر نے حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے حدیث کا سماع کیا ہے اور ان سے سماک بن فضل، زید بن اسلم اور ربیعہ نے روایت کی ہے۔ ابن حبان نے ان کو ثقات میں شمار کیا ہے مگر ابوحاتم رازی نے ان کو لین بتایا ہے، وار قطنی نے کہا ہے: ضعیف لا تقوم بہ حجة یعنی وہ ضعیف راوی ہیں ان کی مرویات حجت نہیں ہو سکتی ہیں، ازدی نے اس سے آگے بڑھ کر کہا ہے کہ منکر الحدیث یروی عن ابن عمر بواطیل یعنی وہ منکر الحدیث ہیں حضرت عبداللہ بن عمر کی طرف منسوب کر کے باطل روایات بیان کرتے ہیں، صالح جزرہ نے کہا ہے کہ حدیث منکر ولا یعرف انه سمع من احد من الصحابة الا سرق یعنی وہ منکر الحدیث ہیں، حضرت سرق رضی اللہ عنہ کے علاوہ کسی اور صحابہ سے ان کا سماع غیر معروف ہے، اس کا مطلب یہ ہے کہ صالح جزرہ کے نزدیک ان کی جو حدیثیں مذکورہ بالا صحابہ کرام سے مروی ہیں وہ مرفوع نہیں بلکہ مرسل ہیں، عبد الرحمن بن سلیمان کے بارے میں علمائے حدیث و رجال کی یہ جرح ان کے لڑکے محمد کی بے احتیاطی اور غلط روی کا نتیجہ ہے، وہ اپنے والد کی طرف منسوب کر کے موضوع احادیث کی روایت کیا کرتے تھے ورنہ عبد الرحمن بن ابوزید سلیمانی فی نفسه ثقہ تھے، اس سلسلہ میں حافظ ابن حجر کا قول فیصل یہ ہے:

لا یجب ان یعتبر بشیء من حدیثه جب ان سے ان کے لڑکے محمد کی کوئی روایت  
اذا کان من رواية ابنه محمد ہو تو اس کا اعتبار کرنا ضروری نہیں ہے،

کی ہے۔

حارث بیلانی کے لڑکے ہیں، انہوں نے اپنے والد سے روایت کی جنہوں  
 محمد بن حارث بیلانی نے حضرت ابن عمر سے روایت کی ہے، نیز محمد بن حارث بن زیاد حارثی سے  
 روایت کی ہے جنہوں نے محمد بن عبدالرحمن بیلانی سے روایت کی ہے، محدثین اور ائمہ رجال  
 نے ان کی تضعیف کی ہے۔

تابع تابعین میں سے ہیں، ان سے عبید اللہ بن ربیع بخراہی نے  
 محمد بن ابراہیم بیلانی روایت کی ہے۔

۱۰۴ ص ۹ ج ۱ تہذیب التہذیب

پیارے بچوں کا پیارا رسالہ

# جنت کا پھول

رامپور

ماہنامہ

۱۔ ہلکے پھلکے سائنسی، تعلیمی، معلوماتی اور اصلاحی مضامین ۱۔ کردار کو بنانے والی  
 مزیدار کہانیاں ۱۔ دلولہ انگیز مفید اور دلچسپ نظمیں ۱۔ ہنسائے والے تعمیری  
 چٹکلے ۱۔ ڈرامے اور کھیل ۱۔ ذہنی تربیت کے لئے پہیلیاں نیز بچوں کی  
 نفسیات کے مطابق اور بہت سی مفید و دلچسپ باتیں۔ آج ہی سالانہ چندہ  
 بھیج کر خریداریئے یا ایجنسی کے لئے لکھئے۔ سالانہ چندہ روپے ۱۹ ایک پرچہ اسی پیسے ۸۰/  
 منیجر ماہنامہ "جنت کا پھول" محمد گوینا تالاب رامپور۔ یو۔ پی۔

ان کی وفات خلیفہ ولید کے دور (۶۸۶ء تا ۷۰۵ء) میں ہوئی، جیسا کہ ابن سعد اور حافظ ابن حجر نے لکھا ہے۔

جیسا کہ معلوم ہوا عبدالرحمن بن ابوزید بیلانی کے لڑکے ہیں، حافظ ابن محمد بن عبدالرحمن بیلانی کو فی | حجر نے ان کو مولیٰ آل عمر کے ساتھ الکوفی النخوی لکھا ہے کہ یعنی ان کا مستقل قیام کوفہ میں تھا، اور وہ علمائے نخویں شمار ہوتے تھے، باپ کی طرح یہ بھی حضرت عمر کے خاندان کے مولیٰ تھے، انھوں نے حدیث کی روایت اپنے والد عبدالرحمن بیلانی اور ان کے ماموں سے کی ہے مگر ان سے سماع نہیں کیا ہے، اور ان سے سعید بن بشیر بخاری، عبید اللہ بن عباس بن ربیع حارثی، محمد بن حارث بن زیاد حارثی، محمد بن کثیر عبدی، ابوسلمہ موسیٰ بن اسمعیل وغیرہ نے روایت کی ہے، اور جیسا کہ معلوم ہوا انھوں نے بہت سی موضوع احادیث اپنے والد کی مرویات کے نام سے روایت کیں جس کی وجہ سے ائمہ حدیث کے نزدیک خود بھی مجروح ہوئے اور باپ کو بھی مجروح اور ناقابل احتجاج بنادیا، ابن حبان نے ان کے بارے میں لکھا ہے:

حدث عن ابیہ بنسخة شلیھا بما۔۔۔ انھوں نے اپنے باپ سے ایک مجموعہ سے روایت  
حدیث کلمھا موضوعۃ لایجون الاحتجاج کی جس میں تقریباً دو احادیث تھیں اور سب کی سب  
بہ ولا ذکرہ الا علی وجه التعجب موضوع تھیں ان سے دلیل لانا جائز نہیں ہے، اور  
ان کا بیان کرنا جائز ہے، البتہ اظہار تعجب اور  
بیان واقعہ کے طور پر ان کا ذکر کیا جاسکتا ہے۔

اسی لئے ائمہ حدیث و رجال مثلاً ابن معین، بخاری، ابویاتم، نشائی اور ابن عدی نے ان کو منکر الحدیث اور لیس بشیء قرار دیا ہے۔

حارث بیلانی علمائے تابعین میں سے ہیں، حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے | حارث بیلانی  
روایت کی ہے، اور ان سے ان کے لڑکے محمد بن حارث بیلانی نے روایت

۱۹۵۴ء حیات تنج عبدالحق محدث دہلوی - المعجم والعلما - اسلام کا نظام عظمت و عظمت۔

تاریخ صقلیہ تاریخ ملت جلد ہفتم

۱۹۵۵ء اسلام کا زرعی نظام تاریخ ادبیات ایران تاریخ علم فقہ تاریخ ملت حصہ دہم سلاطین ہند

تذکرہ لڑائے محمد بن طاہر محدث پٹنی

۱۹۵۶ء ترجمان السنہ جلد ثانی اسلام کا نظام حکومت طبع جدید اپوزیترتیب جدید القوامی

سیاسی حیات بدویم خلفائے راشدین اور اہل بیت کرام کے باہمی تعلقات

۱۹۵۷ء لغات القرآن جلد ہفتم تاریخ ملت حصہ دہم سلاطین ہند دوم انقلاب اس اور ہل نقل کے بعد

۱۹۵۸ء لغات القرآن جلد ہفتم سلاطین دہلی کے مذہبی جماعتات تاریخ ہجرات جدید بین القوامی سیاسی معلومات

۱۹۵۹ء حضرت عمرؓ کے سرکاری خطوط حصہ دہم کا تاریخی روزنامہ ہفت روزہ شائع ہوا مصائب و کونین

۱۹۶۰ء تفسیر مظہری اردو پارہ ۲۹ - ۳۰ حضرت ابو بکر صدیقؓ کے سرکاری خطوط

۱۹۶۱ء اہم غزالی کا فلسفہ زیب و اخلاق - عروج و زوال کا الہی نظام

تفسیر مظہری اردو جلد اول تاریخ مظہر جان جاناں کے خطوط اسلام کی کتب خانے عربیہ

تاریخ ہندوستانی روشنی

۱۹۶۲ء تفسیر مظہری اردو جلد دوم اسلامی دنیا دسویں صدی عیسوی میں معارف الآثار -

نیل سے فرات تک

۱۹۶۳ء تفسیر مظہری اردو جلد سوم تاریخ ردہ پر کشی ضلع بجنور علماء ہند کا شاندار ماضی اول

۱۹۶۴ء تفسیر مظہری اردو جلد چہارم حضرت عثمانؓ کے سرکاری خطوط عرب و ہند عہد رسالت میں

ہندوستان شاہان مغلیہ کے عہد میں

۱۹۶۵ء ہندوستان میں مسلمانوں کا نظام تعلیم و تربیت جلد اول - تاریخی مقالات

لاندھی دور کا تاریخی پس منظر ایشیا میں آخری نوآبادیات

۱۹۶۶ء تفسیر مظہری اردو جلد پنجم موز عشق - خواجہ بندہ نواز کا تصوف و سلوک

ہندوستان میں عربوں کی حکومتیں

۱۹۶۷ء ترجمان السنہ جلد چہارم تفسیر مظہری اردو جلد ششم حضرت عبداللہ بن مسعودؓ اور ان کی فقہ

۱۹۶۸ء تفسیر مظہری اردو جلد ہفتم تبیین مذکرے - شاہ ولی اللہؒ کے سیاسی مکتوبات

اسلامی منہ کی عظمت رفعت

۱۹۶۹ء تفسیر مظہری اردو جلد ہفتم تاریخ الفخری حیات ذاکر حسین - دین الہی اور اس کا پس منظر

۱۹۷۰ء حیات عبدالحی تفسیر مظہری اردو جلد ہفتم آثار و معارف حکام شرعیہ میں حالات زمانہ کی رعایت

۱۹۷۱ء تفسیر مظہری اردو جلد دہم بیماری اور اس کا روحانی علاج خلافت راشدہ اور ہندوستان

۱۹۷۲ء فقہ اسلامی کا تاریخی پس منظر انتخاب الترغیب والترہیب - اخبار التنزیل

عربی لٹریچر میں قدیم ہندوستان



## گزارش

خریداری برہان یا ندوۃ المصنفین کی ممبری کے سلسلہ میں خط و کتابت کرتے وقت یا مئی آرڈر کوپن پر پٹ نمبر کا حوالہ دینا نہ بھولیں تاکہ تعمیل ارشاد میں تاخیر نہ ہو۔ اس وقت بے حد دشواری ہوتی ہے جب آپ ایسے موقع پر صرف نام لکھنے پر اکتفا کر لیتے ہیں۔ (منیجر)

## انتخاب الترغیب والترہیب

مولفہ : محدث جلیل حافظ زکی الدین المنذری متوفی ۶۵۶ھ

ترجمہ : مولوی عبداللہ صاحب طارق دہلوی

اعمال خیر پر اجر و ثواب اور بد عملیوں پر زجر و عتاب پر متعدد کتابیں لکھی گئی ہیں لیکن اس موضوع پر المنذری کی اس کتاب سے بہتر اور کوئی کتاب نہیں ہے اس کے متعدد تراجم وقتاً فوقتاً ہوئے مگر نامکمل ہی شائع ہوئے۔ کتاب کی افادیت اور اہمیت کے پیش نظر اس کی ضرورت تھی کہ اس میں مکرمات اور سندوں کے اعتبار سے کمزور حدیثوں کو نکال کر اصل متن تشریحی ترجمہ کے ساتھ ملا کر طبع کرایا جائے۔ ندوۃ المصنفین نے نئے عنوانوں اور نئی ترتیب کے ساتھ شائع کرنے کا پروگرام بنایا ہے۔ جس کی پہلی جلد آپ کے سامنے ہے۔ جلد دوم زیر طباعت

ہے، صفحات ۴۵۰، قیمت ۱۵/- مجلد ۱۸/-

ندوۃ المصنفین، اردو بازار، جامع مسجد دہلی



بَدْوَةُ اَيِّينِ دِلِي كَا اِلْمِي دِي نِي كَا هِنَا

بُرْكَاتُ

مُرَاتِبُ  
سَعِيدِ اَحْمَدِ كَسْبِ اَبَادِي

Subs. Rs. 15-00

Per Copi Rs.1-50

رَمَضَانُ الْمُبَارَكُ  
میں  
جسمانی توانائی برقرار رکھنا اشد ضروری ہے

# سینکارا

آپ کو روزے رکھنے کی طاقت دیتا ہے  
چودہ قدرتی جڑی بوٹیوں اور وٹامنوں وغیرہ کا مرکب سینکارا  
گمزوری کو دور کرتا اور روزے کی حالت میں چُست بنائے رکھتا ہے۔  
ماہ رمضان میں سینکارا دو بار ضرور لیجیے۔  
سحری کے وقت سینکارا کا استعمال توانائی اور طاقت دیتا ہے اور  
آپ تمام دن تروتازہ رہتے ہیں۔ افطار کے  
وقت اس کا استعمال تھکن دور کرتا ہے اور  
آپ تازہ دم ہو جاتے ہیں اور اگلے روزے  
کے لیے آپ کی توانائی بحال ہو جاتی ہے۔



سینکارا  
گھر بھر کے لیے  
ہمدرد

وٹامنوں اور جڑی بوٹیوں کا ایک مثالی ٹانک

حکیم مولوی محمد ظفر احمد خاں پرنسپل نے یونین پرنٹنگ پریس دہلی میں طبع کر کے  
دفتر برہان اردو بازار جامع مسجد دہلی سے شائع کیا۔

# برہان

جلد ۷ | ماہ شوال المکرم ۱۳۹۵ھ مطابق اکتوبر ۱۹۷۵ء | شمارہ ۲۵

## فہرست مضامین

- |     |                                       |                               |
|-----|---------------------------------------|-------------------------------|
| ۱۹۴ | سعید احمد اکبر آبادی                  | ۱۔ نظرات                      |
|     |                                       | مقالات                        |
| ۱۹۸ | ” ”                                   | ۲۔ عہد نبوی کے غزوات و سرایا  |
|     |                                       | اور ان کے مآخذ پر ایک نظر     |
| ۲۱۱ | مولانا محمد تقی امینی ناظم سنی دینیات | ۳۔ حدیث کا درایتی معیار       |
|     | مسلم یونیورسٹی علی گڑھ                |                               |
| ۲۲۳ | ڈاکٹر عبدالرشید صاحب استاذ عربی       | ۴۔ طبقات الشافعیہ اور         |
|     | پٹنہ کالج — پٹنہ                      | اس کے مؤلفین                  |
| ۲۳۷ | ڈاکٹر ابوالنصر محمد خالدی صاحب        | ۵۔ ادبی مصادر میں آثار عمرینؓ |
|     | عثمانیہ یونیورسٹی — حیدر آباد         |                               |
| ۲۵۰ | جناب حرمت الاکرام صاحب                | ۶۔ ادبیات غزل                 |
|     | رام باغ — مرزا پور                    |                               |
| ۲۵۱ | س ع                                   | ۷۔ تبصرے                      |



صنوع گفتگو چونکہ بڑا ہنگامہ خیز تھا اس لئے ہال سامعین سے کھچا کھچ بھرا ہوا تھا اور گیلیوں میں جمع تھا۔ تقریریں شروع ہوئیں اور دونوں طرف سے دلائل و براہین کے انبار لگتے رہے، آخر میں میری باری آئی، آج مجھ کو ندامت کے ساتھ اس کا اعتراف ہے کہ یہ زمانہ میرے شباب کا تھا، جب کہ میں جذبات انگیزی کو معیارِ کمال سمجھتا تھا، اس بنا پر میں نے اپنی تقریر میں پہلے سنجیدگی سے شعر و شاعری کی اصل حقیقت اور اس کے اوصاف و لوازم پر روشنی ڈالی اور پھر ترقی پسند شاعری کا جائزہ لیتے ہوئے میراجی اور راشد کے وہ تمام عریاں اور فحش اشعار سنا ڈالے جو اس وقت مجھے یاد آگئے، نتیجہ یہ ہوا کہ مجمع نے مجھ کو چیز پر چیز دئے اور حزب مخالف کے خلاف سخت جوش و خروش پیدا ہو گیا، اب جناب صدر کو ووٹ لینے تھے لیکن مجمع کا رنگ دیکھ کر اس خوف سے کہ فساد نہ ہو جائے انھوں نے اس کا ارادہ ملتوی کر دیا اور اپنی مختصر صدارتی تقریر کے بعد جلسہ کے ختم ہونے کا اعلان کر دیا۔ مرحوم سجاد ظہیر نے اپنی کتاب ”روشنائی“ میں اس واقعہ کا ذکر کیا اور میری اس حرکت پر افسوس کے ساتھ حیرت و استعجاب کا اظہار کیا ہے، وہ اور ڈاکٹر اشرف دونوں صف اول کے کمونسٹ تھے مگر نہاد و طبع کے اعتبار سے بڑے شریف، ملنسار اور خلین تھے اس واقعہ کے بعد بھی میرے ساتھ ان کی وضع میں کوئی فرق نہیں آیا۔ جب کبھی ملے بڑے تپاک سے ملے اور متوجہ ہو کر گفتگو کی۔

اتنے عرصہ کے بعد میں نے یہ واقعہ یہاں دو غرض سے لکھا ہے : (۱) اول تو یہ کہ اس زمانہ میں میں برہان کے نظرات میں اپنی علمی و ادبی سرگرمیوں کا تذکرہ بہت کم کرتا تھا چنانچہ اس واقعہ کا بھی نہیں کیا، اب میں چاہتا ہوں کہ برہان میں محفوظ ہو جائے، اور دوسرے یہ کہ میں اعلان کرتا ہوں کہ یہ واقعہ ہفتے سے میری حیاتِ گذشتہ کے اُن واقعات میں سے ہے (اور ایسے واقعات ایک دو نہیں بلکہ متعدد ہیں) جن پر مجھے اب ندامت اور افسوس



بسم اللہ الرحمن الرحیم

## نظرات

جناب رفعت سرودش اردو زبان کے بلند پایہ ادیب اور شاعر ہیں اور آج کل آل انڈیا ریڈیو اسٹیشن نئی دہلی میں شعبہ اردو کے انچارج ہیں، ابھی پچھلے دنوں ایک ریڈیو تقریر کے سلسلہ میں ان سے ملاقات ہوئی تو باتوں باتوں میں انھوں نے کہا کہ میں نے سب سے پہلے آپ کی وہ تقریر سنی ہے جو جلسہ میں دہلی کے ٹاؤن ہال میں ڈاکٹر محمد اشرف اور سجاد ظہیر کے بالمقابل اردو کی ترقی پسند شاعری کی مخالفت میں آپ نے کی تھی، پھر انھوں نے مسکرا کر کہا: آپ کی یہ عجیب و غریب تقریر تھی اور مجمع پر اس کا بڑا اثر ہوا تھا۔ آج اس واقعہ پر ۳۵ برس کا طویل زمانہ بیت گیا، مگر رفعت سرودش صاحب نے اسے یاد دلایا تو ایسا محسوس ہونے لگا کہ گویا کل کی بات ہے، ہوا یہ تھا کہ اس زمانہ میں ترقی پسند شاعری کا بڑا غلغلہ تھا، میراجی اور ن م راشد کی شاعری نے ایک قیامت برپا کر رکھی تھی اور اس کی مخالفت و موافقت میں میں بہت کچھ کہا سنا اور لکھا جا رہا تھا۔ اس سلسلہ میں بعض حضرات نے اس موضوع پر ایک پبلک جلسہ اور مذاکرہ کا انتظام کیا۔ یہ جلسہ سرسید رضا علی مرحوم کی صدارت میں ٹاؤن ہال میں منعقد ہوا۔ دونوں طرف سے بولنے والوں کے پیل بنائے گئے تھے، ایک طرف پروفیسر فیض احمد فیض، ڈاکٹر محمد اشرف اور سجاد ظہیر تھے، یہ تینوں حضرات ترقی پسند شاعری کے حامی گروپ کے سرخیل و سرغنہ اور نہایت لائق و قابل اور اپنے فن میں ممتاز تھے، ان کے مقابل جن کو بولنا تھا ان میں خواجہ محمد شفیع، ہلال احمد زبیری اور خاکسار اڈیٹر برہان کے نام تھے،

سے ۲۰ رمضان المبارک تک رہی۔ مفتی صاحب یہاں سے ۱۹ ستمبر کو روانہ ہوئے اور ۲۱ اکتوبر کو بخیریت و عافیت واپس آ گئے، فالجھد اللہ علی ذالک۔ اس درمیان میں پانچ روز مدینہ منورہ میں قیام رہا، بقیہ ایام مکہ مکرمہ میں بسر ہوئے، جیسا کہ نام سے ظاہر ہے، کانفرنس کا مقصد مساجد کی از سر نو ایسی تنظیم کرنا ہے کہ اسلام کے قرن اول میں مساجد کے جو مقاصد تھے وہ باحسین و جود پورے ہوں، اس اعتبار سے یہ کانفرنس اپنی نوعیت کی پہلی کانفرنس تھی جو بہہ وجوہ کامیاب رہی۔

## حیات مولانا عبدالحی

مؤلفہ: جناب مولانا سید ابوالحسن علی ندوی صاحب

سابق ناظم ندوۃ العلماء جناب مولانا حکیم عبدالحی حسنی صاحب کے سوانح حیات علمی و دینی کمالات و خدمات کا تذکرہ اور ان کی عربی و اردو تصانیف پر تبصرہ آخر میں مولانا کے فرزند اکبر جناب مولانا حکیم سید عبدالعلی کے مختصر حالات بیان کئے گئے ہیں۔

کتابت و طباعت معیاری، تقطیع متوسط ۲۶ × ۲۰

قیمت ۱۲/۵۰ بلا جلد

مندوۃ المصنفین، اردو بازار جامع مسجد دہلی

ہے، مجھے یقین ہے کہ مخالف کیسا ہی ہو بہر حال اس کے ساتھ استہزا اور تمسخر کا معاملہ کرنا غیر اسلامی اور غیر شریفانہ فعل ہے۔

افسوس ہے پچھلے دنوں مولانا شاہد فاخری الہ آبادی کا انتقال ہو گیا۔ مرحوم دائرہ جلیہ الہ آباد کے سجادہ نشین، خلافت تحریک کے عظیم قائد اور شعلہ بیان مقرر مولانا فاخر الہ آبادی کے خلف الرشید اور ان کی روایات و خصوصیات کے بدرجہ اتم حامل تھے، چنانچہ انھوں نے بھی ساری عمر آزادی سے پہلے اور آزادی کے بعد کی قومی و ملی تحریکات میں گزار دی۔ والد رحمۃ اللہ علیہ کی طرح شعلہ بیان اور نہایت پر جوش خطیب تھے۔ آخر تک کانگریس اور جمعیتہ علماء ہند سے وابستہ رہے اور اس سلسلہ میں قید و بند کے محن سے بھی دوچار ہوئے۔ ان کی زندگی سراپا ایثار و خلوص تھی۔ حق بات کہنے میں نہایت جری اور بیباک تھے۔ ان کا قومی اور ملی حلقوں میں بڑا احترام اور وقار تھا۔ آزادی کے بعد انھوں نے جس جرأت و جہالت سے مسلم کا زکی حمایت کی وہ ان کا طغرائے امتیاز تھا۔ پنڈت جواہر لال نہرو اور ان کے خاندان سے ان کے ذاتی اور بے تکلفانہ تعلقات تھے۔ مگر پنڈت جی کے سامنے بھی وہ حق بات کہنے میں کبھی نہیں ہچکچائے جس کی وجہ سے پنڈت جی ان کی بڑی قدر کرتے تھے۔ اللہم اغفر لہ وادرحمہ۔

مولانا مفتی عتیق الرحمن صاحب عثمانی کا ابھی سفر نامہ عراق ختم نہیں ہوا تھا کہ انھیں سعودیہ عربیہ کا سفر پیش آ گیا۔ مکہ مکرمہ کے رابطة العالم اسلامی نے علماء اسلام کی ایک کانفرنس ”موتمر رسالۃ المسجد“ یعنی مسجد کے پیغام کی موتمر کے عنوان سے مکہ مکرمہ میں منعقد کی تھی۔ مفتی صاحب کو بھی اس میں شرکت کا دعوت نامہ ملا جسے انھوں نے منظور کر لیا۔ یہ کانفرنس ۲۰ ستمبر سے ۲۵ ستمبر اور حجاز مقدس کے قمری حساب سے ۱۵ رمضان المبارک

عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ حَتَّى يَنْقُضُوا۔  
(المنافقون ۵)  
جو لوگ جمع ہیں (یعنی مسلمان) ان پر تم خرچ نہ  
کرو تا آنکہ یہ منتشر ہوں۔

خاص یہود سے متعلق اس سلسلہ میں فرمایا گیا :

وَمِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ مَنْ أَمَنَ بِنِظَارِ  
يُودَهِ إِلَيْكَ أَلَا مَأْمُوتَ عَلَيْهِ قَاعُ مَا  
ذَلِكَ بَاغْتَمَ قَالُوا : لَيْسَ عَلَيْنَا فِي الْأُمِّيِّينَ  
سَبِيلٌ ، وَلَيَقُولُنَّ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبُ  
وَهُمْ يَعْلَمُونَ ۝

(آل عمران)

اہل کتاب میں بعض وہ لوگ ہیں کہ اگر آپ سونے  
کا ایک ٹوڑا بھی ان کے پاس امانت رکھیں تو وہ  
اس امانت کو واپس کر دیں گے اور ان میں  
بعض ایسے بھی ہیں کہ اگر ایک اشرفی بھی ان کے  
پاس بہ طور امانت رکھیں تو وہ اس کو اس وقت  
تک آپ کے حوالہ نہیں کریں گے جب تک آپ  
ہر وقت ان کے سر پر کھڑے نہ رہیں گے ، ان کی  
یہ حرکات اس لئے ہیں کہ یہ لوگ کہتے ہیں : ہم پر  
تو امیوں کا کوئی بس چلتا نہیں ہے اور یہ لوگ اللہ  
پر افترا اور بہتان باندھتے ہیں حالانکہ وہ خود جانتے ہیں

۱۔ یہود اور منافقین آئے دن جلی کٹی باتیں کرتے رہتے تھے جو سخت اشتعال انگیز ہوتی تھیں لیکن  
قرآن کی زبان اور انداز بیان کا ایک وصف امتیازی یہ بھی ہے کہ جب اس نے یہود اور منافقین  
کی کسی بات کا جواب دیا ہے تو اس میں تین چیزوں کا لحاظ لازمی طور پر رکھا ہے ،  
(۱) ایک یہ کہ کسی کا نام نہیں لیا (۲) دوسرے یہ کہ اس میں دینی پہلو کو ضرور نمایاں کیا گیا  
ہے ، اور (۳) تیسرے یہ کہ لب و لہجہ نہایت معتدل اور متین و سنجیدہ رہا ہے ، چنانچہ اس موقع  
پر بھی دیکھئے ، منافقین کی اس سخت بات کے جواب میں قرآن کا جواب کس درجہ ٹھنڈا ، متین  
مگر عبرت آموز ہے ، فرمایا گیا :

(باقی اگلے صفحہ پر)

# عہد نبوی کے غزوات و سرایا

اور

## ان کے مآخذ پر ایک نظر

(۱۳)

سعید احمد اکبر آبادی

یہود مالدار اور کاروباری لوگ تھے، اس لئے مسلمانوں کا بھی ان مسلمانوں کا اقتصادی بائیکاٹ سے لین دین تھا۔ عام خرید و فروخت کے علاوہ مسلمان یہود سے روپیہ قرض لیتے اور ان کے پاس اپنی امانتیں بھی رکھتے تھے، غزوہ بدر کے بعد انھوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور اسلام کی دشمنی میں جو اقدامات کئے ان میں ایک مسلمانوں کا اقتصادی اور معاشی مقاطعہ بھی تھا۔ اس کی صورت یہ تھی کہ یہود کے پاس مسلمانوں کی جو امانتیں رکھی تھیں یا ان کے ذمہ مسلمانوں کا جو قرض روپیہ تھا۔ یا یہ خود مسلمانوں کو جو روپیہ ادھار پر دیتے تھے، یہ سب انھوں نے ترک کر دیا۔ اور باہم عہد کیا کہ اب وہ آئندہ نہ مسلمانوں کا قرض ادا کریں گے اور نہ ان کی امانتیں واپس کریں گے۔ منافقین برادر گرگ شغال کے مصداق ان کے ہم مشرب و ہم مسلک تھے ہی ان کو بھی اس پر آمادہ کیا کہ وہ لوگوں میں مسلمانوں کے اقتصادی مقاطعہ کا پروگنڈا کریں۔ چنانچہ قرآن مجید میں ہے:

هَٰمَ الَّذِیْنَ یَقُولُوْنَ لَا تُنْفِقُوا عَلٰی مَنْ

یہی وہ لوگ ہیں جو کہتے ہیں کہ رسول اللہ کے ارد گرد



ہانتور اور یہود کے سرخیل و سرغنہ تین قبیلے ہی تھے، بنو نضیر، بنو قریظہ، اور بنو قینقاع، اول الذکر دونوں قبیلے مدینہ کے بیرونی حصہ میں آباد تھے اور ان کے بڑے بڑے اور محفوظ قلعے تھے جن کا ذکر قرآن مجید میں بھی ہے، لیکن بنو قینقاع کی پوزیشن ان دونوں سے مختلف تھی، یہ لوگ جن کی تعداد ۱۰۰۰۰ ایک ہزار کے لگ بھگ تھی وسط شہر میں رہتے تھے ان کے محلے مسلمانوں کے محلے سے ملے جلتے تھے اور بعض غلوں میں آبادی مشترک تھی ان کا خاص پیشہ صنعت و حرفت اور تجارت تھی چنانچہ مدینہ کے ایک بازار کا نام ہی ”سوق بنی قینقاع“ یعنی ”بنی قینقاع مارکیٹ“ تھا۔ اس بنا پر دوراندیشی اور مصلحت شناسی کا تقاضا تھا کہ سب سے پہلے اس قبیلہ کی طرف توجہ کی جائے۔

علاوہ ازیں یہ اس لئے بھی ضروری تھا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہود سے جو معاہدہ کیا تھا اس کو توڑنے اور اس کی خلاف ورزی کرنے میں پیش پیش تھے۔ چنانچہ مورخین کا بیان ہے :

وکان اول من نقض العهد بینه و  
بین رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
وغدا من یهود بنو قینقاع  
یہود کے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے  
درمیان جو معاہدہ تھا اس کو یہود میں سب سے  
پہلے جس نے توڑا اور غداری کی وہ بنو قینقاع  
ہیں۔

یہ ابن اسحق کا بیان ہے جس کو ابن ہشام اور طبری نے بھی نقل کیا ہے۔ ابن سعد نے اس پر مزید اضافہ یہ کیا ہے :

فلما كانت وقعة بدر اظهروا البغی والحسد  
ونبذوا العهد  
جب واقعہ بدر ہو چکا تو قینقاع نے بغاوت اور  
حسد کا اظہار کیا اور عہد پس پشت ڈال دیا

مفسرین اس آیت کا سبب نزول یہ بتاتے ہیں کہ یہود کا عربوں کے ساتھ لین دین تھا۔ جب عربوں میں اسلام پھیلنا شروع ہوا تو یہود نے آپس میں کہا کہ مسلمان عربوں کی جو رقمیں تم پر واجب الادا ہیں یا ان کی جو امانتیں تمہارے پاس رکھی ہوئی ہیں اب ان کو واپس نہ کرنا۔ کیونکہ اب ان لوگوں نے مسلمان ہو کر اپنا یہ حق کھودیا اور مزید برآں کہا کہ توراۃ میں بھی یہی ہے۔

اب تک آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم یہود کی سخت معاندانہ اور مخالفانہ سرگرمیوں کو اس توقع پر نظر انداز کرتے رہے تھے کہ شاید وہ راہ راست پر آجائیں۔ لیکن غزوہ بدر کے بعد مزید مسامحت اور چشم پوشی کرنا ممکن نہ تھا، کیونکہ غزوہ بدر میں عظیم الشان فتح نہ صرف عرب بلکہ پوری دنیا نے کفر و شرک کے لئے ایک عظیم چیلنج تھی، اس بنا پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو یقین تھا کہ غزوہ بدر آخری جنگ نہیں ہے، بلکہ اس کے بعد اور اس سے بھی بڑی اور سخت تر جنگوں سے سابقہ پڑے گا، اس حالت میں اگر اندرون مدینہ یہود اپنی باغیانہ سرگرمیوں کے ساتھ آزاد اور قائم رہے تو وہ مسلمانوں کو ناقابل تلافی نقصان پہنچا سکتے ہیں، اس لئے ضروری تھا کہ دوسری جنگوں کے شروع ہونے سے پہلے یہود کے معاملہ سے نمٹ لیا جائے۔

جیسا کہ پہلے بتایا جا چکا ہے، مدینہ اور اس کے گرد و نواح میں یہود کے بنو قینقاع چھوٹے بڑے متعدد قبائل آباد تھے، لیکن ان میں سب سے زیادہ بااثر،

(بقیہ صفحہ گزشتہ)

وَاللّٰهِ خَزَائِنُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ،  
وَلٰكِنَّ الْمُتَفِقِيْنَ لَا يَفْقَهُوْنَ ۝

حالانکہ آسمانوں میں اور زمین میں جو کچھ ہے وہ  
سب اللہ ہی کا تو ہے، پھر بھی منافق سمجھتے

نہیں ہیں۔

۱۔ تفسیر روح المعانی ج ۳ ص ۲۰۲ و تفسیر ابن جریر طبری و تفسیر قرطبی وغیرہ۔

پر چڑھائی کر دی۔

بنو قینقاع کو اپنی طاقت و قوت اور فن سپہ گری پر بڑا ناز تھا۔ لیکن اب لشکر اسلام کو حملہ آور دیکھا تو روبرو ہو کر لڑنے کی ہمت نہیں ہوئی اور قلعہ بند ہو کر بیٹھ گئے۔ لشکر اسلام نے ان کا محاصرہ کر لیا، محاصرہ کو دو ہفتے ہوئے تھے کہ عبداللہ بن ابی بن سلول جو رئیس <sup>نقین</sup> تھا اور چونکہ قبیلہ خزرج بنو قینقاع کا حلیف تھا اور عبداللہ بھی خزرجی تھا اس لئے اس نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے بنو قینقاع کے ساتھ حسن معاملہ کی سفارش کی لیکن آپ نے اس پر توجہ نہیں کی اور سنی ان سنی کر دی، عبداللہ نے ازراہ استرحام اب آپ کی زرہ کے گمربان میں ہاتھ ڈال کر اسی درخواست کا پھر اعادہ کیا۔ حضور نے فرمایا: ”ارسلنی“ تو مجھے چھوڑ دے، راوی کا بیان ہے کہ اس وقت حضور اس درجہ غضب ناک تھے کہ چہرہ پر سیاہ جھائیاں نظر آرہی تھیں، اسی غصہ کے عالم میں آپ نے دوبارہ فرمایا: ”بد بخت! پرے ہٹ!“ عبداللہ بن ابی نے جواب دیا ”خدا کی قسم! میں یہاں سے ہرگز نہیں ہٹوں گا جب تک آپ میری خاطر ان کی جان بخشی نہیں کر دیں گے!“ اس پر ارشاد ہوا: ”اچھا جا! تیری خاطر ان کی جان بخشی کی جاتی ہے“ اور اب آپ نے ان کو جلا وطن کرنے کا حکم دیا، عورتوں اور مردوں سب کو ملا کر ان کی تعداد ایک ہزار تھی، شام کے علاقہ میں ایک مقام اذرعات تھا۔ ہتھیاروں

۱۔ اس واقعہ سے اندازہ ہو سکتا ہے کہ اسلام میں عورتوں کے ناموس اور ان کی حرمت و عزت کا کس درجہ پاس اور محافظ ہے۔ چنانچہ سندھ پر محمد بن قاسم کی فوج کشی کا واقعہ بھی اسی طرح پیش آیا۔ مسلمانوں کا ایک قافلہ بحر ہند سے گزر رہا تھا کہ بحری ڈاکوؤں کے ایک گروہ نے اس پر حملہ کیا اور ایک عورت کو گرفتار کر لیا، عورت نے خلیفہ اسلام (ولید بن عبد الملک) کی دہائی دی جو خلیفہ تک پہنچ گئی خلیفہ نے سندھ کے حکمران راجہ داہر کو احتجاجی خط لکھا۔ جب اس کا جواب نہیں آیا تو محمد بن قاسم کی سرکردگی میں سندھ پر چڑھائی کر دی، پھر اس کا جو نتیجہ ہوا سب کو معلوم ہے۔

چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جب بدر سے واپس تشریف لائے تو بنو قینقاع آپ کے پاس آئے اور بولے : محمد ! تم نے اپنی قوم قریش کو میدانِ بدر میں شکست دے کر ان کی جو گت بنائی ہے تم اس پر مغرور نہ ہو جانا۔ کیونکہ انھیں لڑنا نہیں آتا ، ہاں البتہ ! خدا کی قسم ! اگر تم نے ہم سے جنگ کی تو تم کو معلوم ہو جائے گا کہ ہم کون لوگ ہیں۔ یہ روایت بھی ابن اسحق کی ہے جس کو ابن عبدالبر نے نقل کیا ہے ، لیکن عام روایت یہ ہے کہ آنے میں پہل بنو قینقاع نے نہیں کی تھی بلکہ غزوہ بدر کے بعد خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ان کی آبادی میں پہنچے ، ان سب کو جمع کیا اور فرمایا : ”اے بنو قینقاع ! تم نے دیکھ لیا کہ بدر میں قریش کا انجام کیا ہوا ! اب میں تم کو خبردار کرتا ہوں کہ تم اپنی سرگرمیوں سے باز آ جاؤ اور میری اطاعت قبول کر لو۔ ورنہ تمہارا انجام بھی وہی ہو گا جو قریش کا ہوا۔“ حضور کی اس تقریر کے جواب میں انھوں نے وہی بات کہی جو اوپر مذکور ہو چکی ہے۔ ہمارے نزدیک یہی روایت زیادہ صحیح اور قرین قیاس ہے۔

اسی اثنار میں ایک اور واقعہ پیش آ گیا جو اگرچہ معمولی ہے ، لیکن انگریزی کا ایک مقولہ ہے کہ دنیا میں جتنی بڑی بڑی جنگیں ہوئی ہیں ان کا آغاز ایک معمولی واقعہ سے ہوا ہے ، چنانچہ یہی واقعہ بنو قینقاع پر فوج کشی کا سبب ہوا۔ ہوا یہ کہ ایک مسلمان خاتون سوق بنی قینقاع گئے تھیں ، وہاں ایک یہودی زرگر کی دکان پر نقاب پوش بیٹھی تھیں۔ یہود نے ان کی چہرہ کشائی کرنی چاہی ، جب انھوں نے سختی کے ساتھ اس کی مقاومت کی تو زرگر نے ایسی ناشائستہ حرکت کی کہ عورت کا ستر کھل گیا ، عورت نے شور مچایا اور چینی تو مسلمان جمع ہو گئے ، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اس واقعہ کی اطلاع ہوئی تو آپ نے جنگ کا اعلان کیا اور بنو قینقاع

۱۵۰ الدہلا بن عبد البر ص ۱۵۰

۱۵۱ سیرت ابن ہشام ج ۳ ص ۵۰



کو تادیبوں نے اس ارشاد کا مطلب یہ لیا ہے کہ پیغمبر اسلام نے بنو قینقاع کو دھکی دی کہ اگر انھوں نے اسلام قبول نہیں کیا تو ان کا انجام وہی ہوگا جو قریش کا ہوا۔ اور اس سے ثابت ہوتا ہے کہ اسلام تلوار سے پھیلا ہے "عیسائی مشنریز کا خصوصاً اور عام معترضین کا عموماً یہ ایک مشہور اعتراض ہے، اس لئے ہم ذرا تفصیل سے اس پر گفتگو کریں گے۔

اس سلسلہ میں سب سے پہلے اس پر غور کرنا چاہئے کہ اس معاملہ کیا اس تلوار سے پھیلا ہے | میں قرآن میں حکم کیا ہے ؟ اس میں شک نہیں کہ قرآن سراپا

دعوتِ اسلام ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی غرضِ بعثت ہی دعوتِ اسلام ہے لیکن پورے قرآن میں کہیں ایک جگہ بھی نہ راحت و اشارۃ یہ نہیں کہا گیا کہ جو لوگ اسلام قبول نہیں کرتے ان کے خلاف اعلانِ جنگ کر دینا چاہئے۔ قرآن میں تفصیل کے ساتھ جنگ اور اس کے احکام کا تذکرہ اور اس سلسلہ میں ہدایات کا بیان ہے۔ لیکن جنگ کی بنیاد بجز اللہ اور اس کے رسول اور مسلمانوں کے ساتھ دشمنی، ایذا رسانی، غدر، خیانت اور شدید مخاصمانہ حرکات و اعمال کے کوئی اور چیز نہیں بتائی گئی، جہاں تک اسلام قبول نہ کرنے کا تعلق ہے تو ایک دو مرتبہ نہیں بار بار آنحضرت کو حکم دیا گیا ہے کہ اگر لوگ آپ کی دعوت قبول نہ کریں تو آپ ان کا معاملہ خدا پر چھوڑ دیجئے اور آپ صبر کیجئے۔ ایک جگہ فرمایا گیا:

فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقُلْ حَسْبِيَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَهُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ

اگر لوگ آپ کی بات نہ مانیں تو آپ کہہ دیجئے کہ اللہ میرے لئے کافی ہے، اس کے سوا کوئی معبود نہیں، میں نے اس پر بھروسہ کیا ہے اور وہ عرشِ عظیم کا مالک ہے۔

۱۳ اس موضوع پر مضمون کی کسی ابتدائی قسط میں بھی گفتگو ہو چکی ہے، مگر بہت مختصر!



کے سوا سب چیزیں لے جانے کی اجازت تھی، یہ لوگ وہاں جا کر آباد ہو گئے۔ غور کرنا چاہئے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم، مسلمانوں اور اسلام کے اس قدر شدید دشمن اور فتنہ پرور! اور پھر مال و متاع کے ساتھ اس طرح سلامتی کے ساتھ جلا وطن کئے جاتے ہیں کہ ان کے نکیر بھی نہیں پھوٹتی اور کسی ایک فرد کا بھی جانی نقصان نہیں ہوتا! کیا دنیا میں کسی ایک حکومت نے بھی اپنے باغیوں اور غداروں کے ساتھ حسن سلوک کا ایسا معاملہ کیا ہے؟ طبری میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی نگرانی اور تکمیل کے لئے ایک افسر بھی مقرر کر دیا تھا جن کا نام عبادة بن صامت تھا، یہ واقعہ غزوہ بدر کے کچھ ہی دنوں بعد یعنی ماہ شوال ۲ء میں پیش آیا۔ قرآن کی آیت ذیل اسی واقعہ سے متعلق ہے:

وَمَا تَخَافُ مِنْ قَوْمٍ خِيَانَةٍ فَاَنْبِذْ  
إِلَيْهِمْ عَلَى سَوَآءٍ ط إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ  
الْخَائِنِينَ

اگر آپ کو کسی قوم کی طرف سے خیانت کا اندیشہ ہو تو ایسے کوتیسارے قانون کے مطابق یہ خیانت انہیں کئے دے، اریئے، اور اللہ خیانت کرنے والوں کو پسند نہیں کرتا۔

(الانفال)

بنو قینقاع کا قصہ تو ختم ہو گیا، لیکن اس سلسلہ میں ایک لفظ کے معنی تحقیق طلب ایک تحقیق ہیں۔ تاریخ و سیر کی بعض کتابوں میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جب بنو قینقاع کے پاس گئے تو آپ نے فرمایا:

يَا مَعْشَرَ يَهُودَ، احْذَرُوا مِنْ الدِّشِ  
مِثْلَ مَا نَزَلَ بِقُرَيْشٍ مِنَ النِّقْمَةِ  
وَاسْلَمُوا، فَاَنْكُمْ قَدْ عَرَفْتُمْ اَنِّي نَبِيٌّ  
مُرْسَلٌ، تَجِدُونِ ذَالِكَ فِي كِتَابِكُمْ  
وَعَهْدِ اللَّهِ اِلَيْكُمْ

اے یہود کے ایک گروہ! قریش پر (غزوہ بدر میں) جو افتاد پڑی ہے تم اللہ سے ڈرو کہ کہیں تم پر بھی نہ آپڑے، اور تم اطاعت قبول کرو، تم اچھی طرح جانتے ہو کہ میں خدا کا بھیجا ہوا پیغمبر ہوں۔ یہ بات اور اللہ نے تم سے جو عہد لیا ہے یہ سب تم اپنی کتاب میں پاتے ہو۔

(سیرت ابن ہشلم ج ۳ ص ۵۰)

اچھا اگر ”اسلموا“ کے معنی یہ نہیں تو پھر کیا ہیں ؟ اس سلسلہ میں پہلی بات تو یہ  
اسلموا کے معنی | ذہن نشین رہنی چاہئے کہ قرآن مجید میں جہاں کہیں اسلام قبول کرنے کی  
 دعوت دی گئی ہے وہاں ہمیشہ آمَنُوا ”تم ایمان لاؤ“ فرمایا گیا ہے، کوئی ایک موقع بھی  
 ایسا نہیں ہے کہ ”اسلموا“ بصیغہ امر ”اسلام قبول کرلو“ کے معنی میں بولا گیا ہو۔ اور صرف  
 اسی قدر نہیں بلکہ قرآن سے ثابت ہے کہ ایمان اور اسلام میں عام خاص کی نسبت ہے، ایمان  
 خاص اور اسلام عام ! اس بنا پر جہاں کہیں ایمان ہوگا اسلام ضرور ہوگا۔ لیکن اسلام کے  
 ساتھ ایمان کا ہونا ضروری نہیں ہے، چنانچہ قرآن مجید میں ہے :

قَالَتِ الْأَعْرَابُ آمَنَّا بِكَ لَمْ تُؤْمِنُوا  
 وَلكِنْ قُولُوا : أَسْلَمْنَا ، وَلَمَّا يَدْخُلِ  
 الْإِيمَانُ فِي قُلُوبِكُمْ ط  
 (الحجرات)

دیہاتی عرب کہتے ہیں : ”ہم ایمان لائے ہیں“ اے  
 پیغمبر ! آپ ان سے کہتے تھے کہ تم ایمان نہیں لائے  
 ہو ”ہاں البتہ یوں کہو کہ ہم مسلمان ہو گئے ہیں“ اور  
 ایمان کا تو اب تک تمہارے دلوں میں گزر بھی

نہیں ہوا۔

قرآن کی اس آیت سے ایمان اور اسلام میں جو فرق ہے اس کی تائید صحیح مسلم کی اس  
 روایت سے بھی ہوتی ہے جس میں اس کا ذکر ہے کہ ایک اعرابی خدمت نبوی میں حاضر ہوا اور  
 اس نے آپ سے اسلام اور ایمان اور احسان کی حقیقت الگ الگ دریافت کی، پس جب ایمان  
 اور اسلام دونوں لفظ ہم معنی نہیں اور اسلام کا اقرار کر لینے سے مومن ہو جانا لازم نہیں آتا  
 جو عین مطلوب و مقصود شریعت ہے تو پھر ظاہر ہے طلب ایمان کے موقع پر قرآن ”اسلموا“ کا  
 لفظ کیونکر بول سکتا تھا۔

صیغہ امر اور صیغہ ماضی یا صیغہ اسم فاعل کے ساتھ قرآن مجید میں اسلام سے مشتق ہو کر  
 جو لفظ آئے ہیں اطاعت اور فرماں برداری کے معنی میں آئے ہیں۔ مثلاً اِذْ قَالَ لَہٗ رَبُّہٗ :  
 اَسْلِمْ قَالَ : اَسْلَمْتُ لِرَبِّ الْعَالَمِیْنَ (البقرہ) جب اس کے پروردگار نے اس سے کہا :

ایک مقام پر فرمایا گیا :

إِنَّا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ لِلنَّاسِ بِالْحَقِّ ، فَمَنِ اهْتَدَىٰ فَلِنَفْسِهِ ، وَمَنْ ضَلَّ فَإِنَّمَا يَضِلُّ عَلَيْهِمَا ، وَمَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِوَكِيلٍ ۝

(النمر)

ہم نے سچائی کے ساتھ لوگوں کے فائدہ کے لئے آپ پر قرآن اتارا ہے ، تو اب جو کوئی ہدایت یافتہ ہوگا تو اپنے لئے ہوگا۔ اور جو گمراہ ہوگا وہ اپنے لئے ہوگا۔ اور اے پیغمبر! آپ ان لوگوں کے ٹھیکہ دار تو نہیں ہیں۔

ایک جگہ ارشاد ہوا :

فَاَصْفَحْ عَنْهُمْ ، وَقُلْ سَلَامٌ ط فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ ۝

(الزمر)

راگریہ لوگ ایمان نہ لائیں (تو آپ ان سے درگزر فرمائیں اور کہیں ”سلام“ یہ عنقریب جان جائیں گے۔

ایک اور مقام پر فرمایا گیا :

فَإِنْ أَعِزُّوْا فَمَا أَرْسَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ حَفِيظًا ۝ إِنْ عَلَيْكَ إِلَّا الْبَلَاغُ ط (الشوریٰ)

راگریہ لوگ روگردانی کریں تو ہم نے آپ کو ان کا نگراں تو بنا کر نہیں بھیجا ہے آپ کا فرض تو بس پہنچانا ہے۔

بہر حال یہ اور اسی جیسی اور متعدد آیات سے یہ بالکل صاف ظاہر اور ثابت ہے کہ اسلام قبول نہ کرنے پر نہ صرف یہ کہ جنگ کرنے کا حکم نہیں ہے۔ بلکہ ایسے مواقع پر حکم یہ ہے کہ آپ صبر کریں ، چشم پوشی اور درگزر سے کام لیں بلکہ یہاں تک حکم دیا گیا کہ اس پر آپ غصہ کا بھی اظہار نہ کریں اور منکرین سے سخت اور درشت لب و لہجہ سے بات بھی نہ کریں، ”وَقُلْ سَلَامٌ“

پس جب حکم یہ ہے تو بنو قینقاع کے ساتھ گفتگو کرتے وقت آپ کے لئے یہ کہنا کیونکر ممکن ہو سکتا ہے کہ ”تم اسلام قبول کر لو، ورنہ قریش کا جو حشر ہوا وہی تمہارا بھی ہوگا۔“

دودھ شریک بھائی تھے انھوں نے اس کا خطرہ کو انجام دینے کی پیش کش کی اور حضورؐ نے اسے قبول فرمالیا۔ محمد بن مسلمہ نے اپنے ساتھ تین آدمیوں کو اور شریک کیا جن میں ایک ابونانہ بھی تھے جو محمد بن مسلمہ کی طرح قبیلہ عبدالاشہل سے تعلق رکھتے اور کعب بن اشرف کے دودھ شریک بھائی بھی تھے۔ محمد بن مسلمہ جب روانہ ہونے لگے تو عرض کیا: حضورؐ! اس کام سے عہدہ برآ ہونے میں کچھ جتن بھی کرنا ہوگا! ارشاد گرامی ہوا: ”تمہیں اجازت ہے“ چنانچہ یہ رات کے وقت جبکہ چاندنی چٹکی ہوئی تھی کعب بن اشرف کی گڑھی پہنچے، کعب اپنی نئی دھن کے ساتھ دارِ عیش دے رہا تھا۔ اسے آواز دے کر باہر بلایا۔ کچھ دور اسے ساتھ لے کر چلے، تقریب ملاقات یہ بتائی کہ مدینہ میں نئی سیاسی صورت حال کے باعث اناج کا بڑا کال ہو گیا ہے، اور اس کی وجہ سے سخت دشواریوں کا سامنا کرنا پڑ رہا ہے، اس لئے وہ غلہ کی امداد لینے آئے ہیں۔ کعب اسلحہ کے گروہ رکھنے کے بدلہ میں اس پر راضی ہو گیا، اس گفت و شنید میں کعب ان لوگوں کے ساتھ مکان سے ذرا فاصلہ پر رہا۔ اسی اثنا میں محمد بن مسلمہ اور ان کے ساتھیوں نے موقع پا کر اس کا کام تمام کر دیا اور جھٹ آ بارگاہ نبویؐ میں اس کی اطلاع کی۔ ان لوگوں نے جس جی داری اور ہمت و جرأت کا مظاہرہ کیا تھا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو اس کی داد دی، اس واقعہ نے یہودیوں میں دہشت پھیلا دی، اب ان میں سے ہر شخص کو اپنا انجام نظر آ رہا تھا اور لرزہ بر اندام تھا۔ یہ واقعہ ۴ ربيع الاول ۳ھ کو پیش آیا۔

کعب بن اشرف ایک رومانی شخصیت کا انسان تھا اس لئے بعض مورخین سیرت نے

---

۱۔ سیرت ابن ہشام جلد ۳ ص ۵۴-۶۰ یہ واقعہ صحیح بخاری میں مغازی کے تحت مفصل طور پر مذکور ہے، اور صحیح مسلم، سنن ابی داؤد۔ مسند امام احمد بن حنبل میں بھی اس کا تذکرہ ہے، کتب حدیث کے علاوہ تاریخ و سیر اور شعر و ادب کی کتابوں میں بھی کعب بن اشرف اور اس کے اشعار کا ذکر موجود ہے۔



کہ تو اطاعت قبول کر تو اس نے کہا: میں نے رب العلیین کی اطاعت قبول کی، وخن لہ مسلمون (البقرہ) ہم اسی کی اطاعت کرنے والے ہیں ”فلما اسلما“ جب دونوں حضرت ابراہیم اور عزرت اسماعیل اطاعت بجالائے وغیرہ وغیرہ! لیکن اس کا مطلب یہ نہیں ہے کہ احادیث میں بھی ”اسلموا“ بصیغہ امر ”اسلام قبول کرو“ کے معنی میں کہیں مستعمل نہیں ہوا ہے، نہیں! ہوا ہے اور ضرور ہوا ہے، البتہ ”اطاعت قبول کرو“ کے معنی میں بھی اس کا استعمال عام رہا ہے، اس بنا پر معنی کا تعین سیاق و سباق اور قرینہ کی روشنی میں ہوگا۔ اب بنو قینقاع سے گفتگو کا ماحول دیکھئے تو صاف معلوم ہوگا کہ حضورؐ نے یہاں ”اسلموا“ کا لفظ ”اطاعت کرو“ کے معنی میں استعمال کیا ہے نہ کہ مذہب اسلام کو اختیار کر لینے کے معنی میں، اس بنا پر اب آپ کے پورے ارشاد کا مطلب یہ ہوا: کہ تم لوگ نقص عہد کر کے جو غدر اور خیانت کے اعمال و افعال کا ارتکاب کر رہے ہو تو میں تم کو متنبہ کرتا ہوں کہ ان سے باز آ جاؤ اور میری اطاعت قبول کر لو۔ (یعنی پر امن شہریوں کی طرح رہو) اور اگر تم نے ایسا نہیں کیا تو قریش کا انجام تمہارے سامنے ہی ہے، اس سے تم کو سبق لینا چاہئے، پھر کلام میں مزید قوت پیدا کرنے کے لئے فرمایا: تم یہ نہ سمجھنا کہ قریش پر میری فتح صرف بخت و اتفاق کا نتیجہ ہے، نہیں ایسا نہیں ہے بلکہ یہ اس لئے ہے کہ میں نبی مرسل ہوں اور خود تمہاری کتاب تو ساراۃ میں مذکور ہوں۔

بنو قینقاع سے مطمئن ہونے کے بعد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کعب بن اشرف کا قتل اشخاص و افراد کی طرف توجہ کی جو شخصی طور پر قبیلہ قبیلہ میں اسلام اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے خلاف سخت پردہ گنڈا کر رہے اور حضور کی طرف سے تنبیہ کے باوجود اپنی حرکات سے باز نہیں آ رہے تھے، اور آخر آپ نے ان افراد کو واجب القتل قرار دیا۔ ان لوگوں میں سب سے ممتاز اور نمایاں کعب بن اشرف تھا۔ جس کا مختصر حال ابھی گزر چکا ہے، چونکہ یہ اپنے قبیلہ میں بڑا بار سوخ و اثر تھا اس لئے اس کا قتل کر دینا آسان نہیں تھا، محمد بن مسلمہ جو قبیلہ عبدالاشہل کی شاخ حارثہ سے تعلق رکھتے اور کعب بن اشرف کے



# حدیث کا درایتی معیار

## (داخلی فہم حدیث)

(۴)

مولانا محمد تقی امینی صاحب ناظم دینیات علی گڑھ مسلم یونیورسٹی

چند وہ قوتیں جن سے نیکی و بدی | ذیل میں چند ان قوتوں کی کسی قدر تشریح کی جاتی ہے جن سے  
کے تار کا اصل تعلق ہے | نیکی و بدی کے تار کا اصل تعلق ہے اور جن کا اثر دوسری قوتوں  
پر پڑتا ہے۔ وہ یہ ہیں :

(۱) روح

رس عقل

(۳) قلب اور

(۴) نفس

ان قوتوں کی تشریح میں کافی بحثیں ہیں یہاں صرف اس قدر جان لینا کافی ہے کہ ہر قوت  
کی تکوین میں کئی کیفی فرق کے ساتھ نورانی (انسانی) و مادی دونوں بنیادیں موجود ہیں جن سے  
نیکی و بدی کے تار کا تعلق ہے۔ جدید ماہرین نفسیات و عضویات چونکہ مادی بنیاد ہی سے  
بحث کرتے ہیں نورانی تک ان کی رسائی نہیں ہو سکی اس لئے مادی ثبوت کی ضرورت نہیں

اُس کے حالات اور اُس کے قتل کا واقعہ لکھنے میں افسانہ طرازی سے کام لیا ہے اور محمد بن مسلمہ نے اپنے مشن پر روانہ ہونے سے پہلے حضورؐ سے جتن "کمرنے کی جوا اجازت لی تھی اس کی عجیب و غریب تشریح کی ہے، ہم یہاں اس کو نقل کرنا بھی پسند نہیں کرتے، البتہ یہ گزارش کرنا ضروری ہے کہ کعب بن اشرف کے قتل کا جو واقعہ ہم نے لکھا ہے، بعینہ یہی واقعہ پروفیسر واٹ ٹنگری نے لکھا ہے (محمدان مدینہ ص ۲۱۰) اس سے ان مسلمان مورخین کو عبرت ہونی چاہئے جو معروضیت کے شوق میں ان روایتوں کے نقل کرنے میں بھی تامل نہیں کرتے جن سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی شخصیت پر حرف آتا ہو، اگرچہ یہ روایات روایت اور درایت کے اعتبار سے کیسی ہی مجروح اور ناقابل اعتماد ہوں۔

## فہم قرآن

مؤلفہ: مولانا سعید احمد اکبر آبادی ایم اے

قرآن مجید کے آسان ہونے کے کیا معنی ہیں؟ اور قرآن پاک کا صحیح منشاء معلوم کرنے کے لئے شارع علیہ السلام کے اقوال و افعال کو معلوم کرنا کیوں ضروری ہے؟ احادیث کی تدوین کس طرح ہوئی؟ کثرت سے روایت کرنے والے صحابہ مثلاً حضرت ابوہریرہؓ اور حضرت ابن عباسؓ کے سوانح حیات اور محدثین کرام کی بے ثبات خدمات علم و مذہب کو بھی فکر انگیز پیرایہ میں بیان کیا گیا ہے۔

صفحات ۲۰۰ قیمت مجلد

ندوة المصنفین، اردو بازار، جامع مسجد دہلی

ایسا معلوم ہوتا ہے کہ روحوں کو مختلف گروپ (جس طرح مثلاً رُوح کی مختلف گروپ میں تقسیم | خون کے گروپس ہوتے ہیں اور وہی خون دوسرے کے موافق

آتا ہے جس کی گروپس میں موافقت ہوتی ہے) میں تقسیم کر کے ان کے درمیان ایک مناسبت قائم کر دی گئی ہے۔ نورانی رُوح کے جس گروپ کو مادی کے جس گروپ کے ساتھ مناسبت ہوتی وہ اس کے ساتھ مانوس ہو کر مل جاتی اور جس کے درمیان یہ مناسبت نہیں ہوتی وہ اس کے ساتھ نہیں ملتی بلکہ دوسرا گروپ تلاش کرتی ہے۔ ”تعارف و تناکر“ کی یہ تشریح ایک ہی شخص کی نورانی و مادی رُوح سے تعلق رکھتی ہے یعنی جن مختلف رُوحوں کے درمیان مناسبت ہوتی ان میں باہمی انسیت و محبت کا رشتہ قائم ہوتا اور جن میں یہ مناسبت نہیں ہوتی ان میں یہ رشتہ قائم نہیں ہوتا۔

اہل علم کے چند اقوال | ابوالبقارؒ کہتے ہیں :

ان الروح هو الجوهر العلوی الذی  
قيل فی شأنہ قل الروح من امر  
ساجی یعنی انہ موجود بالامر<sup>۱</sup>  
روح وہ جوہر علوی ہے جس کی شان میں ”قل  
الروح من امر ربی“ کہا گیا یعنی وہ امر سے  
موجود ہے۔

پھر اس کے بعد ہے :

فبالامر توجد الارواح وبالخلق  
توجد الاجسام المادیة<sup>۲</sup>  
امام غزالیؒ نے یہ تعریف کی ہے :

هو اللطيفة العالمة المدركة من  
الانسان<sup>۳</sup>  
روح وہ لطیفہ (باطنی قوت و استعداد) ہے جو  
علم و ادراک کی صفت کے ساتھ متصف ہے۔

۱۔ ابوالبقار حسین بن علیؒ کلیات الی البقار فصل الرار۔

۲۔ الغزالی احیاء علوم الدین جزر ثالث اللفظ الثانی۔

ہے البتہ ہر ایک میں نورانی بنیاد کا ثبوت پیش کیا جاتا ہے۔

روح میں نورانی بنیاد کی آمیزش (۱) روح سے مراد وہ قوت ہے جس کے ذریعہ حیات انسا قائم ہے قرآن حکیم میں روح کے متعلق ایک سوال و جواب

اس طرح مذکور ہے :

وَلَيْسَ لَكَ مِنَ الرُّوحِ قُلُّ الرُّوحِ  
مِنْ أَمْرِ رَبِّي وَمَا أُوتِيتُمْ مِنَ الْعِلْمِ  
إِلَّا قَلِيلًا  
لوگ آپ سے ”روح“ کے بارے میں سوال کرتے ہیں ؟ آپ کہتے ہیں کہ روح میرے رب کے ”امر“ سے ہے اور تم بہت تھوڑا علم دے گئے ہو

یعنی روح انسانی میں ایک نورانی حقیقت کی آمیزش ہے جس کی تعبیر ”امر رب“ سے کی گئی اور جس کے ادراک کے لئے تمہارا سرمایہ علم ناکافی ہے۔ اس صورت میں لفظ ”من“ کو تبعیضیہ ماننا پڑے گا لیکن اس سے معنی و مفہوم میں کوئی خرابی نہ ہوگی۔ روح المعانی میں ہے۔  
مِنْ أَمْرِ رَبِّي كَلِمَةٌ مِنْ تَبْعِيضِيَّةٍ وَقِيلَ  
”مِنْ أَمْرِ رَبِّي“ میں کلمہ ”مِنْ تَبْعِيضِيَّةٍ“ ہے اور بعضوں نے بیان کیا ہے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے روح کی اس تعبیر سے معنویت حاصل کر کے فرمایا:

الاسواح جنود مجنّدة فما تعارف  
منها ائتلف وما تناكر منها اختلف  
روحوں کی ایک مرتب فوج ہے ان میں جو باہمی مناسبت رکھتی ہیں وہ مل جاتی ہیں اور جن میں یہ مناسبت نہیں ہوتی وہ الگ ہو جاتی ہیں۔

۱۰ بنی اسرائیل ع

۱۱ سید محمد آقوی۔ روح المعانی ج ۱۵ بنی اسرائیل ع ۱۰

۱۲ بخاری و مسلم و مشکوٰۃ باب المحب فی اللہ و من اللہ الفصل الاول

شیخ محمد علی التھانوی نے یہ قول نقل کیا ہے :

روح الانسانی السماوی من عالم الامر      روح انسانی سماوی عالم امر سے ہے یعنی پیمائش  
ی لایدخل تحت المساحة والمقدار      مقدار کے تحت نہیں آتی روح حیوانی بشری  
والروح الحيوانی البشري من عالم      عالم خلق سے ہے یعنی وہ پیمائش و مقدار کے  
الخلق ای یدخل تحت المساحة      تحت آتی ہے۔  
والمقدار<sup>۱</sup>

(۲) عقل سے مراد وہ قوۃ ہے جس کے ذریعہ انسان ان چیزوں  
عقل میں نورانی بنیاد کی آمیزش کا ادراک کرتا ہے جن کا حواس کے ذریعہ نہیں کر سکتا اس  
میں نورانی بنیاد کا ثبوت قرآن حکیم کی اس آیت میں ہے :

وَإِذْ أَخَذْنَا مِنْكَ مِنْ بَنِي آدَمَ مِنْ  
ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَأَشْهَدَهُمْ  
عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ  
لَمَقَالُوا بَلَىٰ<sup>۲</sup>

اور جب آپ کے رب نے اولاد آدم کی پشت  
سے ان کی اولاد نکالی اور ان سے انھیں کے  
متعلق اقرار لیا کہ کیا میں تمہارا رب نہیں ہوں  
سب نے کہا بیشک آپ ہمارے رب ہیں۔

حضرت ابی بن کعبؓ سے آیت کی یہ وضاحت مروی ہے :

جمعهم فجعلهم اسن واجاثهم صورهم      اللہ نے ان کو جمع کیا جوڑے جوڑے بنائے ان  
فاستنطقهم فتكلموا ثم اخذ عليهم  
العهد والميثاق<sup>۳</sup>

پہچان لیا

<sup>۱</sup> شیخ محمد علی بن علی التھانوی - کشاف اصطلاحات الفنون

<sup>۲</sup> الاعراف ۲۲۶

<sup>۳</sup> مشکوٰۃ کتاب الایمان بالقدر الفصل الثالث



ہو جو ہر دلیس بحر من<sup>۱</sup>

وہ جو ہر ہے عرض نہیں ہے۔

یہ جو ہر ایسا ہے جو مادہ و کیفیت سے خالی ہے جہت و مکان سے پاک ہے اشیاء کے علم کی اس کو قوت ہے ذات الہی کی صفات کے ساتھ مستغنی ہے اس کا تصرف عالم اصغر (جسم) میں ایسا ہی ہے جیسا کہ ذات الہی کا تصرف عالم اکبر میں ہے۔

شاہ ولی اللہ نے یہ تعبیر کی ہے :

وہی کوۃ من عالم القدس<sup>۲</sup>

وہ روح (نورانی) عالم قدس (ماورائے

مادہ) کی جانب ایک طاقت (دریچہ) ہے

روح کی نورانی و مادی بنیاد ہی کی بنا پر اہل علم و کشف سے اس کی دو قسمیں

روح کے دو حصے

یا دو حصے منقول ہیں مثلاً امام غزالی کی تقسیم یہ ہے :

(۱) روح حیوانی کا تعلق عالم سفلی سے ہے جو بخار کی لطافت سے مرکب ہے

(۲) دوسری روح جس کو ہم نے روح انسانی کہا ہے اس کا تعلق عالم علوی اور ملائکہ

کے جواہر سے ہے۔

عمر بن محمد شہاب الدین سہروردی نے اس طرح تقسیم کی ہے :

(۱) روح انسانی جو علوی اور آسمانی ہے اس کا تعلق امر خداوندی سے ہے اور (۲) جو روح حیوانی

اور بشری ہے اس کا تعلق عالم تخلیق سے ہے تاہم روح حیوانی علوی روح کا مقام و منزل ہے۔

<sup>۱</sup> الغزالی المصنوع الصغير فصل قيل له الخ من ۹

<sup>۲</sup> الغزالی حل مسائل غامضه ص ۳۶ تا ۳۷

<sup>۳</sup> ولی اللہ - حجتہ اللہ البالغہ ج ۱ باب حقیقۃ الروح

<sup>۴</sup> الغزالی - کیمیائے سعادت فصل در بیان آنکہ روح حیوانی ازین عالم سفلی است

<sup>۵</sup> عمر بن شہاب الدین سہروردی - عوارف المعارف باب ۵۶ معرفت روح و نفس

(مادیات) کی طرف مائل ہے اور دوسرا تجرد و

والجواہر ووجه تسمیل الی التجرد

صرافتہ (نورانیات) کی طرف مائل ہے۔

والصرافۃ لہ

عقل سے متعلق چند امام غزالی نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف منسوب کئی حدیثیں نقل  
حدیثوں کی وضاحت کی ہیں جن میں تقویٰ، طہارت اور عبادت وغیرہ کی زیادتی کو عقل کی زیادتی  
کا نتیجہ قرار دیا گیا ہے۔ یہ حدیثیں بالعموم سند کے لحاظ سے ضعیف ہیں لیکن عقل کی مذکورہ تقسیم  
کے بعد بڑی حد تک ان کا ضعف دور ہو جاتا ہے جیسا کہ درج ذیل حدیث سے اس کی تائید

ہوتی ہے :

قالت قلت یا رسول اللہ بم تتفاضل  
الناس فی الدنیا قال بالعقل - قلت و  
فی الاخرۃ قال بالعقل قلت الیس  
انما یجزون باعمالہم فقال صلی اللہ  
علیہ وسلم یا عائشۃ وهل عملوا  
الا بقدر ما اعطاہم عزوجل  
من العقل فبقدر ما اعطوا من  
العقل کانت اعمالہم وبقدر  
ما عملوا یجزون

حضرت عائشہ کہتی ہیں کہ میں نے عرض کیا اے اللہ  
کے رسولؐ کس وجہ سے دنیا میں لوگ فضیلت  
پاتے ہیں فرمایا عقل سے۔ میں نے کہا کہ آخرت  
میں کس وجہ سے فضیلت پاتے ہیں۔ فرمایا عقل  
سے۔ پھر میں نے کہا کہ کیا لوگ اپنے اعمال کا  
بدلہ نہیں دئے جاتے ہیں۔ آپؐ نے فرمایا کہ  
اے عائشہ لوگ اسی قدر عمل کرتے ہیں جس قدر  
اللہ نے ان کو عقل دی۔ جس قدر وہ عقل دئے  
گئے اسی قدر ان کے اعمال ہیں اور جس قدر  
اعمال ہیں اسی قدر بدلہ دئے جائیں گے۔

دنیا و آخرت میں عقل کی بناء پر فضیلت دراصل اس کی نورانی و مادی بنیاد کا نتیجہ ہے

۱۔ ولی اللہ حجۃ اللہ البالغہ ج المقامات والاحوال

۲۔ الغزالی۔ احیاء علوم الدین ج ۱۔ الباب السابع بیان شرف العقل

محدثین نے "فاسطنطقہم" کی یہ تشریح کی ہے :

خلق فیہم العقل و طلب منہم ان ین عقل پیدا کی اور ان سے گویائی طلب  
النطق<sup>۱</sup> کی۔

عقل کی یہ تعریف بھی منقول ہے جس سے نورانی بنیاد کی تائید ہوتی ہے :

العقل جوہر مضمینی خلقتہ اللہ عقل ایک روشن کرنے والا جو ہر ہے جس کو  
فی الدماغ وجعل نورہ فی القلب اللہ نے دماغ میں پیدا کیا اور اس کا نور قلب میں  
بنایا۔

نورانی بنیاد ہی کی بنا پر راغب اصفہانی نے عقل کا اشرف ترین ثمرہ  
عقل کا اشرف ترین ثمرہ | اللہ کی معرفت قرار دی

من اشرف ثمرۃ العقل معرفة اللہ عقل کا اشرف ثمرہ اللہ کی معرفت اس کی حسن  
وحسن طاعته و الکف عن معصیتہ طاعت اور اس کی معصیت سے رکنا ہے۔

عقل کے دو حصے | اور اسی بنا پر عقل کی دو قسمیں یا دو حصے منقول ہیں :

(۱) ایک عقل وہ ہے جس کے ذریعہ دنیا کے کاموں پر غور ہوتا

(۲) دوسری عقل وہ ہے جس کے ذریعہ آخرت کے کاموں پر غور ہوتا ہے۔

شاہ ولی اللہ کہتے ہیں :

العقل له وجهان وجد میل الی البدن عقل کے دو رخ ہیں ایک بدن و اعضاء

۱۔ مرتبہ حاشیہ مشکوٰۃ - کتاب الایمان بالقدر الفصل الثالث

۲۔ شیخ محمد علی النہانی کشف اصطلاحات الفنون

۳۔ راغب اصفہانی الذریعہ الی مکارم الشریعۃ -

۴۔ عمر بن محمد شہاب الدین سہروردی عوارف المعارف باب ۵۶ معرفت روح و نفس

فی الصدر وان افتاک الناس<sup>۱</sup> | قلب میں نیکی و بدی |  
 ہو اگرچہ تجھ کو لوگ فتویٰ دیں۔ | دونوں کی صلاحیتیں :  
 قلب میں دونوں بنیادوں کی موجودگی ہی کی بنا پر امام غزالیؒ نے

والقلب باصل الفطرة صالح لقبول  
 آثار الملك ولقبول آثار الشيطان  
 صلاحاً متساوياً ليس يترجح أحدهما  
 علی الآخر<sup>۲</sup>

قلب اصل فطرت کے لحاظ سے فرشتے اور شیطان  
 دونوں کے آثار قبول کرنے کی برابر صلاحیت رکھتا  
 ان میں کسی کو دوسرے پر ترجیح نہیں ہے۔

شاہ ولی اللہؒ کہتے ہیں :  
 ان القلب له وجهان وجه ميميل  
 الى البدن والجوارح ووجه ميميل  
 الى التجرد والصرافة<sup>۳</sup>

قلب کے دو رخ ہیں ایک بدن اور اعضاء کی  
 طرف مائل ہے اور دوسرا تجرّد و صرافتہ (نورانیات)  
 کی طرف مائل ہے۔

”قلب“ علم و ادراک کا ذریعہ بھی ہے جس سے نورانی بنیاد کا ثبوت  
 علم و ادراک کا ذریعہ | ملتا ہے۔ قرآن حکیم میں ہے :

لَهُمْ قُلُوبٌ لَا يَفْقَهُونَ بِهَا<sup>۴</sup>  
 أَمْ عَلَى قُلُوبٍ أَقْفَالُهَا<sup>۵</sup>  
 فَطَبَعَ عَلَى قُلُوبِهِمْ نَهْمٌ لَا يَفْقَهُونَ<sup>۶</sup>

ان کے پاس دل ہیں جو سمجھتے نہیں۔  
 کیا ان کے دلوں پر تالے پڑے ہوئے ہیں  
 ان کے دلوں پر اللہ نے مہر لگا دی ہے کہ وہ نہیں سمجھتے۔

۱ امام احمد۔ مسند احمد ج ۴ من حدیث ابی ثعلبۃ الخثنی  
 ۲ الغزالی۔ احیاء علوم الدین ج ۳ بیان تسلط الشیطن علی القلب بالوساوس  
 ۳ ولی اللہ۔ حجة اللہ البالغة ج ۲ المقامات والاحوال  
 ۴ الاعراف ۲۲ ع  
 ۵ محمد ع ۳  
 ۶ منافقون ع ۱

اور اسی کے لحاظ سے دنیوی و اخروی اعمال صادر ہوتے ہیں جن پر بدلہ دیا جاتا ہے۔

قلب میں نورانی (۳) قلب سے مراد وہ قوت ہے جس سے اچھی بری صفات متعلق ہیں اس بنیاد کی آمیزش میں نورانی بنیاد کا ثبوت یہ ہے:

واعلموا ان الله يحول بين المرء وقلبه  
اور یقین رکھو کہ اللہ آدمی اور اس کے قلب کے درمیان حائل ہے۔

دوسری جگہ ہے:

إِنَّ فِي ذَلِكَ لَذِكْرَىٰ لِمَن كَانَ لَهُ قَلْبٌ  
بیشک اس میں اس شخص کے لئے نصیحت ہے جس کے اندر دل ہے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نورانی بنیاد ہی کی بنا پر قلبی فیصلہ کو قابل اعتماد ٹھہرایا مثلاً آپ نے فرمایا:

البر ما سكنت اليه النفس واطمأن اليه القلب والاشم ما لم تسكن اليه النفس ولم يطمئن اليه القلب وان افتاك المفتون  
نیکی وہ ہے جس سے نفس کو سکون اور قلب کو اطمینان ہو اور برائی وہ ہے جس سے نفس کو سکون اور قلب کو اطمینان نہ ہو اگرچہ مفتی تجھ کو فتویٰ دیں۔

دوسری جگہ ہے:

يا وابسة استفتت نفسك البر ما اطمأن اليه القلب واطمأنت اليه النفس والاشم ما حاك في القلب وتردد  
اے وابستہ خود سے فتویٰ طلب کر، نیکی وہ ہے جس سے نفس و قلب کو اطمینان ہو اور برائی وہ ہے جس سے دل میں کھٹک اور تردد پیدا



يَا أَيَّتُهَا النَّفْسُ الْمُطْمَئِنَّةُ ارْجِعِي إِلَىٰ رَبِّكِ  
رَاضِيَةً مَّرْضِيَّةً ۖ

اے مطمئن نفس اپنے رب کی طرف چل تو اس سے  
راضی ہے وہ تجھ سے راضی ہے۔

(۲) امارہ۔ جس میں مادی اثرات کو غلبہ ہوتا ہے۔

إِنَّ النَّفْسَ لَأَمَّارَةٌ بِالسُّوءِ إِلَّا مَا رَحِمَ  
رَبِّي ۗ

بیشک نفس تو برائی کا حکم دینے والا ہے مگر جو  
میرے رب نے رحم کر دیا۔

(۳) لوامہ۔ جس میں دونوں کے درمیان کشمکش رہتی اور جب نورانی اثرات کا غلبہ ہوتا ہے  
تو کوتاہیوں پر خود کو ملامت کرتا ہے۔

لَا أُقْسِمُ بِالنَّفْسِ اللَّوَّامَةِ ۗ

برائی پر ملامت کرنے والے نفس کی قسم  
کھاتا ہوں۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اس دعا سے بھی ثبوت ملتا ہے۔

اللهم اات نفسي تقواها ونكها انت  
خير من نكها وانت وليها ومولها ۝

اے اللہ میرے نفس کو اس کا تقویٰ عنایت  
فرما۔ اور آپ اس کا تزکیہ کر دیجئے۔ آپ تزکیہ

کرنے والوں میں سب سے بہتر ہیں۔ اور آپ  
ہی اس کے ولی و کار ساز ہیں۔

ایک حدیث میں نورانی و مادی درج ذیل حدیث میں نورانی و مادی دونوں بنیاد کی طرف  
بنیاد کی طرف اشارہ | اشارہ ہے:

ان للشيطان لمة با بن آدم وللملك  
لمة فاما لمة الشيطان فایعاد بالشو

شیطان اور فرشتہ دونوں کو انسان کے اندر  
تصرف کا اختیار ہے شیطان کا تصرف شر کی طرف

۱ الفجر ع ۲ یوسف ع ۳ القيمة ع

۴ مسلم ومشکوٰۃ باب الاستشارة الفصل الاول

ختم اللہ علی قلوبہم  
اللہ نے ان کے دلوں پر مہر لگا دی ہے  
ان آیتوں میں سمجھ بوجھ کی اس قسم سے انکار کیا گیا جس کا تعلق نورانی بنیاد سے ہے جیسا  
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی مختلف حدیثوں میں بھی اس کا ثبوت موجود ہے مثلاً

إذا اسأد اللہ لعبدا خیرا جعل لہ  
واعظا من قلبہ  
جب اللہ کسی بندہ کے ساتھ بھلائی چاہتا ہے  
تو اس کے دل میں ایک واعظ مقرر کر دیتا ہے  
من کان لہ من قلبہ واعظا کان علیہ  
من اللہ حافظ  
جس شخص کے دل میں واعظ ہوتا ہے اللہ کی  
جانب سے اس پر محافظ مقرر ہوتا ہے۔

قلب المؤمن اجرد فیہ سراج یزہر  
شرح صدر کے بارے میں آپ نے ایک سوال کے جواب میں فرمایا :  
ہو نور یقن فی اللہ تعالیٰ فی الصدہ  
وہ ایک نور ہے جس کو اللہ تعالیٰ سینہ میں  
ڈالتا ہے۔

اس سلسلہ کی بعض حدیثیں اگرچہ سند کے لحاظ سے ضعیف سمجھی جاتی ہیں لیکن نورانی  
بنیاد تسلیم کرنے کے بعد معنی و مفہوم میں کوئی دشواری نہیں رہتی۔ واعظ، سراج اور نور وغیرہ  
قسم کے الفاظ دراصل نورانی بنیاد ہی کی مختلف تعبیرات اور مختلف شکلیں ہیں۔

(۳) نفس سے مراد وہ قوت ہے جو اچھی بری خواہشات کا مرکز ہے۔  
نفس میں نورانی بنیاد کی آمیزش | قرآن حکیم نے نفس کی تین حالتیں بیان کی ہیں جن سے نورانی بنیاد  
کا ثبوت ملتا ہے۔

(۱) مطمئنہ۔ جس میں نورانی اثرات کو غلبہ ہوتا ہے۔

۱۔ البقرہ ع ۱۰۳ و ۱۰۴ الغزالی۔ احیاء علوم الدین ج ۳ مجامع اوصاف القلب

۲۔ الغزالی۔ المنقذ من الضلال۔

# طبقات الشافعیہ

## اور

## اس کے مؤلفین

از ڈاکٹر عبدالرشید صاحب استاذ عربی پٹنہ کالج، پٹنہ

اسلام کے ابتدائی دور ہی سے فقہ اسلامی کی بنیاد پڑ چکی تھی۔ اور اس فن میں صحابہ اور تابعین کی ایک جماعت کو پوری مہارت حاصل تھی۔ شیخ محمد خضریٰ متوفی ۱۳۴۵ھ نے اپنی کتاب ”تاریخ التشریع الاسلامی“ میں اس فن پر مفصل کلام کیا ہے اور مختلف مقامات پر اس فن کے ماہر صحابہ کرام اور تابعین عظام کا تذکرہ کیا ہے۔ مدینہ منورہ میں ام المومنین حضرت عائشہ صدیقہؓ (۹ ق ھج - ۵۸ ھج) اور عبداللہ بن عمرؓ وغیرہ کی ذات گرامی تھی، مکہ مکرمہ میں عبداللہ بن عباسؓ (م ۶۸ ھج) اور مجاہد بن جبرؓ (۲۱ - ۱۰۴ ھج) وغیرہ تھے اور بصرہ میں انس بن مالکؓ (م ۹۳ ھج) اور محمد بن سیرینؓ (۳۳ - ۱۱۰ ھج) وغیرہ تھے، اسی طرح کوفہ، شام، مصر اور یمن کے علاقوں میں بھی فقہاء کی ایک جماعت مسند افتاء پر رونق افروز تھی۔

پھر جب عباسی دور آیا تو اور علوم کی طرح علم فقہ کی بھی خوب ترقی ہوئی، اور اسی دور میں اس فن کو ضابطہ تحریر میں لایا گیا اور مکمل طور پر اس کی تدوین اور نشر و اشاعت ہونے لگی۔ ان دلوں مدینہ منورہ فقہاء اور محدثین کا مرکز اور طالبان فقہ اور رواۃ حدیث کا مرجع تھا، پھر جب عراق

وتكذيب بالحق وامالة الملك فإيعاد  
بالخير وتصديق بالحق فمن وجد ذلك  
فليعلم انه من الله وحمده الله ومن  
وجد الاخرى فليتعوذ بالله من  
الشيطان الرجيم

رغبت دلانا اور حق کو جھٹلانا ہے اور فرشتہ کا  
تصرف خیر کی طرف رغبت دلانا اور حق کی تصدیق  
ہے جو شخص فرشتہ کے تصرف کو محسوس کرے  
تو اس کو اللہ کی طرف سے سمجھے اور اللہ کی حمد  
کرے اور جو شخص شیطان کے تصرف کو محسوس  
کرے تو شیطان مردود سے اللہ کی پناہ مانگے

علامہ ابن قیم کے بیان سے تائید | علامہ ابن قیم کے بیان سے بھی تائید ہوتی ہے۔ وہ کہتے ہیں :  
وقد امتحن الله سبحانه الانسان  
بهايتين النفسين الامارة بالسوء واللوامة  
كما اكرمه بالمطئنة  
پھر اس کے بعد ہے :

أيد المطئنة بجنود عديدة فجعل  
الملك قريتها  
واما النفس الامارة فجعل الشيطان  
قريتها

مطمئنہ کی اس نے متعدد لشکروں سے مدد  
کی اور فرشتہ کو ہم نشین بنایا۔  
لیکن نفس امارہ کا ہم نشین شیطان کو بنایا۔

فرشتہ و شیطان کی ہم نشینی و راصل نورانی مادی بنیاد ہی کا اثر ہے۔

مذکورہ تصریحات سے ظاہر ہے کہ روح، عقل، قلب اور نفس تینوں میں مادی بنیاد کے ساتھ  
نورانی بنیاد موجود ہے جن سے نیکی و بدی کے تار کا تعلق ہے۔ لیکن چونکہ ہر قوت کے دائرہ کار اور مادی بنیاد کی نوعیت  
بن فرق ہے اس لئے اس کی مناسبت کی بھی فرق کے ساتھ نورانی بنیاد کی آمیزش کی گئی اور یکسانیت  
نہیں ملحوظ رکھا گیا جیسا کہ ہر ایک کے مظاہرہ سے ظاہر ہوتا ہے۔ (باقی)

۵ مشکوٰۃ باب فی الوسوسہ ۷ ابن قیم کتاب الروح السالۃ الحاویۃ والعشرون

پھر چاروں ائمہ کے تلامذہ اور متبعین نے ان کے حالات اور ان کے مسلک کے ممتاز ورجید علماء کے تراجم و سیرا و دراقوال کو کتابی شکل میں جمع کرنے کے کام اپنے ذمے لئے۔  
 سے بعض کتابیں تو صرف ایک امام یا ایک فقیہ کے تذکرے پر مشتمل ہیں، جیسا کہ داؤد ظاہری (۲۰۳ھ) کی کتاب ”مناقب الشافعی“ ہے اور بعض کتابیں مختلف اشخاص کے حالات پر مشتمل ہیں۔  
 یہ سینیٹ بن عدی (۱۱۳-۲۰۳ھ) کی کتاب ”تاریخ الفقہاء والمحدثین“ ہے اور عبد الملک المالکی (۲۳۸ھ) کی کتاب ”طبقات الفقہاء والتابعین“ ہے۔ اس کے بعد چاروں ائمہ کے  
 کے موافق الگ الگ فقہاء کی تاریخ مدون کی جانے لگی۔ احناف نے اپنے فقہاء کی تاریخ  
 مدون کی اور شوافع نے الگ۔ اور ٹھیک یہی طریقہ امام مالک اور امام احمد بن حنبل کے ماننے  
 ، نے بھی اپنایا۔ اور یہ کتابیں ”طبقات الحنفیہ“ اور ”طبقات الشافعیہ“ وغیرہ کے ناموں سے  
 ہوئیں۔ یہ طریقہ علماء کے نزدیک دوسرے علوم میں بھی بہت مقبول ہوا، اور بعض نے قاریوں  
 لات کے متعلق ”طبقات القراء“ اور بعض نے ادیبوں کے متعلق ”طبقات الادباء“ اور  
 ت الشعراء“ وغیرہ تصنیف کئے۔

امام داؤد ظاہری (م ۲۷۰ھ) پہلا شخص ہے جس نے امام شافعی کے مناقب اور فضائل  
 کئے۔ پھر زکریا بن یحییٰ الساجی (م ۳۰۷ھ) اور عبد الرحمن بن ابی حاتم الرازی (م ۳۷۷ھ)  
 ن کے حالات قلمبند کئے جیسا کہ تاج الدین سبکی نے اپنی کتاب میں تحریر کیا ہے۔  
 چوتھی صدی کے بعد شافعی مسلک فقہاء اور علماء کے حالات و تراجم سے متعلق کتابیں کثرت

طبقات السبکی ۱/۱۸۵

کشف الظنون : ۱۱۰۵ ، الاعلام ۱۱۳/۹

الکشف : ۱۱۰۵ - الاعلام ۳۰۲/۳ - الديباج المذہب : ۱۵۳ - میزان الاعتدال ۲/۱۳۸

طبقات السبکی ۱/۱۸۵



میں عباسیوں کی خلافت مستحکم اور مضبوط ہو گئی تو یہاں بھی فقہ کی اشاعت ہونے لگی۔

حجاز کے فقہاء کو روایت حدیث میں اعلیٰ مقام حاصل تھا اور حدیث پر ان کی نظر بہت گہری تھی، اس لئے ان لوگوں نے اپنے احکامات کی بنیاد نصوص پر رکھی اور خبر و اثر کی موجودگی میں قیاس سے بالکل اجتناب کیا اور ان کے امام حضرت امام مالک بن انسؒ (۹۵-۱۷۹ھ) قرار پائے۔ اور عراق کے فقہاء حدیث کی روایت میں بہت محتاط اور اس کی صحت و سقم کی جانچ پڑتال میں بہت سخت تھے، اس لئے ان کو شرعی احکامات کے استنباط کرنے میں قیاس کی طرف رجوع کرنا پڑا۔ اور ان کے امام حضرت امام اعظم ابو حنیفہ نعمان بن ثابت کوفی (۸۰-۱۵۰ھ) تھے، خلیفہ منصور نے ان کا خوب اعزاز و اکرام کیا اور ان کے مسلک کی موافقت کی۔

امام اعظم کے بعد حضرت امام شافعیؒ (۱۵۰-۲۰۴ھ) آئے۔ انھوں نے امام مالک اور امام محمد بن الحسن (۱۳۱-۱۸۹ھ) سے تلمذ کا شرف حاصل کیا، پھر امام محمد سے خوب مناظرے بھی کئے اور اپنا ایک مستقل مسلک بنایا۔ عراق میں اپنے قدیم مسلک کو مدون کیا، پھر مصر چلے گئے اور اپنے مسلک کی تنقیح کرنے کے بعد اس کو ایک نئی صورت عطا کی اور اس کی نشر و اشاعت میں مصروف ہو گئے۔

پھر امام احمد بن حنبلؒ (۱۶۴-۲۴۱ھ) اس میدان میں آئے، امام شافعی سے علم حدیث اور بعض احناف سے قیاس کی حقیقت سے روشناس ہوئے اور نجد و بحرین کے علاقوں میں یہ بھی ایک نئے مسلک کی بنیاد رکھنے والے بنے۔

امام شافعیؒ نے اپنے مسلک کی ترویج کے لئے بذات خود پوری کوشش کی، پھر ان کے شاگردوں اور ان کی اتباع کرنے والوں نے بھی اس مسلک کی نشر و اشاعت میں پوری جدوجہد کی، یہاں تک کہ دونوں عراق، فارس، خراسان، چین، ہندوستان اور ان کے علاوہ دوسرے ممالک میں بھی امام شافعیؒ کا مسلک رائج ہو گیا۔ اور ان تمام علاقوں میں ایسی عظیم شخصیتیں پیدا ہوئیں جنھوں نے اس مسلک میں چار چاند لگا دیئے۔

(۲) طاہر بن عبداللہ، القاضی ابوطیب طبری<sup>(۱)</sup> (م ۴۵۰ھ) امام شافعی کی پیدائش اور حالات کے متعلق ان کی ایک مختصر تصنیف ہے جس کے آخر میں شافعی المسلک فقہاء کا تذکرہ ہے۔ کشف الظنون : ۱۱۰۰، خطبۃ العقد المذہب۔

(۳) محمد بن احمد بن محمد، القاضی ابو عاصم العبادی الہروی<sup>(۲)</sup> (م ۴۵۸ھ)۔ ان کی کتاب ”طبقات الفقہاء الشافعیہ“ ہے یہ کتاب بہت مختصر ہے حالات کی طرف بالکل توجہ نہیں دی گئی ہے۔ بلکہ اکثر فقہاء کے صرف نام شمار کر دئے گئے ہیں اور بس۔ لیکن بہت سے افراد کے ایسے اقوال کو جمع کر دیا گیا ہے جس میں وہ منفرد ہیں۔ یہ کتاب تصحیح کرنے کے بعد لیڈن سے ۱۹۶۴ء میں شائع ہو چکی ہے۔

(۴) ابراہیم بن علی، الشیخ ابو اسحاق شیرازی<sup>(۳)</sup> (م ۴۷۶ھ)۔ ان کی تصنیف ”طبقات الفقہاء“ ہے، یہ کتاب بھی مختصر ہے، اس میں بھی نادر اقوال کو جمع کرنے کی کوشش کی گئی ہے لیکن یہ کتاب صرف شافعی المسلک فقہاء کے لئے مخصوص نہیں ہے بلکہ اس میں ائمہ اربعہ کے علاوہ اصحاب طواہر کے بھی حالات بھی موجود ہیں۔ یہ کتاب ۱۳۵۶ھ میں بغداد سے شائع ہو چکی ہے، مگر اغلاط سے پر ہے، ضرورت ہے کہ تصحیح کر کے پھر اس کی اشاعت کی جائے۔

- 
- (۱) طبقات العباوی : ۱۱۳۔ طبقات السبکی ۱۷۶/۳۔ کتاب العبر ۲۲۲/۳۔ الاعلام ۳۲۱/۳۔  
معجم المؤلفین ۳۷/۵۔ شذرات الذہب ۳۲۵/۳۔ طبقات المصنف : ۵۱۔ دول الاسلام ۱۲۲/۱۔  
(۲) وفيات الاعیان ۳۵۱/۳۔ تہذیب النووی : ۷۳۷۔ الشذرات ۳۰۶/۳۔ کتاب العبر ۲۲۳/۳۔ طبقات المصنف : ۵۶، الاعلام ۲۰۶/۶۔ السبکی ۳۲/۳۔  
(۳) الاعلام ۴۴/۱۔ تہذیب النووی : ۲۲۶۔ معجم البلدان ۳۸۱/۳۔ النجوم الزاہرة ۱۱۵/۵۔  
دول الاسلام ۵/۲، معجم المؤلفین ۶۹/۱۔ المنتظم ۷/۹۔ طبقات السبکی ۳۸۱/۳۔  
العقد رقم ۲۵۵

سے ملتی ہیں۔ بعض مصنفین نے اپنی تالیفات میں صرف انہی فقہاء اور علماء کے تذکرے کئے ہیں جو کسی مخصوص شہر یا ملک کے باشندہ تھے۔ جیسے خطیب بغدادی (م ۴۶۳ھ) کی ”تاریخ بغداد“، حاکم (م ۵۸۶ھ) کی ”تاریخ نيساپور“، ابن عساکر (م ۵۷۱ھ) کی ”تاریخ دمشق“ اور ابن سمرۃ الجعدی (م ۵۸۶ھ) کی ”طبقات فقہاء الیمین“ وغیرہ اس نوع کی کتابوں میں شامل کی جاسکتی ہیں۔ تذکرہ کی کتابوں میں فقہاء کے حالات کے ساتھ ان کے نادر اقوال کا بھی بعض مؤلفین نے ذکر کر دیا ہے تاکہ بعد میں آنے والے افراد ان کے حالات اور اقوال سے فائدہ اٹھا سکیں۔

اس وقت ہم صرف ان کتابوں کا جائزہ لیں گے جو ”طبقات الشافعیہ“ یا ”تاریخ الفقہاء الشافعیہ“ یا ان جیسے کسی اور نام سے موسوم ہیں اور تراجم و حالات کے بیان میں کسی خاص زمان و مکان کی قید سے بالاتر ہیں۔

مختلف کتب خانوں کی قلمی کتابوں کی فہرستوں اور حوالے کی دوسری کتابوں کی مدد سے مجھکو اب تک اس نوع کی ۳۸ کتابوں کا پتہ چل سکا ہے جن میں سے اکثر تو ناپید ہو چکی ہیں اور ان کے ناموں کے علاوہ دوسری تفصیلات نہیں ملتی اور بعض کے صرف ایک یا چند قلمی نسخے پوری دنیا کے مختلف کتب خانوں کی زیب و زینت بنے ہوئے ہیں۔ صرف تین چار کتابیں اب تک طبع ہو سکی ہیں۔ اب ہم ان کتابوں کو ان کے مصنفین کے سال وفات کی ترتیب سے ذکر کر رہے ہیں تاکہ ان کی تالیفات کا زمانہ باسانی معلوم ہو سکے۔

(۱) عمر بن علی، البوحفص المطوعی<sup>(۱)</sup> (م تقریباً ۴۴۰ھ)۔ ان کی کتاب ”المذہب فی ذکر شیوخ المذہب“ ہے اور یہ کتاب اس نوع کی پہلی تصنیف ہے۔ طبقات البکی ۱۱۳/۱۔

(۱) حالات کے لئے دیکھئے: طبقات البکی ۱۱۳/۱، یتیمۃ الدہر ۳۱۱/۲، الاعلام ۲۱۵/۵، اللباب ۱۵/۲

(۱۰) عثمان بن عبد الرحمن، تقی الدین، ابو عمرو ابن الصلاح الشہر زوری<sup>(۱)</sup> (م ۶۴۳ ھ) ان کی تصنیف ”طبقات الفقہاء“ ہے۔ تاج الدین سبکی نے لکھا ہے کہ موت ان کے درمیان اور ان کے مقصود کے درمیان حائل ہو گئی، داعی اجل کو لبیک کہا اور کتاب مسودہ کی حالت میں باقی رہ گئی۔ امام نووی (م ۶۷۲ ھ) نے اس کتاب کی تلخیص کی اور کچھ مزید اسرار کا اضافہ کیا۔ لیکن یہ بھی مسودہ ہی کی حالت میں تھا کہ نووی بھی فوت ہو گئے۔ پھر اس کی تبییض شیخ ابوالحجاج مزی نے کی طبقات السبکی ۱/۱۱۳۔

ابن الصلاح کی اس فن میں ایک اور کتاب ہے اور یہ کتاب ابو حفص المطوعی کی کتاب المذہب فی ذکر شیوخ المذہب کا انتخاب ہے۔ سبکی نے اس کتاب سے استفادہ کیا ہے۔ طبقات السبکی ۱/۱۱۳۔

(۱۱) اسماعیل بن ہبۃ اللہ ”ابن باطیش“ الموصلی، الشیخ عماد الدین<sup>(۲)</sup> (م ۶۵۵ ھ)۔ ان کی کتاب ”طبقات الشافعیہ“ ہے۔ جس کی تصنیف سے ۶۲۲ ھ میں ان کو فراغت ہوئی۔ طبقات السبکی ۱/۱۱۳۔ العقد رقم ۴۰۱۔

(۱۲) عمر بن بندار، القاضی کمال الدین، ابو حفص التفلیسی<sup>(۳)</sup> (م ۶۷۲ ھ)۔ فقہاء کے حالات کے متعلق ان کی بھی ایک تالیف<sup>(۴)</sup> ہے۔ جمال الدین السنوی نے اپنی ”طبقات الشافعیہ“ مرتب

(۱) الاعلام ۳/۳۶۹۔ الشذرات ۵/۲۲۱۔ النجوم الزاهرة ۶/۳۵۴۔ مفتاح السعادة ۱/۳۹۷،

۲/۲۱۴۔ الوفيات ۲/۴۰۸۔ التاج المکمل رقم ۵۶۔ طبقات المصنف ۸۴۔ العقد رقم ۴۰۴

(۲) الاعلام ۱/۳۲۷۔ معجم المؤلفين ۲/۲۹۸۔ العقد المذہب رقم ۴۰۱۔ الشذرات ۵/۲۶۵۔

(۳) طبقات السبکی ۵/۱۴۲۔ طبقات ابن قاضی شہبہ رقم ۴۴۰۔ العقد رقم التعلیق ۶ تحت الرقم ۱۱۔

(۴) تفلیسی، مطوعی، اور ابن باطیش وغیرہ کی کتابوں سے ابن الملقن، تاج الدین سبکی، جمال الدین السنوی

اور دوسرے متأخرین نے خوب فائدے اٹھائے ہیں، جیسا کہ ان کی کتابوں کے دیکھنے سے معلوم ہوتا ہے۔



(۵) عبد اللہ بن یوسف الجرجانی، ابو محمد الشافعی<sup>(۱)</sup> (م ۴۸۹ھ) ، ان کی کتاب ”طبقات الفقہاء الشافعیہ“ ہے۔ طبقات السبکی ۱۱۴/۱۔ الکشف ۱۱۰۰۔ العقد المذہب رقم ۲۸۴۔

(۶) عبد الوہاب بن محمد، القاضی ابو محمد الشیرازی<sup>(۲)</sup> (م ۵۰۰ھ) ان کی کتاب کا نام ”تاریخ الفقہاء“ ہے۔ الکشف ۱۱۰۰۔ خطبۃ العقد المذہب۔

(۷) محمد بن عبد الملک الشافعی الہمدانی<sup>(۳)</sup> (م ۵۲۱ھ) ان کی تالیف ”طبقات الفقہاء“ کے نام سے موسوم ہے۔ السبکی ۸۰/۴۔ کشف الظنون : ۱۱۰۵۔

(۸) عبد القاہر بن عبد اللہ۔ الشیخ ابوالنجیب السہروردی<sup>(۴)</sup> (م ۵۶۳ھ) ، طبقات الفقہاء کے بارے میں ان کی بھی ایک تصنیف ہے۔ الکشف : ۱۱۰۰۔ خطبۃ العقد المذہب۔

(۹) علی بن زید بن محمد، ابوالحسن البیہقی، ظہیر الدین<sup>(۵)</sup> (م ۵۶۵ھ) ان کی مشہور کتاب ”وسائل الالعی فی فضائل اصحاب الشافعی“ ہے۔ طبقات السبکی ۱۱۴/۱۔ خطبۃ العقد المذہب۔

(۱) معجم المؤلفین ۱۶۴/۶۔ طبقات السبکی ۲۱۹/۳، ہدیۃ العارفین ۴۵۳/۱۔ تذکرۃ الحفاظ ۴۵/۴۔ العقد المذہب رقم : ۲۸۴۔

(۲) الاعلام ۳۳۶/۴۔ ہدیۃ العارفین ۶۳۷/۱۔ شذرات الذہب ۴۱۳/۳۔ طبقات السبکی ۲۶۹/۴۔ العقد المذہب رقم ۲۸۸۔

(۳) حالات کے لئے دیکھئے : الاعلام ۱۲۷/۷۔

(۴) الوفيات ۳۷۳/۲۔ الشذرات ۲۰۸/۴۔ الاعلام ۱۷۴/۴۔ السبکی ۲۵۶/۴۔

کتاب العبر ۱۸۱/۴۔ معجم البلدان ”سہرورد“ کی بحث میں۔ طبقات ابن شہبہ رقم ۳۰۹۔ العقد المذہب رقم ۳۴۹۔

(۵) معجم الادباء ۲۰۸/۵۔ الہدیۃ ۶۹۹/۱۔ الکشف ۲۹۸۔ الاعلام ۱۰۱/۵۔



یہ کتاب بہت مفصل ہے اور فقہاء کے حالات پر سیر حاصل گفتگو کی گئی ہے، مگر کچھ اغلاط اس کتاب میں بھی موجود ہیں۔ پھر تصحیح کر کے قاہرہ سے شائع کی جا رہی ہے، چند سال پہلے اس کے تصحیح شدہ نئے ایڈیشن کا پہلا حصہ علی گڑھ میں میری نظر سے گزر چکا ہے۔

دوسری کتاب ”طبقات الشافعیۃ الوسطی“ اور تیسری کتاب ”طبقات الشافعیۃ الصغری“ ہے۔ یہ دونوں کتابیں اب تک شائع نہ ہو سکی ہیں۔ ان دونوں کا ایک ایک نسخہ خدیویہ لائبریری اور برلن لائبریری میں محفوظ ہے۔ دوسرے کتب خانوں میں بھی ان کے نسخے پائے جاتے ہیں۔

۱۸۔ فہرست برلن لائبریری ۴۴۵/۹ - ۴۴۶، فہرست خدیویہ لائبریری ۷/۴۸ - ۷/۴۹  
(۱۸) عبدالرحیم بن الحسن بن علی، جمال الدین ابو محمد الاسنوی<sup>(۱)</sup> (م ۷۷۲ھ) ان کی کتاب بھی ”طبقات الشافعیۃ“ ہے۔ اس کے چند نسخے مشرق و مغرب کے کتب خانوں میں موجود ہیں۔ ایک نسخہ خدائیش لائبریری، پٹنہ میں بھی موجود ہے۔ — مفتاح الكنوز ۲/۳۱۵

(۱۹) اسماعیل بن عمر بن کثیر بن ضو بن درع البصری دمشقی، ابو الفداء عماد الدین، (۷۰۱ھ -

۷۷۴ھ)۔ ان کی کتاب بھی ”طبقات الشافعیۃ“ ہے۔ الاعلام ۱/۳۱۷ - الکشف : ۱۱۰۲  
(۲۰) محمد بن عبدالرحمن، القاضی شمس الدین العثماني، قاضی صفد، (م ۷۸۰ھ) ان کی

کتاب ”طبقات الفقہاء الشافعیۃ“ ہے۔ — الکشف ۱۱۰۲ - ۱۱۰۵

(۲۱) محمد بن عبدالرحمن بن محمد بن علی، ابو عبداللہ شرف الدین الانصاری المصری<sup>(۲)</sup>

(۷۳۶ھ - تقریباً ۸۰۰ھ)۔ ان کی کتاب ”الکافی معرفۃ علماء مذہب الشافعی“ ہے۔ اس کا ایک

(۱) البدر الطالع ۱/۳۵۲ - خطط مبارک ۸/۶۳، الدرر الكامنة ۲/۳۵۲ - الاعلام ۳/۱۱۹

(۲) حالات کے لئے دیکھئے : الدارس ۱/۳۶ - الشذرات ۳/۱۹۳ - البدر الطالع ۱/۱۵۳ -

الدرر الكامنة ۱/۳۷۳

(۳) کشف الظنون ۱۱۰۲، ۱۱۰۵ (۴) الاعلام ۷/۶۶

کرتے وقت اس سے استفادہ کیا ہے۔ (خطبۃ طبقات الاسنوی، مخطوطہ خدابخش لاہوری)  
 (۱۳) علی بن انجب بن عبداللہ البغدادی، تاج الدین ابو طالب ابن الساعی<sup>(۱)</sup> (م ۵۹۳۔  
 ۶۷۴ھ) ابواسحاق شیرازی کی ”طبقات الفقہار“ کا ذیل انھوں نے سات جلدوں میں مرتب  
 کیا تھا۔ کشف الظنون: ۱۱۰۰

(۱۴) یحییٰ بن ثرف، الشیخ محی الدین ابو زکریا النووی<sup>(۲)</sup> (م ۶۷۶ھ) ان کی تصنیف  
 ”طبقات الشافعیہ“ ہے اور یہ وہی کتاب ہے جس کو ابن الصلاح کی طبقات سے ملخص کر کے کچھ  
 اسماء کا اضافہ کر دیا تھا۔ اس کا ایک مخطوطہ مصر کے خدیویہ کتب خانہ میں محفوظ ہے۔  
 فہرست خدیویہ لاہوری ۵/۷۹۔

(۱۵) یوسف بن عبدالرحمن، جمال الدین ابوالحجاج المزنی<sup>(۳)</sup> (م ۷۴۲ھ) ان کی تالیف کا نام  
 بھی طبقات الشافعیہ ہے یہ وہی ہے جس کو امام نووی مسودہ کی حالت میں چھوڑ کر فوت ہو گئے  
 تھے اور مزنی نے اس کی تبییض کی تھی۔ طبقات السبکی ۱/۱۱۴

(۱۶) سلیمان بن جعفر الاسنوی المصری الشافعی<sup>(۴)</sup>، (م ۷۵۶ھ) ان کی کتاب بھی ”طبقات  
 الشافعیہ“ کے نام سے موسوم ہے۔ ایضاح المکنون ۲/۷۹

(۱۷) عبد الوہاب بن علی بن عبد الکافی، تاج الدین، ابونصر السبکی<sup>(۵)</sup> (م ۷۷۱ھ) ان کی  
 ایک کتاب کا نام ”طبقات الشافعیۃ الکبریٰ“ ہے۔ ۶ جلدوں میں قاہرہ ۱۳۲۲ھ میں چھپ چکی ہے۔

(۱) حالات کے لئے دیکھئے: الاعلام ۵/۷۱۔ البدایۃ والنہایۃ ۳/۲۷۰، الجواب المضمیۃ ۱/۳۵۴۔

(۲) الاعلام ۹/۱۸۴۔ الدارس للنعیمی ۱/۲۴۔ الشذرات ۵/۳۵۴۔ مفتاح السعادة ۱/۳۹۸۔ النجوم

الزاهرة ۷/۲۷۸۔ السبکی ۵/۱۶۵۔ طبقات المصنف ۸۶۔ العقد رقم ۴۱۹

(۳) التاج المکمل ۵/۴۷۵۔ الدرر الكامنة ۴/۴۵۷۔ دول الاسلام ۲/۱۹۱ (۴) ایضاح المکنون ۴/۷۹

(۵) الاعلام ۴/۳۳۵۔ الدرر الكامنة ۲/۴۲۵۔ حسن المحاضرة ۱/۱۸۲۔ فہرست الخدیویۃ ۲/۲۴۳

(۲۴) محمد بن یعقوب الشیرازی، مجدد الدین الفیروز آبادی<sup>(۱)</sup> (م ۸۱۷ھ)۔ ان کی کتاب  
”المِرْقَاة الارفعیہ فی طبقات الشافعیۃ“ ہے۔ الکشف : ۱۱۰۲، فہرست برلن لاٹبریری رقم  
۱۰۰۴۲۔

(۲۵) محمد بن ابی بکر بن علی المرحانی، المکی، نجم الدین<sup>(۲)</sup> (۷۶۰-۸۲۷)۔ ان کی کتاب  
”طبقات الشافعیۃ“ ہے۔ ایضاح المکنون ۷۹/۲  
(۲۶) احمد بن الحسین الشافعی الرملی، الشیخ شہاب الدین ابن اسلان (م ۸۴۴ھ) ان کی  
تصنیف بھی ”طبقات الشافعیۃ“ کے نام سے موسوم ہے۔ کشف الظنون : ۱۱۰۲۔ فہرست برلن  
لاٹبریری رقم ۱۰۰۴۲

(۲۷) ابوبکر بن احمد بن محمد، تقی الدین ابن قاضی شہبہ<sup>(۳)</sup> (م ۸۵۱ھ) ان کی کتاب بھی  
”طبقات الشافعیۃ“ ہے، مختلف کتب خانوں میں اس کے چند نسخے محفوظ ہیں۔ خدابخش لاٹبریری  
پٹنہ میں بھی اس کے دو مخطوطے محفوظ ہیں۔ لیکن دوسرا مخطوطہ پہلے نسخہ سے منقول ہے۔  
مفتاح الكنوز ۲/۳۱۵، ۵۶۱۔

(۱) حالات کے لئے دیکھئے: البدر الطالع ۲/۲۸۰۔ الصنور اللامع ۱۰/۷۹۔ مفتاح السعادة ۱/۱۰۳۔  
الاعلام ۸/۱۹۔ اس میں مذکور ہے کہ ان کی ایک ”المِرْقَاة الوفیۃ فی طبقات الحنفیۃ“ حالانکہ یشافعی  
مسلک تھے۔ مگر اس کتاب میں ”المِرْقَاة الارفعیۃ فی طبقات الشافعیۃ“ کا ذکر نہیں ہے۔

(۲) بغیۃ الوعاة : ۲۵، الصنور اللامع ۷/۱۸۲۔ الاعلام ۴/۲۸۲

(۳) الاعلام ۱/۳۵۔ الصنور ۱۱/۲۱۔ الشذرات ۷/۲۶۹۔ ایضاح المکنون ۱/۳۰۲

(۴) چند سال پیشتر اس کتاب کو چند مخطوطات کی مدد سے حافظ عبدالعلیم خاں، لکچر شعبہ دینیات  
مسلم یونیورسٹی علی گڑھ ایڈٹ کر چکے ہیں اور اس کام کی بنیاد پر ان کو ڈاکٹر ٹیٹ کی ڈگری  
مل چکی ہے۔

مخطوطہ خدیویہ لائبریری میں محفوظ ہے۔ فہرست الخدیویۃ ۱۳۶/۵

(۲۲) عمر بن علی بن احمد بن محمد بن عبداللہ الانصاری، الشافعی، الاندلسی، المصری،

سراج الدین ابو حفص، المعروف بابن الملقن وابن النحوی<sup>(۱)</sup> (۲۳-۸۰۴)۔ ان کی کتاب  
”العقد المذہب فی طبقات حملة المذہب“<sup>(۲)</sup> ہے۔

(۲۳) احمد بن اسماعیل بن خلیفہ، القاضی شہاب الدین، المعروف بابن الحسبانی<sup>(۳)</sup>

(۴۹-۸۱۵)۔ ان کی کتاب ”طبقات الشافعیہ“ ہے۔ ایضاً المکنون ۴۹/۲

(۱) الضور اللامع ۱۰۰/۶-۱۰۵۔ لحظہ الالحاظ لابن فہر الملکی: ۱۹۱۔ طبقات المصنف: ۹۰۔ دائرۃ

المعارف البستانی ۴۲/۴۔ الہدیۃ ۴۹/۱۔ ائبار الغرۃ<sup>۸۰۴</sup> کے وفیات کے ضمن میں۔ البدر الطالع

۵۰۸/۱-۵۱۱۔ الشذرات ۴۴/۲۔ ذیل طبقات الحفاظ للسیوطی ۳۶۹۔ حسن المحاضرة ۲۰۱۔

الاعلام ۲۱۸/۵۔ معجم المؤلفین ۲۹۴/۴، النخطط التوفیقیۃ ۱۰۵/۴۔ ایضاً المکنون ۱۵۳/۱

(۲) ابن ملقن اپنے عصر کے جمیع عالم تھے، معاصرین اور اساتذہ کی نگاہ میں بڑی قدر و منزلت رکھتے

تھے۔ فقہ و حدیث کے علاوہ دوسرے علوم میں بھی ان کو درجہ حاصل تھا۔ تقریباً تین سو کتابیں تصنیف کیں،

اور ان میں سے اکثر کتابیں کئی کئی ضخیم جلدوں پر مشتمل ہیں۔ ان کی اکثر کتابیں ضائع ہو چکی ہیں اور کچھ کتابیں

اب بھی بعض کتب خانوں میں محفوظ ہیں۔ ”العقد المذہب“ شافعی المسلک فقہاء کے تذکرے پر مشتمل ہے۔

یہ کتاب بہت سی خوبیوں کی حامل ہے۔ نادر اقوال کا خاص طور سے اہتمام کیا گیا ہے۔ حالانکہ تو طویل ہیں مگر

یہ کتاب تین طبقات اور ایک ذیل پر مشتمل ہے۔ پہلا طبقہ ۳۴ طبقات میں تقسیم کر دیا گیا ہے اور ہر طبقہ

حروف تہجی کے اعتبار سے مرتب ہے۔ اور یہ طبقہ امام شافعی کے زمانہ سے ۷۰۲ھ تک کے عظیم المرتبت فقہاء

اور علماء کے حالات کے لئے مخصوص ہے۔ جن کی مجموعی تعداد ۶۶۲ ہے۔ راقم السطور نے تین قدیم نسخوں کی مدد

سے اس طبقہ کی تصحیح کی ہے۔ تعلیقات کے ساتھ ایک مبسوط مقدمہ لکھنے کے بعد ۱۹۴۱ء میں پٹنہ یونیورسٹی

میں ڈاکٹریٹ کی ڈگری کے لئے پیش کیا اور ۱۹۴۳ء میں یہ ڈگری عطا کی گئی۔

(۴) الاعلام ۹۳/۱۔ لحظہ الالحاظ: ۲۴۳۔ الضور اللامع ۲۳۴/۱



(۳۳) عبدالرحمن بن ابی بکر بن محمد، جلال الدین السيوطی<sup>(۱)</sup> (۸۴۹ - ۹۱۱) ان کتاب "الوجیز فی طبقات الشافعیہ" ہے۔ الکشف : ۲۰۰۲ - فہرست برلن لائبریری  
م ۱۰۰۴۲ -

(۳۴) محمد بن علی الداؤدی الشافعی المصری، شمس الدین (م ۹۴۵ھ) ان کتاب سبکی کی "طبقات الشافعیہ" کا تکرار اور ذیل ہے۔ الشذرات ۲۶۴/۸  
(۳۵) عبداللہ الطیب بن عبداللہ بن احمد الیمینی، ابو محمد، المعروف بابن مخرمۃ،  
(۸۷۰ - ۹۴۷) ان کی کتاب "طبقات الشافعیہ" جس کو ابن الملتن کی کتاب  
معتقد المذہب کا تکرار اور ذیل قرار دیا ہے۔ ایضاح المکنون ۷۹/۲  
(۳۶) ابوبکر بن ہدایت اللہ الحسینی الشافعی الکردی، الملقب "بالمصنف"<sup>(۴)</sup> (م ۱۱۴۴ھ)  
ان کی تصنیف بھی "طبقات الشافعیہ" ہے یہ کتاب بھی مختصر ہے اور طبقات الشیرازی  
کے ساتھ ۱۳۵۶ھ میں بغداد سے شائع ہو چکی ہے مگر اغلاط سے پُر ہے۔

(۳۷) عبداللہ بن حجازی بن ابراہیم الشرقاوی الازہری<sup>(۵)</sup>، (۱۱۵۰ - ۱۲۲۷)  
ان کی کتاب "التحفة البہیة فی طبقات الشافعیہ" ہے۔ اس کا ایک نسخہ برلن لائبریری میں رقم  
۱۰۰۴ کے ذیل میں محفوظ ہے اور دوسرا نسخہ مصر کی خدیویہ لائبریری میں موجود ہے۔

(۱) معجم المطبوعات ۱۰۷۳، الضوء ۶۵/۴، شذرات الذہب ۵۱/۸

الاعلام ۷۱/۴

(۲) الاعلام ۱۸۴/۷ - اس میں "الماکی" ہے، فہرست خدیویہ لائبریری ۸۱/۵

(۳) النور السافر ۲۲۶ - ہدیتہ العارفین ۴۳۳/۱ - الاعلام ۲۲۷/۴

(۴) الاعلام ۴۶/۴

(۵) خطط مبارک ۶۳/۳ - الاعلام ۲۰۶/۴



(۲۸) اسماعیل بن ابراہیم بن شرف ، ابو الفداء عماد الدین الشافعی المقدسی<sup>(۱)</sup> (۸۲)،  
(۸۵۲)۔ ان کی کتاب بھی طبقات الشافعیہ ہے — ایضاً المکنون ۷۹/۲۔

(۲۹) محمد بن احمد العامری دمشقی الغزی، ابو البرکات رضی الدین<sup>(۲)</sup> (م ۸۶۳ھ) ان  
کی کتاب ”بہجتہ الناظرین الی تراجم المتأخرین من الشافعیۃ البارعین“ ہے۔ مصر کی لا بریری  
میں ۳۴۰۳ نمبر کے تحت اس کا ایک نسخہ محفوظ ہے۔ فہرست دار الکتب المصریۃ  
۳۱۱/۵۔

(۳۰) حمزہ بن احمد بن علی الحسینی الشافعی، عز الدین<sup>(۳)</sup> (۸۱۸-۸۷۴) ان کی کتاب  
”طبقات ابن قاضی شہبہ“ کا ذیل اور تکرار ہے — کشف الظنون ۱۱۰۲

(۳۱) محمد بن عبدالرحمن بن محمد العمری، العلیمی، شمس الدین ابو عبداللہ الحنبلی العثماني<sup>(۴)</sup>  
(۸۰۶-۸۷۳) ان کی کتاب طبقات الفقہاء الشافعیہ ہے — — — — — الکشف  
۱۱۰۰-۱۱۰۵۔

(۳۲) محمد بن محمد بن عبداللہ بن خیف، قطب الدین، ابوالخیر، ابن النخعی<sup>(۵)</sup> الشافعی  
الزہیدی دمشقی، (۸۲۱-۸۹۴) ان کی تصنیف ”لمع الالعیۃ لایان الشافعیۃ“ ہے۔  
— کشف الظنون : ۱۱۰۲۔ فہرست برلن لا بریری رقم ۱۰۰۴۲۔

(۱) الضور اللامع ۲۸۴/۲ - الاعلام ۳۰۲/۲ - الايضاح ۷۹/۲

(۲) فہرست دار الکتب المصریۃ ۳۱۱/۵

(۳) الاعلام ۳۰۷/۲، نظم العقیان : ۱۰۶ - الضور اللامع ۱۶۳/۳

(۴) حالات کے لئے دیکھئے : الاعلام ۶۷/۷

(۵) الاعلام ۲۸۰/۷، الدارکس النعیمی ۷/۷، البدر الطالع ۲۲۵/۲

الضور اللامع ۱۱۷/۹

# ادبی مصادر میں آثار عمرینؓ

## آثار عمرؓ

(۸)

جناب ڈاکٹر ابوالنصر محمد خالدی صاحب پروفیسر شعبہ تاریخ عثمانیہ یونیورسٹی حیدرآباد

۱۰۲ عمرؓ نے سعید بن حاتم سے فرمایا: اللہ کی نعمت سے ایسے ہی چوکنے اور ہوشیار رہو جیسے کہ گناہ سے خبردار رہتے ہو۔ مجھے اس کا اندیشہ کم ہے کہ تم گناہ میں گرفتار ہو جاؤ مگر اس کا اندیشہ زیادہ ہے کہ شاید نعمت سے آزمائے جاؤ ایسا نہ ہو کہ نعمت کا معرف بے جا ہونے سے عملاً اللہ کی ناشکری ہو، نعمت چھن جائے اور عذاب میں پڑو۔

البخاری ج ۲ ص ۷۹

۱۰۳ عمرؓ نے فرمایا: میں تمہیں بے کاری کی بد انجامی سے خبردار کرنا چاہتا ہوں۔ یاد رکھو مصروفیت نہ ہونے کی وجہ سے جتنی برائیاں پیدا ہوتی ہیں وہ سب اس کا نتیجہ ہیں۔

البخاری - ج ۲ ص ۷۹

۱۰۴ غیلان بن سلمہ بن معتب ثقفی ایک قلیل الکلام شاعر ہیں۔ اسلام قبول کیا اور غالباً طاعون عمواس میں یا سنہ ۲۳ ہجری میں انتقال فرمایا۔

ابورغال: یمن کے آخری حمیری حکمران نے یہودیت اختیار کی پھر مسیحیوں کو دردناک سزا دیں۔ ان لوگوں نے شرقی مسیحیت کے شہنشاہ جسیٹن اول سے قسطنطنیہ جا کر

فہرست برلن لائبریری ۴۴۹/۹ - فہرست خدیویہ لائبریری ۲۹/۵  
(۳۸) "المعقود فی طبقات الشافعیۃ" (۱)

(۱) فہرست برلن لائبریری ۴۴۹/۹ - کشف الظنون : ۱۷۴۰ - ان دونوں مصادر میں صرف کتاب کا نام مذکور ہے اور نہ تو مؤلف کا نام تحریر ہے اور نہ سن تالیف۔

## انتخاب الترغیب والترہیب

مؤلفہ: محدث جلیل حافظ زکی الدین المنذری المتوفی ۶۵۶ھ

ترجمہ: مولوی عبداللہ صاحب طارق دہلوی

اعمال خیر پر اجر و ثواب اور بد عملیوں پر زجر و عتاب پر متعدد کتابیں لکھی گئی ہیں لیکن اس موضوع پر المنذری کی اس کتاب سے بہتر اور کوئی کتاب نہیں ہے اس کے متعدد تراجم وقتاً فوقتاً ہوئے مگر نامکمل ہی شائع ہوئے۔ کتاب کی افادیت اور اہمیت کے پیش نظر اس کی ضرورت تھی کہ اس میں مکمل رات اور سندوں کے اعتبار سے کمزور حدیثوں کو نکال کر اصل متن تشریحی ترجمہ کے ساتھ ملا کر طبع کرایا جائے۔ ندوۃ المصنفین نے نئے عنوانوں اور نئی ترتیب کے ساتھ شائع کرنے کا پروگرام بنایا ہے۔ جس کی پہلی جلد آپ کے سامنے ہے جلد دوم زیر طباعت ہے۔ صفحات ۴۵۰ قیمت ۱۵/- مجلد ۱۸/-

ندوۃ المصنفین، اردو بازار، جامع مسجد دہلی ۱۱۰۰۶

شیطان نے تیرے دل پر اپنا اثر ڈالا ہے۔ مجھے تو ایسا معلوم ہوتا ہے کہ تیری عقل ماری گئی ہے۔ اپنا مال واپس لے لے۔ اپنی بیویوں کو جو طلاق دی ہے اس سے رجوع کو درنہ میں حکم دے گا کہ تیری قبر پر اسی طرح پتھر مارے جائیں جیسے کہ ابی رغال کی قبر پر مارے جاتے ہیں۔ عمر رضی اللہ عنہ کی اثر کالب لباب یہ ہے کہ ہر مسلمان توسط اور اعتدال کی راہ اختیار کرے جیسا کہ تنزیل سورۃ الفرقان میں مومنوں کی ایک صفت یہ بیان کی گئی ہے کہ وہ جو خرچ کرتے ہیں تو نہ بے ضرورت خرچ کرتے ہیں اور نہ کوتاہ دست و کوتاہ دل ہیں۔ بلکہ دونوں کے درمیان توازن پر قائم رہتے ہیں۔

اور اس سے پہلے سورۃ بنی اسرائیل (سورۃ اسری ۱۷) میں جو فرمایا گیا ہے اس کا مطلب یہ معلوم ہوتا ہے کہ مسلمانوں میں اتنا اعتدال ہونا چاہیے کہ وہ نجیل بن کرد دولت کی گردش کو روکیں اور نہ فضول خرچ بن کر اپنی معاشی طاقت کو برباد کر دیں۔ ان کے اندر توازن کی ایسی جس بیدار رہنی چاہئے کہ وہ بجا خرچ سے باز بھی نہ رہیں اور بے جا خرچ کی خرابیوں میں مبتلا بھی نہ ہوں۔ لابدی ضروریات، پیشہ کی ضروریات، اسباب راحت اور تفریح و نالشی میں فرق کریں۔

۱۰۵ جاحظ اپنے استاد عبد الملک بن قریب اصمعی م ۲۱۶ کی مجلس میں حصول علم کے لئے حاضر ہوئے تھے۔ وہ لکھتے ہیں:

ایک روز اصمعی نے حاضرین مجلس میں سے اپنے بازو بیٹھے ہوئے ایک شخص سے پوچھا: بتاؤ! .... کے بیٹے! تمہارا سالن کیا ہوتا ہے؟ اس نے کہا گوشت!

اصمعی: کیا روزانہ؟

جواب: جی ہاں روزانہ گوشت۔

اصمعی: کیا اس کے ساتھ زرد و سفید، سرخ و سبز، ترش و شیریں و نمکیں کبھی کچھ؟

جواب: جی ہاں یہ بھی۔

مدد کی درخواست کی۔ اس نے اپنے زیر انتداب حبشی حکمران نجاشی کو ان مسیحی عربوں کی امداد کا حکم دیا۔ نجاشی نے ابرہہ کی سالاری میں یمن پر ایک فوج بھیجی۔ اس نے یہودی حکمران کو مار بھگایا۔ مگر ابرہہ خود یمن پر مستقل حاکم ہو گیا۔ اور مسیحیت یمنیوں میں راسخ کرنے کے لئے یہاں ایک عالی شان کلیسا تعمیر کرایا اور عام عربوں کو کعبہ کی طرف سے روگردانی کرنے کے لئے مکہ میں کعبہ کو ڈھانے کا ارادہ کیا۔ راہ نمائی کے لئے بنو ثقیف کا ایک شخص ابورغال مامور ہوا۔ یہ مہم بہت ہی بری طرح ناکام ہو گئی۔ ابورغال نے راہ نمائی مجبوراً قبول کی تھی تاہم اہل عرب اس کی قبر سے گزرتے تو پتھر مار کر اس سے اپنی ناراضگی کا اظہار کرتے رہتے تھے۔ جب بنو ثقیف نے اسلام قبول کیا تو قریش کی طرح اسلام پر قائم رہے ارتداد کے فتنہ میں مبتلا نہیں ہوئے۔

اس قبیلہ کے ایک شیخ غیلان بن سلمہ بن معتب نے اسلام قبول کیا تو راہِ خدا میں وہ اتنے آگے بڑھے کہ اپنے لونڈی غلام فی سبیل اللہ آزاد کر دئے اور اپنا سارا مال در کعبہ کے ازسرنو بنانے یا اس کی درستی وغیرہ کے لئے صرف کر دینا چاہا۔ عمرؓ نے غیلان سے کہا: تم اپنا مال واپس لے لو اور دوسرے حقوق میں صرف کرو۔ (کعبہ کی اصلاح و درستی بیت المال سے ہو سکتی ہے) ورنہ میں تمہاری قبر پر اسی طرح پتھر برسائوں گا جس طرح ابورغال کی قبر پر برسائے جاتے ہیں۔

البخاری ج ۲ ص ۱۳۹

الحیوان ج ۶ ص ۱۵۷ باختلاف خفیف

توضیح: جاحظ نے الحیوان میں خبر کے آخر میں یہ جو لکھا ہے کہ اس کے سوا بھی آپ نے کچھ کہا تو شاید اس سے مراد وہ جملے ہیں جو اس کے پیشرو محمد بن سلام جمعی م ۲۳۱ ہر نے اپنی کتاب طبقات الشعراء میں (صفحہ ۲۲۷ سوتائیس پر) نقل کئے ہیں۔ اردو میں ان کا مطلب یہ ہے:



مزید غذا سے واقف نہیں ہوں ؟ یہ ہے لیلی کے قورمہ کے ساتھ میدہ کی روٹی۔“

اصمعی پھر اس کے بازو بیٹھے ہوئے سے پوچھتے ہیں :

اصمعی : .... کے بیٹے ! بتاؤ ! تمہارا سالن کیا ہوتا ہے ۔

جواب : ہم زیادہ تر تو بکری کا گوشت کھاتے ہیں یا پھر اس کا قلیہ بنا لیتے ہیں اور اسی

کے گوشت کا کچھ حصہ بھون لیتے ہیں ۔

اصمعی : کیا اس کے ساتھ اس کا جگر اور چربی ملا کر زیادہ مزیدار بنانے کے لئے رسالے

بھی ڈال لیتے ہو ؟

جواب : جی ہاں

اصمعی : یہ آل خطاب کی غذا نہیں تھی ۔ ابن الخطاب تو ایسی غذا کھانے والے کو مار

بیٹھتے تھے ۔ کیا تم نے نہیں سنا کہ آپ فرماتے تھے ”کیا تم سمجھتے ہو کہ میں جگر، کلیجی، گوشت

اور تل و منفی وغیرہ سے تیار کی ہوئی غذاؤں کے استعمال کی حیثیت و قدرت نہیں رکھتا؟“

اصمعی : سنو اور غور کرو ۔ عرض ان سب چیزوں سے بخوبی واقف ہونے کے باوجود

ان کا کھانا ناپسند فرماتے تھے ۔

پھر اصمعی اس شخص کے بازو بیٹھے ہوئے سے سوال کرتے ہیں ۔

اصمعی : بتاؤ ! .... کے بیٹے تمہارا سالن کیا ہوتا ہے ؟

جواب : پسندے ، قیمہ ، کوفتے اور میوں سے تیار کئے ہوئے کئی میٹھے ۔

اصمعی : یہ عجمیوں کی غذا اور کسری کا خورد و نوش ہے ۔ میدہ کی روٹی کے ساتھ

شہد و مکھن !

اصمعی اسی طرح جملہ اہل مجلس سے پوچھتے رہے اور جو جواب ملتا کہتے کہ یہ آل خطاب

کی غذا نہیں ہے ۔ عرض تو ایسی غذا پر مار بیٹھتے تھے ۔

اصمعی کی یہ گفتگو ختم ہو گئی تو حاضرین میں سے ایک نے ذرا جرات کی اور پوچھا :

اصمعی: یہ خور و نوش تو بہت بُرا ہے۔ یہ آل خطاب کا کھانا پینا تو ہرگز نہیں۔ عمرؓ تو ایسے کھانے پینے والے کو مار بیٹھتے تھے۔ آپؐ فرماتے تھے:

گوشت کا عادی شراب کے عادی کے جیسا ہوتا ہے (کہ نہ ملنے پر بے چین ہو جاتا ہے) پھر اصمعی نے اس کے بازو بیٹھے ہوئے سے پوچھا:

اصمعی: بتاؤ۔۔۔ کے بیٹے! تمہارے سالن کیا ہوتے ہیں؟

جواب: کئی طرح کے ہوتے ہیں۔ غذا کا بڑا جز تو اچھا اور کئی رنگ کا ہوتا ہے۔

اصمعی: کیا سالنوں میں تیل (مکھن، چکنائی) بھی۔

جواب: جی ہاں یہ بھی ہوتا ہے۔

اصمعی: گوشت اور مکھن دونوں ایک ہی دسترخوان پر؟

جواب: جی ہاں۔

اصمعی: یہ آل خطاب کا کھانا پینا تو ہرگز نہیں تھا۔ ابن الخطاب تو ایسی غذا کھانے والے کو مار بیٹھتے تھے۔ آپؐ جب کبھی مختلف کھانوں کی کئی ہانڈیاں دیکھتے تو ان سب ہانڈیوں کو ایک دیگ (بڑے لگن) میں الٹا دیتے اور فرماتے تھے۔ اگر اہل عرب ایسی غذائیں کھانے لگیں تو ایک دوسرے کو قتل کرنے لگیں گے۔

پھر اصمعی نے اس شخص کے بازو بیٹھے ہوئے سے پوچھا:

اصمعی:۔۔۔ کے بیٹے بتاؤ تمہارا سالن کیا ہوتا ہے؟

جواب: چربی دار گوشت اور بکری کا بھونا ہوا بچہ۔

اصمعی: اور اس کے ساتھ مسیدہ کی روٹی؟

جواب: جی ہاں

اصمعی: یہ آل خطاب کی غذا نہیں تھی۔ ابن الخطاب تو ایسی غذا کھانے والے کو مار بیٹھتے تھے۔ کیا تم نے آپؐ کا یہ قول نہیں سنا: کیا تم سمجھتے ہو کہ میں خوشبودار، خوش رنگ و

کو بیان کرنے میں لاثانی تھا۔

مناقب الترك - رسائل - ج ۱ ص ۵۷

ملحوظہ: عمرؓ کی ممانعت کی وجہ یہ تھی کہ اس سے لوگوں میں بھر سے بے ضرورت خوف و دہشت پیدا ہو جائے گا۔ اور شرعی ہونے کی وجہ سے زیادہ عام بھی۔

دوسری کتابوں میں یہ ممانعت عثمانؓ سے منسوب ہے جیسے مثلاً الاغانی ج ۱۱ ص ۲۲

وخزانة الادب - عبد القادر م ۱۰۹۳ ھ ج ۲ ص ۱۵۵۔

۱۰۹ عمر بن خطابؓ نے فرمایا:

الف: ”اگر لوگوں کی خواہش مختلف نہ ہوتی تو اللہ علاقوں کو آباد نہ کرتا (یعنی لوگ اپنی

اپنی طبیعتوں کے موافق مختلف جگہیں پسند کرتے اور وہیں رہ پڑتے ہیں اور بر بنائے طبیعت

ان کو اپنے موافق مزاج مقام سے محبت ہو جاتی ہے۔)

مناقب الترك - رسائل - ج ۱ ص ۶۴

ب: ”وطن کی محبت کی وجہ سے اللہ نے بستیاں بسائی ہیں۔“

الحنین الی الاوطان - رسائل - ج ۲ ص ۳۸۹

۱۱۰ چغل خور رازدار نہیں ہوتا۔ عمرؓ کی مثال سے یہ بالکل واضح ہے۔ جب آپ نے اسلام قبول

کیا تو چاہا کہ اپنا اسلام جلد سے جلد لوگوں میں مشہور ہو جائے۔ اس غرض کے لئے آپ نے

پوچھا کہ مکہ میں سب سے زیادہ بدنام چغل خور کون ہے۔ کہا گیا کہ جمیل بن نخیت کی یہ

خصلت عام ہے تو آپ اس کے یہاں آئے۔ اس کو اپنے اسلام لانے کی اطلاع دی

اور یہ بھی کہا کہ ذرا اس کو راز میں رکھو کسی کو اس کی خبر نہ ہونے پائے۔

مگر ہوا یہ کہ چوبیس گھنٹے بھی نہیں گزرنے پائے تھے مکہ میں شاید ہی کوئی ایسا ہو جو

عمرؓ کے اسلام لانے سے ناواقف رہا ہو۔

کتمان السر وحفظ اللسان - رسائل ج ۱ ص ۱۵۳

یا ابوسعید! آپ کی کیا غذا ہے۔ احمعی نے فرمایا۔ ایک روز دودھ، ایک روز زیتون، ایک روز مکھن، ایک روز پنیر اور ایک روز روکھی روٹی۔ اور ایک روز گوشت۔ یہ ہے آل خطاب کی غذا۔

البخلاء - ج ۲ ص ۱۶۲، ۱۶۳

۱۰۶ عمرؓ کو ایک نہایت عمدہ ترکی گھوڑے پر سوار کرایا گیا۔ وہ بہت ہی خوش رفتاری سے چلا کہ سوار اور دیکھنے والوں دونوں کو اچھا معلوم ہوا۔  
عمرؓ نے کہا: مجھے اس شیطان۔ دلفریب سواری سے دور رکھو۔ پھر اپنے ساتھیوں سے کہا۔ ”اللہ نے تم کو جو چیز عطا کی ہے اس کے سوا بناوٹی چیزوں سے دکھاوے کے لئے عزت حاصل کرنے کی کوشش مت کرو۔“

البخلاء - ج ۲ ص ۱۶۵

۱۰۷ سعید کہتے ہیں مجھ سے میرے والد نے کہا: میں نے ابوالخطاب یزید سے سنا کہ وہ ترکوں کے بارے میں عمرؓ کا یہ قول نقل کرتے تھے۔ آپؓ کہتے تھے ”ترک ایک ایسا دشمن ہے کہ اگر جولانی دکھائے تو اس کا پکڑنا مشکل۔ اور گرفتار ہو جائے تو اس کا لباس واسلحہ وغیرہ بہت تھوڑے۔“

مناقب الترك - رسائل - ج ۱ ص ۵۷

جاہظ نے یہی بات ایک لفظ کے تغیر سے اسی رسالہ میں یوں نقل کی ہے:  
عمرؓ نے فرمایا: ترک ایسا دشمن ہے جو دیوانے کتے کی طرح سخت ہے خواہ لڑے خواہ بھاگے۔

مناقب الترك - رسائل - ج ۱ ص ۷۶

۱۰۸ عالیہ واقع نجد کے ایک شخص نے کہا کہ عمرؓ نے ابوزبید حرمہ الطالی کو بئیر کا وصف بیان کرنے سے منع کیا۔ ابوزبید اپنے قصیدوں میں بئیر کے خوف ناک و دہشت انگیز ہونے

اس کو آزما کر دیکھنا چاہیں گے کہ آیا وہ واقعی ایسا ہی ہے جیسا کہ بظاہر دکھائی دیتا ہے یا اس میں کچھ کجی ہے۔

کتاب فصل مابین العداۃ والحسد۔ رسائل ج ۱ ص ۳۴۳

توضیح: مطلب یہ کہ لوگ عموماً عیب جو زیادہ اور پردہ پوش کم ہوتے ہیں۔  
۱۱۴ عمرض کے متعلق بیان کیا گیا کہ آپ نے فرمایا: ”میں تم سب کو شورش پسند عوام سے اچھا برتاؤ کرنے کی وصیت کرتا ہوں۔ یہ لوگ آگ بجھانے اور رخنہ بند کرنے والے ہیں۔“

کتاب فصل مابین العداۃ والحسد۔ رسائل ج ۱ ص ۳۶۶

ملحوظہ: جا حظ کی عبارت کے سابق سے ایسا معلوم ہوتا ہے کہ اس قول سے عمرض کی مراد یہ ہے: شورش پسند عوام بردبار حاکم کا غصہ برداشت کر لیتے اور حکومت کے خلاف سازش کرنے والوں کے راز فاش کر دیتے ہیں۔

۱۱۵ عمرض جب کسی کو کہیں کا حاکم (والی) مقرر کرتے تو اس پر چار شرطیں عائد کرتے تھے۔ وہ برفون (ترکی نسل کے گھوڑے) پر سواری نہ کرے۔ کسی ایسے شخص کو مقرر نہ کرے جو عوام کو اس کے روبرو براہ راست آنے سے روکے (یہ اوٹ، پردہ یا دیوار یا احاطہ دار مکان بھی ہو سکتا تھا)۔ ریشمی (یا باریک و مہیں) کپڑا نہ پہنے، اور نہ میدہ کی روٹی کھائے۔ (ایسے آٹے کی کوئی شکل استعمال نہ کرے جس میں سے اس کا بھوسا نکال دیا گیا۔)

کتاب الحجاب — رسائل ج ۲ ص ۳۱

یادداشت: برفون فارسی سے عربی میں آیا۔ اصلاً غالباً ترکی یا یونانی لفظ ہے۔ درمک یا درمق بھی فارسی الاصل ہے۔ عربی میں دخیل ہونے میں شبہ نہیں۔ عربوں کے لئے یہ تینوں اشیاء آرام طلبی اور دولت مندی کی نشانی سمجھی جاتی تھیں۔

۱۱۶ عمرض اپنے عاملوں کو ہدایت کیا کرتے تھے کہ خبردار! اپنے اور عوام کے درمیان کوئی



۱۱۱۔ عمر نے قاضیوں کو ایک گشتی مراسلہ لکھا کہ قرابت داروں کو عدالت کے احاطہ (میدان) علاقہ سے باہر رکھو (یا عدالت کے شور و پکار سے دور ہی رکھو۔ باہمی گفت و شنید کر کے آپس ہی میں اپنے جھگڑوں کا فیصلہ کر لینے دو) عدالت میں حاضر ہو کر فیصلہ چاہنے سے رد و قدح کی وجہ سے آپس میں حسد و کینہ پیدا ہوتا ہے۔

فی الجد والہزل۔ ج ۱ ص ۲۶۵

ملاحظہ: درج بالا مراسلہ یا اس کا کسی جز کوئی ایسی کتاب میں نظر نہیں پڑا۔ جو میں نے دیکھی ہو۔ یہ بھی واضح نہ ہو سکا کہ آخری جملہ ”فان ذالک.... الخ“ اصل مراسلہ کا جزو ہے یا جاخط کا تبصرہ۔

۱۱۲۔ عمر بن الخطاب نے سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہما کو لکھا جب کہ آخر الذکر قادیسیہ میں تھے۔ اہل فوج کو دور جاہلیت کے حوادث بیان کرنے سے روکو ان سے پرانی دشمنیاں یاد آئیں اور کینے تازہ ہوتے ہیں۔ انھیں ایسے معرکوں کے قصے سناؤ جن میں اللہ نے عظیم الشان واقعات ظاہر کئے۔ ایسے وقائع اس وقت تک سناؤ جب تک وہ دھچپی سے سنیں انھیں اتنا طول نہ دو کہ وہ اکتا جائیں۔

رسالۃ فی نفی التشبیہ رسائل ج ۱ ص ۲۹۰

ملاحظہ: خیال رہے کہ اس زمانہ میں سپاہیوں کو فارغ اوقات گزارنے کے ذریعے حاصل نہیں تھے۔ ان کے یہاں صرف قدیم حکایتیں ہی تھیں۔ وہ انھیں چاندنی راتوں میں صحن میں یا گھروں میں آگ کے گرد بیٹھ کر بیان کرتے تھے اور یہی ان کی تفریح تھی۔ رات کے وقت ایسی ہی تفریحی گفتگو کو مسامرہ کہتے ہیں۔

۱۱۳۔ عمر نے فرمایا: اللہ نے کسی کو کوئی ایسی تازہ (یا نئی) نعمت نہیں دی کہ تم اس نعمت پر کسی اور کو حسد کرتا ہو انہ پائو۔ اگر کوئی شخص خواہ تیر کی طرح ہی سیدھا کیوں نہ ہو تب بھی لوگ

اللہ تمہیں سلامت رکھے۔

کتاب الحجاب - رسائل ج ۲ ص ۳۱

۱۱ عمرؓ سے روایت کی جاتی ہے کہ آپ نے کہا میں نکاح میں اپنے آپ پر کچھ حد سے  
یادہ ہی بوجھ ڈالتا ہوں کہ شاید مجھ سے اللہ کسی متنفس کو پیدا کرے جو اس کی پاکی  
ان کرے۔

مفاخرۃ البحاری - رسائل ج ۲ ص ۱۰۳

۱۱ عمرؓ نے زید بن عمرو بن نفیل کی لڑکی عاتکہ سے شادی کی جو بیوہ ہو چکی تھیں  
یہ عبداللہ بن ابی بکر صدیق کی بیوی رہی تھیں۔ عبداللہ غزوہ طائف میں زخمی ہو کر  
لش ہو گئے تو انھوں نے عاتکہ سے یہ پیمان باندھا کہ ان کی وفات کے بعد وہ کبھی کسی  
سے شادی نہیں کریں گی تو انھیں اپنے مال کا ایک حصہ بطور تحفہ دیں گے۔ یہ مال  
س ورثہ کے علاوہ ہوگا جو شرعاً بحیثیت بیوی بیوہ ہونے پر شوہر کے مال سے ملتا ہے۔  
اس وقت عاتکہ نے چند شعر کہے تھے ازاں جملہ وہ شعر بھی ہے جس کا حاصل معنی یہ  
ہے : میں قسم کھاتی ہوں کہ تمھاری وفات کے بعد تم پر میری آنکھیں ہمیشہ گرم آنسو بہاتی  
رہیں گی اور میرے جسم پر کبھی ابٹن نہیں ملا جائے گا۔ (خوشبو نہیں لگاؤں گی)

عبداللہ کا انتقال ہو گیا۔ عدت کی مدت پوری ہو گئی۔ (اس کے بعد بھی قابل لحاظ وقت  
نڈر گیا تو) عمرؓ نے عاتکہ کو شادی کا پیغام دیا۔ اور یہ بھی پیشکش کی کہ عبداللہ مرحوم نے  
بقتنا مال دیا ہے اتنا ہی مال میں بھی دوں گا۔ اور تم اس کو عبداللہ کی طرف سے صدقہ  
دے سکتی ہو۔ (اس سے تم اور وہ دونوں مستحق ثواب ہوں گے) عاتکہ راضی ہو گئیں۔  
عقد ازدواج کے بعد حسب سنت عمرؓ نے ولیمہ کیا۔ اس میں انصار و مہاجرین کو  
بلایا۔ علیؓ بھی عمرؓ کے گھر آئے۔ دلہن کے لئے سجائے ہوئے کمرہ کا رخ کیا۔ پردہ اٹھایا۔  
اس کی طرف نظر ڈالی اور وہ شعر دہرائے جو عاتکہ نے کہے تھے۔ یہ سن کر عاتکہ جھینپ گئیں

حائل نہ ہونے پائے (خواہ شخص یا درودلیوار)۔ اپنے احکام اور اپنے فیصلے باہر نکل کر سب کے روبرو ظاہر و واضح کرو۔ ان سے اپنے حقوق و واجبات (خواہ از قسم مال ہوں یا وفادارۃ و نصیحت) حاصل کرو۔ اور تم پر جو حقوق و واجبات عائد ہوتے ہیں وہ سب پورے کرو۔ کیونکہ اگر کسی شخص کو اس کا حق نہ مل سکے تو اس کے ساتھ زیادتی ہوئی۔ پھر یہ بیچارہ مجبوراً اپنے ہی جیسے دوسرے بیچاروں کی طرح اپنا علاقہ چھوڑ دے گا (اور کہیں اور جالیسے گا جہاں زیادتی نہ ہوتی ہو) اور تمہارا علاقہ ویران ہو جائے گا۔

کتاب الحجاب۔ رسائل۔ ج ۲ ص ۳۱

۱۱۷ عُمَرُ نے اپنے عامل شام معاویہؓ کو لکھا:

اللہ کی ستائش اور اس کے رسولؐ پر سلام کے بعد۔ میں نے تم کو یہ خط لکھ کر تمہاری اور اپنی خیر خواہی میں بالکل کوتاہی نہیں کی ہے۔ خبردار! تمہارے اور عوام کے درمیان کوئی روک ٹوک نہیں ہونی چاہئے۔ کم زور کو تمہارے یہاں آنے کی بے تکلف اجازت ہو۔ اس کو اپنے قریب کر دتا کہ اس کی زبان کھلے اور اس کے دل سے خوف نکل جائے۔ جو لوگ تمہارے قریبی علاقے کے نہیں ہیں بلکہ دور سے آتے ہیں اور تمہارے لئے اجنبی ہوتے ہیں ان سے واقفیت پیدا کرو کیونکہ اگر تمہارے سامنے آنے سے انہیں بہت دیر (دنوں) رکنا پڑے اور وہ باریابی کی اجازت ملنے میں تنگی محسوس کریں تو وہ اپنا حق چھوڑ دیں گے۔ اور ان کا دل بیٹھ جائے گا۔ دراصل ان کا حق اس شخص نے تباہ کیا جو اس کو اپنے یہاں آنے اور اپنا حق طلب کرنے سے روکے۔

اگر تمہیں دو جھگڑے والوں میں کسی فیصلہ پر پہنچنا واضح نہ ہو تو فریقوں کو آپس میں صلح کرنے کی ترغیب دو (صلح کے فائدے بتاؤ) اور اگر تمہارے روبرو ایسے مدعی و مدعی علیہ ہوں کہ مدعی کی دلیلیں ٹھیک ٹھیک اور درست ہوں اور مدعی علیہ کی قسموں میں کسی طرح کا ابہام نہ ہو تو پھر تمہیں جو بھی فیصلہ اقرب الی الصواب معلوم ہو اسے فوراً جاری و نافذ کر دو۔

یادداشت : حدیث النبی صلی اللہ علیہ وسلم میں شرکی بدعت و مذمت کے لئے کم از کم درج ذیل مصادر مع شروح سے رجوع کرنا ضروری ہے۔

صحیح البخاری - کتاب ۷۸ - ب ۲۹

صحیح المسلم - کتاب ۴۱ ج ۱ و ۲ تا ۹

سنن ابی داؤد - کتاب ۳۷ - باب ۳۷ و کتاب ۴۰ ب ۸۷

سنن الترمذی - کتاب ۴۱ - باب ۶۹، ۷۰، ۸۱

سنن النسائی - کتاب ۸ باب ۲۳، ۲۴ + کتاب ۲۴ - ب ۱۰۷، ۱۱۹

سنن ابن ماجہ - کتاب ۴ باب ۵ + کتاب ۲۰ ب ۳۱ - کتاب ۳۳ ب ۴۱

(ختم)

اردو کے منفرد شاعر

حرمت الاکرام

کا  
تازہ شعری مجموعہ

## جلد ۱۰ نمبر ۱

جلد تر آپ کے ہاتھ میں ہوگا

تفصیلات کا انتظار کیجئے

ہرزاپور یوپی

سام باغ

حلقہ ترویج ادب

اور شرم کے مارے اپنا سر نہوڑ لیا۔

علیؑ نے عاتکہ کو جب اس بات پر غیرت دلائی کہ اس نے اپنے شوہر کے مرتے وقت اس سے کیا ہوا قول و قرار توڑ دیا۔ اور وہ جھینپی شرمائی تو عمرؓ کو برا لگا۔

عمرؓ نے کہا: ابو الحسن! اللہ تم پر رحم کرے! تم نے ایسا کیوں کیا؟ کیا ارادہ تھا؟

علیؑ: میرے دل میں ایک خواہش تھی وہ میں نے پوری کی۔

کتاب القیان۔ رسائل ج ۲ ص ۱۵۱، ۱۵۲

یادداشت: اس واقعہ سے جا حظ یہ استدلال کرتے ہیں کہ اگر تفسن طبع، مذاق و مزاج ناجائز ہوتا تو سب سے پہلے عمرؓ اس کا انکار کرتے اور اگر حرام ہوتا تو اس کی ممانعت کر دیتے کہ آپ کی پرہیزگاری، پاکیزگی و علم و فقہ میں شک و شبہ کی گنجائش ہی نہیں ہے۔

اپنے اس قول کی تائید میں جا حظ نے بطور شہادت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وہ حدیث نقل کی ہے جو صحیح البخاری کتاب فضائل اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم ۶۲ باب ۶ نیز کتاب النکاح ۶۷ باب ۱۰۸ اور کتاب التبعیر ۹ باب ۳۱، ۳۲ میں بھی آئی۔

ماحصل اس حدیث شریف کا یوں معلوم ہوتا ہے:

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ میں نے جنت میں ایک پر شکوہ عمارت دیکھی۔ میں نے پوچھا یہ کس کی ہے تو کہا گیا کہ عمر بن الخطاب کی ہے۔ مجھے تمہاری غیرت مانع نہ ہوتی تو میں اس کا رخ کرتا۔

عمرؓ نے فرمایا: شعر ایک کلام ہے (موزوں) اچھا اور بُرا۔ مفید و مضر یا خوب و ناخوب۔ جو اُن میں خوب ہیں تو انہیں خوب ہی سمجھنا اور جو ناخوب ہیں انہیں ناخوب ہی سمجھنا یا اس کے برعکس خیال کرنا درست نہ ہوگا۔

کتاب القیان۔ رسائل ج ۲ ص ۱۶۰



## تبصرہ

**نوع العطیات** مرتبہ جناب ضیاء الدین احمد شکیب و جناب حسن الدین احمد۔  
یکلاں، ضخامت ۳۴ صفحات، طباعت و کتابت بہتر۔ قیمت مجلد -/45  
: ولا اکاڈمی، عزیز باغ، حیدر آباد۔

مغلیہ دور سلطنت اور اس کے بعد نظام دکن کی حکومت میں ”عطیات“ کا ایک مستقل  
بہت وسیع شعبہ تھا جس کے لئے دوسرے شعبوں کی طرح خاص خاص دستور و آئین اور  
عد و ضوابط تھے، تاریخ اور دوسرے سماجی علوم کے ایک طالب علم اور محقق کے لئے اس شعبہ  
میں ایسا ہی ضروری ہے جیسا کہ حکومت کے دوسرے شعبوں کا۔ اسی بنا پر شمس العلماء نواب عزیز جنگ  
ہیدر آباد کے ایک نہایت فاضل، لائق و قابل اور مختلف موضوعات پر کثیر التعداد کتابوں کے  
مصنف تھے، انھوں نے اس موضوع پر بھی توجہ کی اور متعدد کتابیں اس پر تصنیف کر ڈالیں، یہ  
بہت کس پایہ کی تھیں؟ اس کا اندازہ اس سے ہو سکتا ہے کہ جب یہ شائع ہوئیں تو مولانا حالی  
اس زمانہ کے دوسرے افاضل و ارباب قلم نے ان کی بے حد تعریف کی اور ان کی علمی اور  
فنی اہمیت کا اعتراف کیا۔ یہ کتابیں اب ناپید تھیں اس لئے فاضل مرتبین نے ان سب  
ابوں کی تلخیص کر کے یہ کتاب بڑے سلیقہ اور خوش اسلوبی سے مرتب کی ہے جس پر وہ ارباب  
ادب کے شکریہ کے مستحق ہیں۔ کتاب دو حصوں پر تقسیم ہے، ہر حصہ سات سات ابواب پر

## ادبیات

## غزل

## حرمتِ الاکرام

لگتا ہے جیسے ایک زمانہ اداس ہے  
 اس وضعِ دلہی سے لڑتا ہے اور دل  
 قاتل کو رحم آئے تو ہے سوچنے کی بات  
 لمحوں کے سلسلے میں ہے غم کی بھی اک کڑی  
 صبح اک لٹی بساط ہے شام اک بجھا چراغ  
 شاید کہ رہ گئی نہ کوئی جائے عافیت  
 اک سوچ نیند کے عوض آنکھوں میں آ بسی  
 لینے لگی تھی سانسِ نضاؤں کی خامشی  
 جلتی ہے دھیرے دھیرے کسی یاد کی چتا  
 یہ خلوتِ رموز ہے کس درجہ بے خروش  
 لیکن یہ سوچ، کیا کوئی مجھ سا اداس ہے  
 مجھ کو اداس دیکھ کے دنیا اداس ہے  
 ڈوبا ہے جانے کون کہ دریا اداس ہے  
 یہ کائنات کل سے زیادہ اداس ہے  
 ہم دل جلوں کا شہر بھی کتنا اداس ہے  
 خوابوں کا ایک ایک جزیرہ اداس ہے  
 کیا بات ہے کہ شام کا چہرہ اداس ہے  
 ڈھلنے لگی جو رات تو دنیا اداس ہے  
 پچھلے پہر کی بزمِ تماشا اداس ہے  
 حشرِ آفریں خلاؤں کی دنیا اداس ہے

حرمت نہ جانے کہہ گئی کیا جاتے جاتے رات  
 مجھ سے زیادہ صبح کا تارا اداس ہے

**یادیں** (انگریزی) از جناب رحم علی الہاشمی، تقطیع خورد، ضخامت ۳۹ صفحات، طباعت، ٹائپ اور کاغذ سب اعلیٰ قیمت - 10/- پتہ: جناب مصنف نمبر 6، شبلی روڈ، علی گڑھ۔

جناب رحم علی الہاشمی کی تمام عمر صحافت اور جرنلزم میں گزری ہے اور صحافت بھی انگریزی اور اردو دونوں زبانوں کی جن کی تحریر میں آپ کو غیر معمولی قدرت اور یدِ طولیٰ حاصل ہے، آپ نے جن اردو کتابوں کا ترجمہ انگریزی میں اور جن انگریزی کتابوں کا ترجمہ اردو میں کیا ہے (بعض انگریزی کی طویل نظموں کا ترجمہ اردو نظم میں بھی اس میں شامل ہیں) وہ سب موصوف کی مہارت فن اور استعداد کامل کا ثبوت ہے، اس حیثیت سے مشاہیر ارباب سیاست، مصنفین و محققین، ادبا و شعرا، اساتذہ، علما، اور صوفیا سے آپ کا قریبی تعلق رہا ہے اور آپ نے ان کی سیرت کا مطالعہ دیدہ بنیا سے کیا ہے، ان سب حضرات سے متعلق اپنے تاثرات موصوف نے ۱۹۲۳ء میں قلمبند کر لئے تھے، مگر بد قسمتی سے وہ مسودہ گم ہو گیا، اب ایک عرصہ کے بعد حافظہ کی مدد سے انہیں چند مزید ناموں کے اضافہ کے ساتھ پھر قلمبند کیا ہے، یہ کتاب اسی گم شدہ مسودہ کا نقش ثانی ہے۔ شروع کے ساٹھ صفحات میں لائق مصنف نے اپنے ذاتی حالات و سوانح لکھے ہیں جو نہایت دلچسپ، موثر اور سبق آموز ہیں۔ آج کل کے نوجوانوں کو ان کا مطالعہ ضرور کرنا چاہئے تاکہ انہیں معلوم ہو کہ ذہانت کے ساتھ محنت اور لگن اور خلوص کیا چیزیں ہیں جو ایک انسان کو کہاں سے کہاں پہونچا دیتی ہیں، زبان و بیان شگفتہ و رواں اور موثر ہے، امید ہے کہ ارباب ذوق اس کے مطالعہ سے شاد کام ہوں گے۔

**بانی درس نظامی ملا نظام الدین محمد** از مولانا مفتی محمد رضا انصاری فرنگی محلی، تقطیع کلاں، ۲۰۳ صفحات، کتابت طباعت اور کاغذ بہتر، قیمت پندرہ روپیہ، پتہ: فرنگی محل کتاب گھر ۱۰ فرنگی محل، لکھنؤ - ۳

عجیب بات ہے کہ حضرت شاہ ولی اللہ دہلوی اور درس نظامی کے بانی ملا نظام الدین محمد

تقسیم ہے، جن میں اولاً عطیات کی تعریف اور ان کی قسمیں بیان کرنے کے بعد ہر قسم پر الگ الگ حصہ اول کے سات ابواب میں مفصل گفتگو کر کے یہ بتایا گیا ہے کہ یہ عطیات کن کن لوگوں کو دئے جاتے تھے کب اور کیوں دئے جاتے تھے، ان کے لئے فراہم کس طرح لکھے جاتے تھے اور ان کی تعمیل کا کیا طریقہ تھا۔ دوسرا حصہ جو خالص ٹیکنیکل ہے اس میں سیاق یعنی اڈمنسٹریشن پر کلام کیا گیا ہے اور اس سلسلہ میں باب دار عربی اعداد، عمل حسابی (Book Keeping)، مات، حساب، اوزان و پیمانے، الفاظ نمبرہ اور سکول وغیرہ پر بصیرت افروز اور معلومات افزا گفتگو کی گئی ہے، شروع میں ضیاء الدین احمد صاحب شکیب کے قلم سے ایک مقدمہ بھی ہے اور آخر میں فرہنگ، اشاریہ، اور اس موضوع پر مزید مطالعہ کے لئے مجوزہ کتابوں کی فہرست نے اس کتاب کی افادیت کو چار چاند لگا دیے ہیں، کتابت اور طباعت میں تصحیح کا اہتمام کافی کیا گیا ہے مگر پھر بھی بعض غلطیاں رہ گئی ہیں، مثلاً ص ۳۸ پر پہلی سطر میں ”۱۶۸۳“ یہ ”۱۶۸۳“ ہونا چاہئے۔

**انجمن** از جناب حسن الدین احمد صاحب تقطیع متوسط، کتابت و طباعت بہتر، ضخامت ۲۱۲ صفحات، قیمت ۱۵/- پتہ: دلا اکاڈمی، عزیز باغ، سلطان پورہ، حیدر آباد

اس کتاب میں چھبیس حضرات جن سے فاضل مصنف کسی نہ کسی حیثیت سے متاثر ہوئے ہیں ان کے سوانحی خاکے ہیں، ان سب کو ایک جگہ جمع کر کے یہ انجمن سجائی گئی ہے۔ ان شرکا، بزم میں ایسا تنوع ہے کہ صدر جمہوریہ ہند سے لیکر شاعر، موسیقار، صحافی، صوفی، عالم دین، ادیب، الشاپرداز، معمولی کاروباری، محقق، مصنف، زندہ و مردہ، ملکی و غیر ملکی، ہندو، مسلمان اور عیسائی، بڑے اور چھوٹے، غرض کہ اس انجمن میں رنگ برنگ کی شخصیتیں ہیں مگر ایک وصفِ انفرادیت ہے جو ان سب میں مشترک ہے، زبان و طرز بیان دلچسپ، شگفتہ اور دل نشین و بیباختہ ہے اور چونکہ یہ خاکے خالص ادبی اور تخیلی نہیں، بلکہ سوانحی اور تاریخی ہیں اس لئے اس میں قابل قدر معلومات بھی ہر صفحہ پر بکھری ہوئی ہیں۔ اس کا مطالعہ ہم خرماء و ہم ثواب کا مستحق ہوگا۔

لوگ سہالی سے فرنگی محل منتقل ہو گئے۔ ملا نظام الدین کی عمر اس وقت ۱۶ و ۱۷ برس کی ہو گئی، انھوں نے تعلیم کی تکمیل یہیں کی اور پھر اپنے گھر میں ہی مدرسہ قائم کر کے درس و تدریس میں مشغول ہو گئے، علم و فن کی ایک ممتاز درس گاہ کی حیثیت سے فرنگی محل کی شہرت و عظمت جو بقول مولانا سید سلیمان ندوی کے دو سو برس تک قائم رہی، اس کا نقطہ آغاز ملا نظام الدین کی یہی مسند درس و تدریس ہے، یہ کتاب صرف ملا نظام الدین کا تذکرہ نہیں بلکہ ان کی اولاد و احفاد اور ان کے بالواسطہ تلامذہ کا اور ساتھ ہی حضرت شاہ عبدالرزاق بانسوی جو ملا نظام الدین کے پیرو مرشد تھے، یہ کتاب ان سب حضرات کے تذکروں پر بھی مشتمل ہے جن میں ان کے خاندانی حالات، علم و فضل، اخلاق و عادات، علمی اور عملی خدمات، اور تصنیفات و تالیفات پر سیر حاصل گفتگو کی گئی ہے۔ جو کچھ لکھا ہے ممکن الحصول مآخذ کی روشنی میں تحقیق سے اور توازن و اعتدال سے لکھا ہے۔ اس سلسلہ میں بعض اشتباہ انگیز بیانات کی تردید یا ان کی وضاحت بھی کرتے چلے گئے ہیں، البتہ درس نظامی کا باب غیر تسلی بخش ہے، اس سے ہرگز یہ ثابت نہیں ہوتا کہ جس درس نظامی کا رواج عرصہ سے برصغیر ہند و پاک کے مدارس عربیہ میں ہے اس کے بانی ملا نظام الدین تھے، کیونکہ اس نصاب میں ملا نظام الدین کے خاندان کے بعض علماء کی لکھی ہوئی منطق کی کتابیں ضرور شامل ہیں، لیکن اس کی ہیئت ترکیبی اس نصاب سے بڑی حد تک مختلف ہے جو فرنگی محل میں رائج تھا، وہاں سارا زور منطق و فلسفہ پر تھا اور حدیث کی تعلیم برائے نام تھی اور یہاں اگرچہ منطق و فلسفہ کو ضرورت سے زیادہ شامل رکھا گیا ہے، لیکن پھر بھی زیادہ زور حدیث، فقہ، تفسیر اور ان کے علوم پر ہے، اس بنا پر موجودہ درس نظامی درحقیقت شاہ ولی اللہ دہلوی اور ملا نظام الدین دونوں کے مکتبہائے فکر کا ایک عکس ہے اول کا زیادہ اور دوسرے کا کم۔ ہمارا یہ خیال عرصہ دراز سے ہے اور



فرنگی محلی دونوں کا زمانہ ایک ہے، ایک نے دلی کو اپنے ارشاد ہدایت و درس و موعظت کا مرکز بنایا اور دوسرے نے لکھنؤ میں بساط درس و افاضہ بچھائی، دونوں کی علمی اور دینی خدمات کا غلغلہ ہندوستان سے باہر بھی دور دور تک پہونچا اور پھر ان دونوں بزرگوں کے خاندان بھی ایک عرصہ تک ان کے روایات علم و عمل و افادہ و افاضہ کے الگ الگ حامل رہے، لیکن اس کے باوجود شاہ ولی اللہ کا نام بچہ بچہ کی زبان پر ہے اور ملا نظام الدین محمد فرنگی محلی سے خواص ہی واقف ہیں، عوام میں ان کا وہ چرچا نہیں، اس صورت حال کے جہاں اور داخلی و خارجی اسباب ہیں ایک سبب یہ بھی ہے کہ اول الذکر کے شخصی و ذاتی اور ان کے اولاد و احفاد کے حالات و سوانح اور ان کے علمی و دینی کارناموں پر مستقل کتابیں کثرت سے لکھی گئی اور شائع ہوئیں اور موخر الذکر پر اب تک کوئی مستقل کتاب شائع نہیں ہوئی تھی، خاندانی تاریخیں متعدد لکھی گئیں لیکن ان کا حصہ غالب مخطوطات کی شکل میں الماریوں میں بند رہا۔ اس بنا پر بڑی سخت ضرورت تھی کہ باقی درس نظامی کا بھی مبسوط و مفصل تذکرہ لکھا جائے، یہ کتاب اس ضرورت کی باحسن و جود تکمیل کرتی ہے، لائق مصنف خود اسی خاندان کے ایک فرد ہیں، عالم ہونے کے ساتھ اردو زبان کے شگفتہ نگار اہل قلم ہیں، ذوق تحقیق فطری ہے اور پھر سب سے بڑی بات یہ کہ خاندان میں جو مخطوطات، فرامین شاہی اور خطوط و دستاویزات وغیرہ محفوظ ہیں وہ سب موصوف کے دسترس میں تھے اس بنا پر اس کتاب کو لکھنے کا حق موصوف سے زیادہ اور کسے ہو سکتا تھا اور اگر کوئی اور لکھتا بھی تو اس کا حق اس طرح ادا نہیں کر سکتا تھا۔

شروع میں بنیادی مآخذ پر روشنی ڈالنے کے بعد کتاب کا آغاز ملا نظام الدین کے والد ماجد ملا قطب الدین شہید کے نہایت دردناک اور وحشیانہ قتل کے واقعہ سے ہوا ہے، اس واقعہ کے بعد اورنگ زیب عالمگیر کی طرف سے خاندان کو فرنگی محل عطا ہوا اور یہ سب



اس کتاب کو پڑھ کر بھی اس پر نظر ثانی کی کوئی وجہ نظر نہیں آتی، بہر حال علمی، تحقیقی اور تاریخی حیثیت سے کتاب لائق قدر اور سزاوارتحسین ہے، امید ہے ارباب ذوق اس کے مطالعہ سے شاد کام ہوں گے۔

## حیات ذاکر حسین

(از خورشید مصطفیٰ رضوی)

ڈاکٹر ذاکر حسین مرحوم کی خدمتِ علم اور ایثارِ قربانی سے بھرپور زندگی کی کہانی جس پر پروفیسر رشید احمد صدیقی نے پیش لفظ تحریر فرما کر قابل رشک و تحسین بنا دیا ہے۔

• یہ کتاب متعدد انگریزی اور اردو کتابوں ملکی و غیر ملکی اخبارات و رسائل کی چھان بین کے بعد قلمبند کی گئی ہے۔

• مسلم یونیورسٹی علی گڑھ کی تاریخ کے اہم ترین باب یعنی ذاکر صاحب کے زمانے کے حالات و واقعات تحقیق کی روشنی میں بیان کی گئی۔

• اس کے علاوہ ذاکر صاحب کا عکس تحریر بھی کتاب کی زینت ہے جن میں انھوں نے اپنا کچھ حال اپنے قلم سے تحریر کیا ہے۔

سائز ۲۰ x ۳۰ چھوٹی تقطیع صفحات ۳۶۸

قیمت غیر مجلد - / ۶

ندوة المصنفین، اردو بازار، جامع مسجد دہلی ۶

مصنفین دہلی کا علمی و دینی ماہنامہ

یُرکاء

مرتب  
سعید احمد کسرا بادی

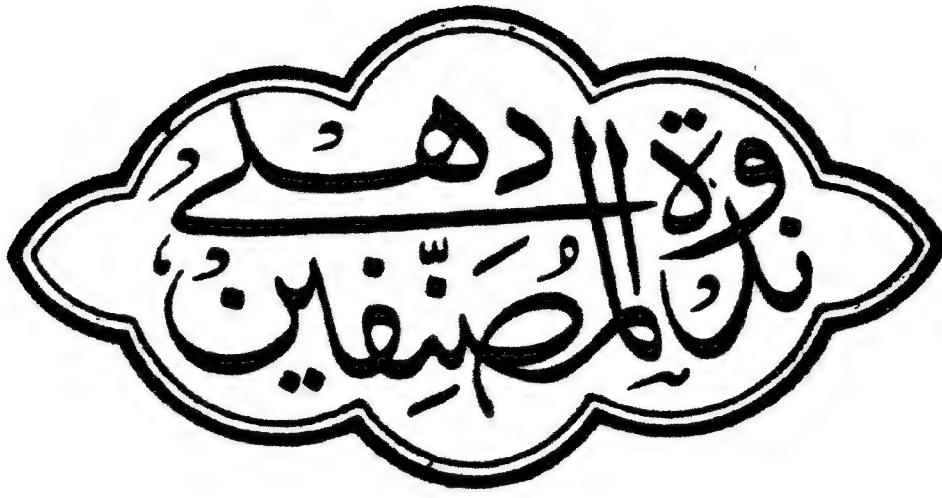
Regd. No. D. (D) 231

Phone 262816

OCTOBER 1975

Subs. Rs. 15-00

Per Copi Rs.1-50



حکیم مولوی محمد ظفر احمد خاں پرنٹر پبلشر نے یونین پرنٹنگ پریس دہلی میں طبع کر اگر  
دفتر برہان اردو بازار جامع مسجد دہلی سے شائع کیا۔



# برہان

جلد ۷	ماہ ذی قعدہ ۱۳۹۵ھ مطابق نومبر ۱۹۷۵ء	شمارہ ۵
-------	-------------------------------------	---------

## فہرست مضامین

- ۱۔ نظرات  
مقالات  
۲۵۸ سعید احمد اکبر آبادی
- ۲۔ تعداد ازدواج ہندوستانی مسلمانوں میں  
ایک مطالعاتی جائزہ  
۲۶۳ پروفیسر سید انوار الحق صاحب حق  
صدر شعبہ سیاسیات مسلم یونیورسٹی علی گڑھ  
ترجمہ: عبدالحی فاروقی ایم اے
- ۳۔ نفقہ مطلقہ  
سرکاری بل کا جائزہ اور مسئلہ کا حل  
۲۸۱ مولانا محمد عبداللہ سلیم  
استاذ دارالعلوم دیوبند
- ۴۔ علم منطق — ایک جائزہ  
۲۹۳ مولانا بدر الزماں نیپالی  
مرکزی دارالعلوم بنارس
- ۵۔ تبصرے  
۳۱۷ س ع



علماء ہند کا شاندار ماعنیٰ ”(تین جلدوں میں) اور ”علماء حق“ (۲ جلدوں میں) ان کے قلم سے نکلیں اور شائع ہوتے ہی ارباب علم و ذوق کے حلقوں میں مقبول و مشہور ہو گئیں، مشرق و مغرب میں ان سے استفادہ کیا گیا اور ان دونوں کتابوں کی حیثیت ”حوالہ کی کتاب“ (Reference Book) کی ہو گئی، چنانچہ اس وقت بھی جبکہ یہ سطرین لکھی جا رہی ہیں راقم الحروف کی میز پر کنیڈا کے زمانہ قیام کے اپنے شاگرد ڈاکٹر یوحنا فریڈمان پروفیسر عبرانی یونیورسٹی، یروشلم کا ایک خط رکھا ہوا ہے جس میں انھوں نے مولانا مرحوم کی بعض کتابوں سے متعلق استفسار کیا ہے، اس سے پہلے انھیں کی نگرانی میں مرتب کی ہوئی ایک کتاب ”عہد حاضر کے علمائے اسلام“ کے نام سے انگریزی میں یروشلم یونیورسٹی سے شائع ہو چکی ہے جس پر راقم الحروف کا تبصرہ اسلامک کلچر، حیدرآباد میں نکل چکا ہے، اس کتاب میں بھی کئی جگہ مولانا مرحوم کی ان کتابوں کے حوالے موجود ہیں۔

تقسیم کے بعد ملک میں جو حالات پیدا ہوئے انھوں نے بہت سے شیرانِ بیشہ و شجاعت و قوم پروری کو دل شکستہ و بیزار کر کے عملی سیاسیات سے ترک تعلق پر مجبور کر دیا۔ مرحوم بھی انھیں میں سے تھے، لیکن جب تک مولانا حفظ الرحمن صاحب حیات رہے وہ جمعیت سے لگے چمٹے رہے اور اس دور میں انھوں نے ایک بڑا کام یہ کیا کہ جمعیت کے منصوبہ دینی تعلیم کے ماتحت مکاتب کے لئے ایک اعلیٰ درجہ کا نصاب تعلیم مرتب کر کے اس کے مطابق بچوں اور بچیوں کے لئے کتابیں لکھ ڈالیں جو گھر گھر مقبول ہوئیں اور مشہور ہو گئیں، ۱۹۶۲ء میں مولانا حفظ الرحمن خدا کو پیارے ہوئے تو کچھ دنوں کے بعد مولانا سید محمد میاں جمعیت علماء کی نظامت اعلیٰ سے مستعفی ہو کر خانہ نشین ہو گئے اور اب انھوں نے اپنے تئیں درس و تدریس، تصنیف و تالیف، افتاء اور رکن مجلس شوریٰ کی حیثیت سے دارالعلوم دیوبند کی خدمت کے لئے ہمہ تن وقف کر دیا، اس زمانہ میں مدرسہ امینیہ دہلی میں شیخ الحدیث کی حیثیت سے حدیث کا درس دیتے رہے اور سیرت اور دوسرے دینی و تاریخی موضوعات پر متعدد چھوٹی بڑی کتابیں تصنیف کیں جو ان کے قبائے علم و فضل کا تکرار ہیں، لکھنے پر مولانا کو اس درجہ قدرت تھی کہ

## نظرات

افسوس ہے ہماری انجمن علم و عمل کی ایک اور شمع روشن بجھ گئی، یعنی مولانا سید محمد میاں نے مختصر علالت کے بعد ۴۷ برس کی عمر میں ۲۲ اکتوبر کو عین مغرب کے وقت ارون ہسپتال میں داعی اہل کو لبیک کہا اور راہی ملک بقا ہو گئے، انا اللہ وانا الیہ راجعون۔ مولانا گونا گوں علمی و عملی کمالات کے جو ایک شخص میں شاذ و نادر ہی جمع ہوتے ہیں جامع تھے، ایک طرف وہ بلند پایہ عالم، فقیہ و محدث تھے دوسری طرف جنگ حریت و آزادی کے نہایت بہادر اور بے خوف سپاہی، ایک طرف مورخ و محقق اور کثیر التصانیف مصنف، اور دوسری جانب اعلیٰ دفتری اور تنظیمی صلاحیتوں کے مالک، ایک طرف عابد شب زندہ دار اور دوسری طرف نہایت متواضع اور خلیق و ملنسار، بے لوث و بے غرض، نام و نمود سے دور، شہرت و وجاہت طلبی سے نفور، نرم دم گفتار اور گرم بوقت پیکار مرموم دیوبند کے سادات رضوی سے تعلق رکھتے تھے اس لئے دیوبند میں پیدا ہوئے اور وہیں از اول تا آخر تعلیم حاصل کی، فراغت کے بعد بعض مقامات پر مدرس رہے مگر پھر جمعیت علماء سے وابستہ ہوئے تو اسی کے ہو کر رہ گئے، وہ مولانا حفظ الرحمن سیوہاروی رحمۃ اللہ علیہ کے دست راست تھے، اس سلسلے میں کئی مرتبہ جیل بھی گئے، باتیں کم کرتے تھے اور کام زیادہ، نہایت سمجھ بوجھ اور ہوش و گوش کے انسان تھے اور نہایت چست اور مستعد، حقیقت یہ ہے کہ جمعیت کے دفتری نظم و نسق کا بھرم ان کے دم سے قائم تھا۔ اگرچہ ایک عرصہ سے درس و تدریس کا باقاعدہ سلسلہ نہیں رہا تھا لیکن مطالعہ کتب اور تصنیف و تالیف کا ذوق فطری تھا اس بنا پر جمعیت علماء کی ہنگامہ خیز اور شبانہ روز مصروفیات کے باوجود وہ پابندی سے اس میں لگے رہے، چنانچہ اسی زمانہ میں دو کتابیں

خط ہے، ورنہ اس کے جواب میں مکتوب الیہ خود لاہور پہنچنے کی کوشش کرتا۔ یہ عجب شرط دوستی و وفاداری ہے اے دوست کہ ادھر یہ تمنا اور ادھر یہ بے رخی کہ

جاتے ہوئے کہتے ہو قیامت میں ملیں گے  
کیا خوب قیامت کا ہے گویا کوئی دن اور

مولانا ابوالکلام آزاد اور مولانا حفظ الرحمن کے نام کے عاشق تھے، مجھ سے اکثر شکایت کرتے تھے کہ برہان نے ان دونوں کا حق ادا نہیں کیا۔ اب ایسے پیکر اخلاص و وفا دوست کہاں ملیں گے! اللهم اغفر له واسمحه۔

جیسا کہ توقع تھی ندوۃ العلماء کا ۸۵ سالہ جشن، از ۳۱ اکتوبر تا ۳ نومبر نہایت کامیاب اور شاندار رہا۔ ہندوستان کے پانچ ہزار ڈیلی گیٹوں کے علاوہ ستو کے لگ بھگ بیرونی ممالک کے جن میں اکثریت مغربی عرب ممالک کی تھی، ان کے علماء اور نامور حضرات نے شرکت کی، شیخ ازہر ڈاکٹر عبدالحلیم محمود نے صدارت کی۔ عرب آج کل ساری دنیا کے لئے مرکز توجہ بنے ہوئے ہیں، مسلمانوں کے لئے کیوں نہ تھے، اگرچہ اکثر و بیشتر تقریریں عربی میں ہوئیں اور ان کا بروقت ترجمہ بھی ہوتا رہا۔ مگر ایک سیشن میں ان کا ترجمہ نہیں ہوا، مگر اس کے باوجود نہایت شاندار اور وسیع پنڈال میں بیٹھے ہوئے ہزاروں انسانوں میں سے ایک شخص بھی اپنی جگہ سے اٹھ کر نہیں ہوا، یہ عربی کے ساتھ مسلمانوں کی غیر معمولی محبت کی دلیل اور قرآن مجید کی تلاوت کو اسے سمجھے بغیر سننے کی عادت کا نتیجہ ہے، پھر زب حضرات نے اپنی خداداد خطابت و طلاقت لسانی کے جو جوہر دکھائے ہیں اُس کی وجہ سے معلوم ہوتا تھا کہ ساری فضا جھوم رہی ہے۔ غرض کہ یہ اجتماع ہندوستان کی تاریخ میں اپنی بعیت کا پہلا اجتماع تھا جس کے اثرات بہت دور رس، دیرپا، اور عظیم ہوں گے، مولانا ابوالحسن علی اس جرات اقدام پر اور ان کے رفقاء اس کے اہتمام و حسن انتظام لائق صدمبار کباد یا۔ اتنی بڑی کانفرنس کے اہتمام و انتظام میں کچھ کوتاہیاں نہ ہوں، یہ ناممکن ہے، اس لئے



جب چاہتے بے تکلف لکھتے اور لکھتے ہی چلے جاتے تھے، قلم انہیں اس درجہ عزیز تھا کہ وفات سے دو دن پہلے بھی وہ ایک مضمون لکھنے کا ارادہ کر رہے تھے، درس و تدریس اور تصنیف و تالیف کی ہمہ گیر مصروفیتوں، جسمانی اسقام و عوارض اور کبر سن کے باعث ضعف و اضمحلال کے باوجود کیا مجال کہ ان کے معمولات عبادت و اوراد و وظائف میں کوئی فرق آجائے، وہ چلے گئے اور نئی نسل کے لئے اخلاص و عمل، جدوجہد اور اعلیٰ اقدار حیات کے لئے ہمہ تن سعی و کوشش کی ایک مثال قائم کر گئے، رحمۃ اللہ رحمۃً واسعۃً۔

مولانا محمد میاں کے ماتم میں ابھی اشک غم دیدہ پر نم میں خشک بھی نہیں ہوئے تھے کہ اچانک لاہور سے آغا شورش کاشمیری کے انتقال پر ملال کی خبر ملی اور جی دھک سے ہو کر رہ گیا۔ اردو صحافت و جرنلزم کی تاریخ میں دبستان ظفر علی خاں نے پنجاب میں ارباب قلم اور اصحاب شعر و ادب کی جو ایک نہایت عظیم الشان اور نامور نسل پیدا کی ہے، جو م اس کے گل سرسبد تھے، نوعمری میں ہی قومی اور ملی تحریکات میں سرگرمی اور جوش کے ساتھ عملاً شریک ہو جانے کے باعث تعلیم کبھی ڈھنگ سے نہیں پائی اور نہ اس کی تکمیل کی، لیکن تحریر و تقریر کا ملکہ خداداد تھا، مولانا ظفر علی خاں، سید عطاء اللہ شاہ بخاری اور دوسرے زعمائے مجلس احرار نے اس کو جلا دی، نتیجہ یہ ہوا کہ اردو زبان کے منفرد صحافی، ادیب، بلند پایہ زود گو شاعر اور شعلہ بیان خطیب و مقرر بن گئے، ان کو نشر و نظم دونوں پر بلا کی قدرت تھی اور دونوں میں خطابت کا رنگ جھلکتا تھا، اس اعتبار سے ان کے عبقری ہونے میں کوئی شبہ نہیں ہے، ان اوصاف و کمالات کے ساتھ اگر ان میں مصلحت پسندی بھی ہوتی تو ان کے لئے کیا کچھ نہیں تھا، لیکن انہوں نے اصحاب دار و رسن کی راہ اختیار کی اور اس جوش و جذبہ کے ساتھ کہ عمر عزیز کا ایک بڑا حصہ قید و بند میں گزارنا پڑا۔ ابھی چند ماہ پہلے اُن کا محبت نامہ جواڈیڑ برہان کے نام آیا تھا اس میں بڑی حسرت سے لکھا تھا: ”اس قید و بند نے مجھے کہیں کا نہیں رکھا، اور مجھ میں کچھ نہیں رہا، تمنا ہے کہ زندگی میں ایک بار آپ کو اور دیکھ لوں۔“ کیا خبر تھی کہ مرحوم کا یہ آخری

# تعداد ازدواج ہندوستانی مسلمانوں میں ایک مطالعاتی جائزہ

پروفیسر سید انوار الحق حقی صدر شعبہ سیاسیات مسلم یونیورسٹی علی گڑھ

ترجمہ : عبدالحی ناروتی ایم اے

تعداد ازدواج یعنی ایک شخص کا بہ یک وقت ایک سے زائد بیویوں کا رکھنا عام طور سے مسلم تہذیب و تمدن کا ایک لازمی خاصہ سمجھا جاتا ہے اور بعض اوقات کچھ کھلے دماغ رکھنے والے حضرات بھی اپنی عدم واقفیت کی بنا پر یہ سمجھ بیٹھے ہیں کہ ہندوستانی مسلمانوں کی اکثریت تعداد ازدواج کی حامی ہے حالانکہ تعداد ازدواج کا جو از کچھ شرائط اور متعینہ حدود کے ساتھ اسلام میں رکھا گیا ہے مثلاً سماج کی اعلیٰ قدروں کی حفاظت و نشوونما اور معاشرے میں آزاد جنسی تعلقات کی روک تھام کے خیال سے اس کی اجازت دی گئی ہے۔ یہ مسئلہ وقتی حالات میں صرف ایک اجازت کی حیثیت رکھتا ہے کوئی لازمی اور ضروری چیز نہیں ہے کہ جس کے اوپر ٹیک کر ناہر ایک کے لئے ضروری ہو۔ اس کے علاوہ مسلمانوں کی تہذیب میں اس کی کوئی اہمیت بھی نہیں ہے جیسا کہ عام طور پر سمجھا جاتا ہے۔ بقول ویسٹ مارک (western mark) ”ایک سے زائد بیویوں کے رکھنے کی اجازت بعض قدیم لوگوں میں بھی تھی اور ہمارے زمانے میں بھی (۱۹۴۷ء) مختلف ترقی یافتہ قوموں میں اور بیش تر غیر متہدن اقوام میں اس کا رواج ہے۔“ مزید برآں کیاڈیا (Kandia) اور ولوالکر (Valvalker) کے مطابق ہندوؤں میں بھی خاندانی نسل کی بقا کے لئے اور

اُن کے ذکر کا یہ موقع نہیں ہے۔

افسوس ہے بعض غیر معمولی مصروفیتوں کے باعث برہان کی یہ اشاعت غزوات و سرایا کی قسط سے خالی جا رہی ہے۔

## انتخاب الترغیب والترہیب

مولفہ: محدث جلیل حافظ زکی الدین المنذری المتوفی ۶۵۶ھ

ترجمہ: مولوی عبداللہ صاحب طارق دہلوی

اعمال خیر پر اجر و ثواب اور بد عملیوں پر زجر و عتاب پر متعدد کتابیں لکھی گئی ہیں لیکن اس موضوع پر المنذری کی اس کتاب سے بہتر اور کوئی کتاب نہیں ہے اس کے متعدد تراجم وقتاً فوقتاً ہوئے مگر نامکمل ہی شائع ہوئے۔ کتاب کی افادیت اور اہمیت کے پیش نظر اس کی ضرورت تھی کہ اس میں مکورات اور سندوں کے اعتبار سے کمزور حدیثوں کو نکال کر اصل متن تشریحی ترجمہ کے ساتھ ملا کر طبع کرایا جائے۔

ندوة المصنفین نے نئے عنوانات اور نئی ترتیب کے ساتھ شائع کرنے کا پروگرام بنایا ہے جس کی پہلی جلد آپ کے سامنے ہے۔ جلد دوم زیر طباعت ہے۔

صفحات ۴۵۰ قیمت ۱۵/- مجلد ۱۸/-

ندوة المصنفین، اردو بازار، جامع مسجد دہلی

ن مطالبات کو منظور کرنے سے اس بنیاد پر گریزاں رہی ہے کہ مسلم عوام اس کو پسند نہیں کرتے  
 نیز یہ کہ مذکورہ اصلاحات کا مطالبہ خود متعلقہ فرقہ کی طرف سے پیش کیا جانا چاہئے۔  
 اب آجکل یہ قضیہ سیاست کی نظر ہو جانے سے کافی حد تک ایک جذباتی مسئلہ بن گیا ہے اور  
 اس سلسلہ میں جو کچھ کہا جاتا ہے وہ یا تو زیادہ تر نظریاتی بنیادوں پر مبنی ہوتا ہے مثلاً جنسی مساوات  
 وغیرہ، یا پھر مذہبی نقطہ نظر سے بحث کی جاتی ہے وہ اس لئے کہ مسلم پرسنل لا کا تعلق شریعت  
 اسلامیہ سے ہے، اور یا پھر تہذیبی و اقتصادی اثرات کی روشنی میں گفتگو کی جاتی ہے کیونکہ  
 پرسنل لا کے اثرات مسلمانوں کے تہذیبی و اقتصادی حالات پر بھی پڑتے ہیں۔ لہذا ہم نے  
 (مندرجہ بالا نقطہ نظر سے ہٹ کر) غیر جانبدارانہ حیثیت سے اس مسئلہ پر صرف ایک مقصد کو  
 سامنے رکھ کر مطالعہ کیا ہے کہ مسلمانوں میں تعدد ازواج کا رواج کس حد تک ہے؟ ہمارے  
 اس تحقیقی مطالعہ کے مختلف مقاصد تھے مثلاً یہ کہ مسئلہ کی وسعت اور اس کی اہمیت کا اندازہ  
 لگانا دوسرے ان حالات اور عوامل کا پتہ چلانا جن کی بدولت مسلمانوں میں تعدد ازواج کی  
 ضرورت محسوس کی جاتی ہے، تیسرے یہ معلوم کرنا کہ آیا مسلمانوں کے اندر دو شادیوں  
 (Bigamy) کا رواج زیادہ ہے یا دو سے زائد (Polygamy) کا۔ اور آخر میں اپنی  
 ان تحقیقات کی بنیاد پر یہ فیصلہ کرنا کہ آیا اس مسئلہ کے حل کے لئے کوئی قانون وضع کرنا ضروری  
 ہے کہ نہیں؟

اس تحقیق کے پیش نظر مختلف وجوہ کی بنا پر علی گڑھ شہر کو منتخب کیا گیا جس میں پہلی وجہ  
 طریقہ تحقیق یہ ہے کہ یہ جگہ ہماری تحقیقات کے لئے بہت آسان ہے، دوم اگرچہ علی گڑھ  
 کوئی بڑا شہر نہیں ہے (اس کی آبادی ۲ لاکھ ۵۲ ہزار ۳ سو چودہ ہے) پھر بھی یہ اسلامی علوم و  
 فنون اور تہذیب و تمدن کے لحاظ سے ایک عظیم مرکز کی حیثیت رکھتا ہے، مزید برآں یہاں  
 کی مسلم آبادی مجموعی طور پر ۳۳ فیصدی سے زائد ہے، تیسرے یہ کہ یہاں کے مسلمان ملک کے  
 مختلف علاقوں سے تعلق رکھتے ہیں اس طرح سے یہاں کی مسلم آبادی ملک کے مختلف الخیال اور



اولادِ نرینہ کی خواہش میں ایک سے زائد بیویوں کے رکھنے کی اجازت ہے۔ ابھی حال ہی میں ہندوستان کی شہری آبادی کے ایک سروے رپورٹ سے یہ بات واضح ہوئی ہے کہ<sup>۱</sup> (الف) چند زوجیت (Polygamy) کا چلن اب بھی شہریوں میں بلا امتیاز مذہب و ملت ان کی ایک تہذیبی خصوصیت کی حیثیت سے قائم ہے (ب) آسام کے علاوہ باقی ہندوستان کے ہر شہر میں اس کا رواج ہے (ج) کانوں میں کام کرنے والے مزدوروں کے علاوہ سماج کے ہر طبقہ میں اس کا چلن ہے (د) باوجود ہندو میرج ایکٹ<sup>۲</sup> کے تعددِ ازدواج کے لحاظ سے ہندوؤں کی تعداد ۷۲ فیصدی ہے اور تقریباً ہر ایک ہزار شادی شدہ ہندوؤں میں سات افراد ایسے ہیں جو ایک سے زائد بیویاں رکھتے ہیں۔

ہندوستان کی مجموعی آبادی میں مسلم آبادی ۱۲ فیصدی ہے جو دنیا میں تیسری بڑی  
اغراض و مقاصد آبادی ہے اور اس کے معتقدات و رسم و رواج ہندوستانی تہذیب کا ایک اہم جزو ہیں۔ وہ مختلف النوع ہونے کے باوجود یک رنگی کے ساتھ ہمیشہ سے اثر انداز ہوتے رہے ہیں اور امید ہے کہ آئندہ بھی ہوتے رہیں گے۔ چند زوجیت (Polygamy) کو ہندوستان میں عہدِ قدیم سے اب تک ایک سماجی رسم و رواج کی حیثیت سے تسلیم کیا جاتا رہا ہے، ہندو کوڈ بیل کے نفاذ اور مغربی تحریکِ آزادی نسواں کے اثرات کی وجہ سے تعددِ ازدواج کا مسئلہ جو مسلم معاشرے میں ایک جائز قانونی حیثیت رکھتا ہے وہ خاصی حد تک ہندوستان میں آجکل معرضِ بحث بنا ہوا ہے۔ عام طور سے اپوزیشن پارٹیوں کی طرف سے بالخصوص جن سنگھ اور اس جیسے نظریات کے حامل افراد کی جانب سے اس بات کا برابر مطالبہ ہوتا رہتا ہے کہ ہندو کوڈ بیل کے طرز پر مسلم پرسنل لا میں بھی اصلاحات کے لئے کوئی قانون بنایا جائے۔ اس بات کا مقصد خاص طور سے یہ ہوتا ہے کہ ہندوستانی مسلمانوں کے ایک سے زائد شادیوں کے حق کو ممنوع قرار دیا جاسکے۔ ان مطالبات کے خلاف مسلم عوام اور مسلم جماعتوں کی جانب سے برابر احتجاج کیا جاتا رہا ہے کیونکہ یہ ان کے مذہبی امور میں مداخلت کے مترادف ہے۔ حکومت ہند اب تک



بنیادی طور پر ہمارے سامنے ۱۱۹ اکیس تھے جن میں سے صرف ۱۰۰ اکیس کے اعداد و اعداد و شمار شمار دستیاب ہو سکے باقی کے متعلق یا تو ہمیں معلومات مہیا نہ ہو سکیں یا انہوں نے ہمارے ساتھ تعاون نہیں کیا لہذا ہمارا خیال ہے کہ ۱۱۹ میں صرف ۱۰۰ اکیس کے (۱۳ ہزار شادی شدہ جوڑے) اعداد و شمار ہمارے اس مقصد کے لئے بہت کافی ہیں اور فن اعداد و شمار (Statistics) کی رو سے آسان بھی ہیں۔

اس مسئلہ کا تجزیہ کرنے کے لئے معاشرتی، فوٹی پیدائشی (demographic) اعداد و شمار کو پیش نظر رکھ کے پیشہ آمدنی، پہلی شادی کے وقت کی عمر، اسی طرح دوسری شادی کے وقت کی عمر، بیویوں کی عمریں اور ان کی تعلیم اور دوسری شادی کے بعد پہلی بیوی کی حیثیت کے بارے میں اطلاعات فراہم کی گئی ہیں۔

پیشہ کے لحاظ سے (پورے سماج کے) چار طبقے کئے گئے ہیں مثلاً ملازمت، صنعت و تجارت، زراعت اور دیگر ذرائع آمدنی وغیرہ جیسے وکالت، طبابت، خیاطی اور حلاقی وغیرہ۔ آمدنی کے لحاظ سے بھی چار طبقے کئے گئے ہیں، جیسے والدین کی کفالت ۱۰۰ روپیہ ماہوار یا اس سے کم، ۱۰۰ سے ۵۰۰ روپیہ تک اور ۵۰۰ روپیہ سے زائد۔ مزید برآں پہلی اور دوسری شادی کے وقت کی آمدنی اور خود بیویوں کی آمدنی کے بارے میں بھی معلومات حاصل کی گئی ہیں۔ ان حالات اور مجبوریوں کا بھی پوری طرح سے تجزیہ کیا گیا ہے جن کی وجہ سے شوہروں کو دوسری شادی کرنا پڑی ہے اس میں بھی آمدنی، عمر اور تعلیم کا لحاظ رکھا گیا ہے۔

تعلیم کے لحاظ سے بھی چار طبقے ہیں اول بالکل ان پڑھ، دوم جزوی تعلیم، سوم ثانوی درجات تک کی تعلیم اور چہارم گریجویٹ یا اس سے زائد تعلیم۔ شوہر کی عمروں کے بارے میں معلومات حاصل کرنے کے لئے مختلف معیار کو سامنے رکھا گیا ہے، مثلاً پہلی شادی کے وقت کیا عمر تھی پھر دوسری شادی کے وقت کیا عمر ہوئی اور اب موجودہ عمر کیا ہے۔ لیکن بیویوں کی عمریں صرف دکھائی گئی ہیں جو ان کی شادی کے وقت تھیں، عمر کے لحاظ سے بھی مردوں کے پانچ طبقے

مختلف طرز معاشرت رکھنے والے افراد مثلاً انجینر، ڈاکٹر، علماء، دستکار، آن پڑھ رکشتہ کھینچنے والے، خوانچہ فروش، جھونپڑیوں میں رہنے والے فقیر، افلاس کی زندگی بسر کرنے والے اور اسی کے ساتھ ساتھ وہ لوگ بھی جو چھوٹے چھوٹے کارخانہ دار ہیں، پولیٹری فارم کے مالک ہیں اور اونچے وسائل آمدنی رکھتے ہیں اس قسم کے افراد پر مشتمل ہے۔ اور چوتھی وجہ جو سب سے اہم ہے وہ یہ کہ اس مسئلہ خصوصی کی تحقیق کرنے والا شخص ایک علمی شخصیت رکھتا ہے وہ اپنی معلومات حاصل کرنے کے لئے ہر متعلقہ فرد سے انفرادی طور پر واقفیت رکھتا ہے اس طرح اس نے زیادہ سے زیادہ قابل اعتماد معلومات فراہم کی ہیں۔

یہ تحقیقاتی کام ۱۹۷۱ء میں شروع کیا گیا تھا اور ۱۹۷۳ء میں اختتام پذیر ہوا۔ یہ تین سال یا اس سے کچھ زائد کا وقفہ کسی ایک شہر اور ایک مخصوص طبقہ کی جانچ پڑتال کے لئے بہت کافی ہوتا ہے لیکن تحقیقات اور جانچ پڑتال کی نوعیت ہی کچھ اس قسم کی تھی کہ جس کی بنا پر اتنی زیادہ مدت درکار ہوئی۔ اس سلسلہ میں ہم نے صرف سرسری مطالعہ نہیں کیا ہے بلکہ اس موضوع کے ہر پہلو کا بھرپور جائزہ لیا ہے چنانچہ اس مقصد کے تحت ہم نے محلہ محلہ اور گلی گلی میں ان شادی شدہ جوڑوں کا انتخاب کیا ہے جن کی بیویاں زندہ ہیں اور ایک ساتھ رہتی ہیں، اس کے علاوہ ہر ہر کیس کی بار بار چیکنگ کی گئی ہے کیونکہ بعض معاملات میں یہ پتہ چلا کہ ابتدائی معلومات محض افواہ پر ہی مبنی تھیں یا وہ بعد میں سرے سے حقائق کے برخلاف ثابت ہوئیں۔

اگرچہ ہماری معلومات کا انحصار اس سوالنامہ پر تھا جس کو پہلے ہی اچھی طرح جانچ پرکھ لیا گیا تھا مگر پھر بھی ہم نے اپنے وسائل کو اسی حد تک محدود نہیں رکھا بلکہ ہم نے ہر کیس میں ہر شخص سے ذاتی طور پر بات چیت کی پھر اس کے بعد حاصل شدہ اطلاعات کی آزادانہ طریقہ سے متعلقہ پڑوسیوں، دوستوں، رشتہ داروں اور مقامی سوشل ورکروں سے بھی تصدیق و تحقیق کی۔

تیم امو نہایت احتیاط سے انجام دیئے گئے ہیں تاکہ کسی کے جذبات مجروح نہ ہوں اور ہماری ثقاہت پر بھی آنچ نہ آنے پائے۔

تھے جن کا انحصار دوسری شادی کے وقت بھی ان کے والدین پر تھا۔ باقی افراد عام طور سے مالی اعتبار سے بہتر حالت میں تھے۔

خاکہ ۲۔

آمدنی کے لحاظ سے تقسیم

آمدنی	پہلی شادی کے وقت	دوسری شادی کے وقت
۱۔ ۱۰۰ روپیہ ماہوار سے کم	۲۵	۱۱
۲۔ ۱۰۱ سے ۵۰۰ روپیہ ماہوار تک	۳۶	۶۵
۳۔ ۵۰۱ روپیہ سے زائد	۰۶	۲۲
۴۔ والدین پر انحصار	۳۳	۰۲
میزان	۱۰۰	۱۰۰

۳۔ ایک سے زائد بیویوں والے لوگ کسی حد تک کم تعلیم یافتہ لوگوں میں پائے جاتے ہیں۔ ناخواندہ لوگوں کی تعداد صرف ۱۲ ہے جبکہ آدھے سے زائد متعدد بیویوں والے شوہر کم پڑھے لکھے ہیں جن کی تعلیم پرائمری درجات سے زائد نہیں ہے۔ یہی دونوں طبقے (خواندہ اور ناخواندہ) تعداد ازدواج کے ذمہ دار ہیں جن کا تناسب ۷۰ فیصدی سے کم نہیں ہے، باقی افراد کی تعلیم ہائیر سکندری یا اس کے مساوی درجات سے زیادہ ہے جو لوگ اس سے بھی زائد تعلیم یافتہ ہیں ان کی تعداد صرف ۱۰ ہے۔

خاکہ ۳۔

تعلیم کے لحاظ سے افراد کی تقسیم

تعلیمی معیار	تعداد
۱۔ ناخواندہ	۱۲
۲۔ پرائمری درجات تک	۵۸

کئے گئے ہیں مثلاً ۵ سال سے کم ، پھر ۱۵ سے ۱۶ سال ، ۱۶ سال سے ۲۰ سال تک ، ۲۱ سال سے ۲۵ سال تک ، ۲۶ سے ۳۰ سال تک اور پھر ۳۱ سال یا اس سے زائد ۔ موجودہ عمر کے بھی پانچ زمرے ہیں ، مثلاً ۳ سال سے کم ، ۳۱ سے ۴۰ سال تک ، ۴۱ سال سے ۵۰ سال تک ۵۱ سے ۶۰ سال تک اور پھر ۶۱ سال یا اس سے زائد ۔ پہلی اور دوسری شادی کے درمیانی وقفہ کو بھی علیحدہ علیحدہ پانچ طبقوں میں ظاہر کیا گیا ہے مثلاً ۵ سال سے کم ، ۶ سے ۱۰ سال تک ، ۱۲ سے ۱۵ سال تک ، ۱۶ سے ۲۰ سال تک اور پھر ۲۱ سال یا اس سے زائد ۔

۱۔ ہندوستانی مسلمانوں میں تعدد ازدواج عام طور سے رواج پذیر نہیں ہے۔ تجزیہ کا نتیجہ | پھر بھی اس کا وجود (کسی حد تک) ان میں ضرور موجود ہے ، خاص طور سے وہ لوگ تعدد ازدواج پر عامل ہیں جو صنعت و تجارت کے طبقے سے تعلق رکھتے ہیں ، ان کا تناسب ۴۹ فیصد ہے اس کے بعد ملازم پیشہ لوگ ہیں جن کا تناسب ۳۲ فیصد ہے جبکہ زراعت سے تعلق رکھنے والے صرف ۴ فیصد افراد ہیں ۔

خاکہ ۱۔

پیشہ کے لحاظ سے افراد کی تعداد

پیشہ	تعداد
۱۔ ملازمت	۳۲
۲۔ صنعت و تجارت	۴۹
۳۔ زراعت	۴
۴۔ دستکار	۱۵
میزان	۱۰۰

۲۔ آمدنی کے لحاظ سے مردوں کا تجزیہ کرنے سے یہ پتہ چلتا ہے کہ ۱۲ فیصد یعنی ۳۳ فیصد سے بھی کم ایسے لوگ ہیں جن کا بار پہلی شادی کے وقت والدین پر تھا لیکن دو کیس ایسے بھی

۱۰ میں صرف ۳۵ ہے۔ کل ۱۰ واقعات ایسے ہوئے ہیں جن میں دوسری شادی ۵ سال کے اندر ہی ہوئی ہے، اسی طرح ۱۱ سے ۱۵ سال کے فصل سے ۲۳، ۱۶ سے ۲۰ سال کے فصل سے ۱۶ اور ۲۱ سال سے زائد فصل کے ۱۵ واقعات ہوئے ہیں۔

خاکہ ۳

(الف)

مردوں کی موجودہ عمر کے لحاظ سے

تعداد	عمر	
۹	۱۔ ۲ سال سے کم	
۲۸	۲۔ ۳۱ سے ہم سال	
۳۵	۳۔ ۴۱ سے ۵۰ سال	
۱۷	۴۔ ۵۱ سے ۶۰ سال	
۱۱	۵۔ ۶۰ سال سے زائد	
۱۰۰	میزان	

خاکہ ۴

(ب)

پہلی شادی کے وقت مردوں کی عمریں

تعداد	عمر	
۹	۱۔ ۱۵ سال سے کم	
۵۵	۲۔ ۱۶ سے ۲۰ سال کے درمیان	
۲۶	۳۔ ۲۱ سے ۲۵ سال کے درمیان	
۸	۴۔ ۲۶ سے ۳۰ سال کے درمیان	



۳۔	ہائیر سکندری تک	۲۰
۴۔	اس سے زائد	۱۰

میزان  
۱۰۰

تجزیہ سے ظاہر ہوتا ہے کہ کم عمری یا بڑھاپے کی شادیوں کا رواج عام طور سے مسلمانوں نہیں پایا جاتا ہے چنانچہ ۱۰۰ میں صرف ۹ شادیاں ۱۵ سال سے کم عمر میں ہوئیں اور صرف ۲ شادیاں زیادہ عمر یعنی ۱۶ سال کی عمر میں ہوئیں زیادہ تر رشتہ از رواج ۱۶ و ۲۰ سال اور ۳۱ و ۳۵ سال کے درمیان میں ہوا جن کا تناسب ۸۱٪ ہوتا ہے اس کے بعد جوں جوں عمر بڑھتی جاتی ہے یہ رجحان کم ہوتا جاتا ہے۔ نکاح ثانی کے واقعات عام طور سے ۲۶ سے ۳۰ سال، ۳۱ سے ۳۵ سال اور ۳۵ سے ۴۰ سال کے درمیان ہوئے ہیں جن کی تعداد علی الترتیب ۳۲، ۲۴ اور ۲۰ افراد ہے۔ ان کا تناسب ریکارڈ شدہ واقعات میں ۶٪ ہے۔ صرف ایک ہی واقعہ ایسا ہے جہاں کہ نکاح ثانی ۲۰ سال سے کم عمر میں کیا گیا ہے اور وہ بھی صرف ایک ہی واقعہ ہے جہاں کہ نکاح ثانی مرد نے ۵۱ سال سے زائد کی عمر میں کیا ہے۔

خواتین میں بھی شادی کی عمریں زیادہ تر ۱۶ سے ۲۰ سال کے درمیان میں پائی گئی ہیں۔

عمر کے اس زمرے میں پہلی شادی کے ۶۲ اور دوسری شادی کے ۶۴ واقعات ہوئے ہیں، نکاح ثانی کے واقعات ۲۱ سے ۲۵ سال کی عمر میں ۲۴، اور ۲۶ سے ۳۰ سال کی عمر میں ۱۷ ہوئے ہیں، ایسی خواتین جن کی شادی ۱۵ سال سے کم عمر میں ہوئی ہے ان کی تعداد ۳۱ ہے لیکن نکاح ثانی کے وقت مذکورہ عمر والی خواتین کی تعداد کوئی قابل ذکر نہیں ہے یعنی صرف ۶ ہے، ایسے ہی ۳۱ سال یا اس سے زائد عمر والی خواتین کی تعداد بھی بہت کم ہے یعنی صرف ۷ عدد ہے۔

۲۔ جہاں تک پہلی اور دوسری شادی کے درمیانی وقفہ کا تعلق ہے یہ پتہ چلتا ہے کہ زیادہ تر دوسری شادیاں پہلی شادی کے ۶ سے ۱۰ سال بعد کے عرصہ میں ہوئی ہیں جن کی تعداد

(۱۵)

پہلی اور دوسری شادی کی درمیانی مدت

تعداد	وقفہ
۱۰	۱۔ ۵ سال سے کم
۳۵	۲۔ ۶ سے ۱۰ سال کے درمیان
۲۳	۳۔ ۱۱ سے ۱۵ سال کے درمیان
۱۶	۴۔ ۱۶ سے ۲۰ سال کے درمیان
۱۵	۵۔ ۲۱ سال یا اس سے زائد
<hr/> ۱۰۰	میزان

## میزان

پہلی بیوی کی بود و باش اور طرزِ رہائش پر دوسری شادی کے اثرات کا جائزہ لینے سے پتہ چلا کہ (الف) ۶۷ میں سے ۲ بیویاں وہ تھیں جو ایک ہی مکان میں رہتی تھیں۔ (ب) ۱۹ بیویوں نے پہلی یا دوسری بیوی ہونے کی حیثیت سے ایک دوسرے سے الگ رہنا پسند کیا اور ان کے لئے ان کے شوہروں کو الگ انتظام کرنا پڑا۔ (ج) ۱۱ خواتین نے جو پہلی بیوی کی حیثیت سے تھیں انہوں نے شوہر سے الگ ہو کر اپنے والدین یا سسرال والوں کے ساتھ رہنا پسند کیا۔

دوسری شادی یا دوسری بیوی کے آجانے سے پہلی بیوی کی زندگی کی انگلوں پر کوئی منفی اثر مرتب نہیں ہوتا ہے، صرف ۴ اکیس ایسے پائے گئے ہیں جن میں پہلی بیوی دوسری شادی کے بعد انتقال کر گئی اور ۱۳ بیویاں وہ تھیں جو امراض مزمنہ کا شکار تھیں، پہلی بیوی کے انتقال اور دوسری شادی کا درمیانی وقفہ کچھ اس طرح سے ہے مثلاً ۲ کا انتقال ۵ سال کی مدت میں ہو گیا، ۵ کا ۵ سے ۱۰ سال کی مدت میں ہوا، ۔۔۔۔۔۔۔۔۔

۲	۳۱ سال سے زائد	۵۔
۱۰۰	میزان	

خاکہ ۲

(ج)

دوسری شادی کے وقت کی عمریں

تعداد	عمر	
۱۱	۲۵ سال سے کم	۱۔
۵۶	۲۶ سے ۳۵ سال کے درمیان	۲۔
۲۰	۳۶ سے ۴۰ سال کے درمیان	۳۔
۱۰	۴۱ سے ۴۵ سال کے درمیان	۴۔
۳	۴۶ سال سے زائد	۵۔
۱۰۰	میزان	

خاکہ ۳

(د)

پہلی بیوی/شوہر کی عمر اور دوسری بیوی/شوہر کی عمر کے لحاظ سے

دوسری بیوی/شوہر	پہلی بیوی/شوہر	عمر	
۶	۳۱	۱۵ سال سے کم	۱۔
۴۶	۴۲	۱۶ سے ۲۰ سال کے درمیان	۲۔
۲۴	۴	۲۱ سے ۲۵ سال کے درمیان	۳۔
۱۷	۲	۲۶ سے ۳۰ سال کے درمیان	۴۔
۷	۱	۳۱ سال یا اس سے زائد	۵۔
۱۰۰	۱۰۰	میزان	

بہ حیثیت مشروط تغیر پذیر عوامل کے، باہم کوئی نسبت رکھتے ہیں؛ گوکہ یہ نسبت اب تک معلوم نہیں ہے۔

خاکہ ۵

(الف)

دوسری شادی کے اسباب

اسباب	تعداد
۱۔ پہلی بیوی کا بانجھ پن	۱۵
۲۔ پہلی بیوی کی مزمن بیماری	۱۳
۳۔ آبائی جائداد کی حفاظت	۹
۴۔ حصول زر	۳
۵۔ پہلی شادی سے مالیوسی	۸
۶۔ پہلی بیوی کا بیرون ملک چلے جانا	۳
۷۔ پہلی بیوی سے بہتر رفیقہ حیات کی خواہش	۲۲
۸۔ قبل شادی دوسری بیوی سے معاشقہ	۲۵
۹۔ دیگر اسباب	۲۴

خاکہ ۵

(ب)

ذریعہ معاش اور دوسری شادی کے اسباب

ذریعہ معاش	اسباب
۱۔ ملازمت	۱ ۲ ۳ ۴ ۵ ۶ ۷ ۸ ۹

۲ کا ۱۰ سے ۱۵ سال کی مدت میں ہوا اور ۲ کا نکاح ثانی کے ۱۵ سال کی مدت کے بعد انتقال ہوا۔

مردوں میں تعدد ازواج کے وجوہ و اسباب کی تحقیقات کرنے کے لئے ایک مجوزہ طریقہ کار اختیار کیا گیا ہے، ایسے افراد کے سامنے وہ مختلف وجوہ و اسباب رکھے گئے جن کی وجہ سے انھیں پہلی بیوی کی موجودگی میں دوسری یا تیسری شادی کرنا پڑی، ہر شخص کے اسباب اس سلسلہ میں ایک دوسرے سے مختلف تھے لیکن بعض میں کچھ مشترک بھی پائے گئے ہیں، بعض لوگوں نے یہ بھی ظاہر کیا کہ ان کو دوسری شادی ایک سے زائد اسباب کی بنا پر کرنا پڑی، (عام طور سے) ایک بہتر رفیق زندگی کی خواہش اور یا کسی سابقہ معاشقہ کی تکمیل یہی وہ اسباب تھے جنہیں تقریباً آدھے افراد یعنی (۲۵ + ۲۲) نے بیان کئے ہیں، گھر میں مسرت و خوشی کا ماحول نہ ہونا بھی ۲۸ افراد کے لئے دوسری شادی کا سبب بنا۔ ۱۵ افراد ایسے بھی تھے جو اس وجہ سے دوسری شادی کے لئے مجبور ہوئے کہ پہلی بیوی بانجھ تھی اور انھیں اولاد کی تمنا بہت تھی۔ ۱۳ افراد نے دوسری شادی اس لئے کی کہ ان کی پہلی بیوی کسی طویل اور مزمن مرض میں مبتلا تھی۔ جس کی وجہ سے ان کی گھریلو زندگی بے کیف ہو کر رہ گئی تھی ۳۔ افراد ایسے بھی تھے جو اس لئے شادی کے لئے مجبور ہوئے کہ پہلی بیوی پاکستان چلی گئی اور وہیں اس نے اقامت اختیار کر لی۔ علاوہ ازیں ۳ اشخاص ایسے بھی ملے جنہوں نے حصول زر کی خاطر دوسری شادی کی کیونکہ دوسری بیوی بھی خود ۳۰ روپیہ ماہوار سے زیادہ اپنی ذاتی آمدنی رکھتی تھی۔ ۸ اشخاص نے پہلی بیوی سے کشیدگی اور ناآسودگی کی بنا پر دوسری شادی کی، ان کو یہ شکایت تھی کہ پہلی بیوی نہایت مشغل مزاج اور بد زبان ہے۔ صرف ۹ افراد نے دوسری شادی اس لئے کی تاکہ آبائی جائداد محفوظ رہے اور وہ غیر غاندان میں جانے نہ پائے۔

ہم نے اس بات کے معلوم کرنے کی بھی کوشش کی کہ آیا کوئی بامعنی نسبت پیشہ، تعلیم، عمر اور آمدنی میں، بہ حیثیت تغیر پذیر عوامل کے، پائی جاتی ہے؟ اور کیا کچھ مجوزہ اسباب،



۵	۷	۲	۰	۱	۷	۲	۱	۰	۳۶ سے ۴۰ سال کے درمیان
۳	۶	۱	۰	۱	۱	۰	۱	۱	۴۱ سے ۴۵ سال کے درمیان
۲	۰	۰	۰	۰	۰	۰	۱	۱	۴۶ سال سے زائد

دوسری شادی کی نوبت لانے میں والدین کا خود اپنی مرضی کے ٹھونسنے کا بھی دخل ہوتا ہے پہلی شادی کے وقت والدین کا کیا رول رہا ہے ہم نے اس کا بھی جائزہ لیا ہے۔ ۸۷ کیس میں ہم کو یہ پتہ چلا کہ پہلی شادی والدین نے اپنے لڑکوں کی رائے لے کر کی، ۲۲ کیس ایسے تھے جس میں شوہر اپنے والدین کی طے کی ہوئی شادی سے متفق نہیں تھے لیکن وہ بعض اسباب کی بنا پر اپنا اختلاف یا نافرمانی ظاہر نہیں کر سکتے تھے۔ اس سلسلہ میں ایک دلچسپ اور اہم بات یہ ہے کہ ایک خامی تعداد نے اپنی دوسری شادی کے جواز میں اس بات کا انکشاف کیا کہ وہ اپنی دیرینہ آرزو اور ناگزیر خواہش کے مطابق ایک ایسی لڑکی سے شادی کرنا چاہتے تھے جس کے ساتھ انہیں بہت تعلق تھا مگر ابتداءً وہ اس میں کامیاب نہ ہو سکے تھے۔

۱۔ مسلمانوں میں چند زوجیت (Polygamy) سے زیادہ تحقیقات کا خلاصہ اور نتیجہ | دوزوجیت (Bigamy) کا رواج ہے اور وہ بھی اتنا عام نہیں کہ اسے ایک سماجی تباہی کے مترادف کہا جائے بلکہ اس کے برعکس اس کا تعلق تجدید (Modernization) کے اثرات سے ہے۔ دو شادیوں کا رواج مسلمانوں میں ایک استثنائی حیثیت رکھتا ہے اس کا کوئی مستقل چلن نہیں ہے۔ ہم اپنی تحقیقات کی روشنی میں اس نتیجہ پر پہنچے ہیں کہ مسلم سماج میں بھی دوسرے ہندوستانیوں کی طرح دوسری شادی زیادہ پسندیدہ نظروں سے نہیں دیکھی جاتی جیسا کہ کبھی ہوا کرتا تھا۔

۲۔ چند زوجیت (Polygamy) کا رواج متمول طبقوں میں نسبتاً زیادہ ہے اگرچہ یہ طبقہ بھی اوسط آمدنی والے طبقے میں شمار کیا جاتا ہے۔ چند زوجیت (Polygamy)

۱۱	۱۵	۵	۱	۲	۶	۵	۷	۱۰	۲- صنعت و تجارت
۲	۴	۱	-	-	۵	-	۳	۳	۳- دیگر پیشے کے لوگ
۳	-	-	۱	-	۱	-	-	-	۴- زراعت

## خاکہ ۵

(ج)

تعلیم اور دوسری شادی کے اسباب

تعلیم کا معیار	اسباب
۱	۹
۲	۸
۳	۷
۴	۶
۵	۵
۶	۴
۷	۳
۸	۲
۹	۱
۱۰	۰
۱۱	۰
۱۲	۰
۱۳	۰
۱۴	۰
۱۵	۰
۱۶	۰
۱۷	۰
۱۸	۰
۱۹	۰
۲۰	۰
۲۱	۰
۲۲	۰
۲۳	۰
۲۴	۰
۲۵	۰
۲۶	۰
۲۷	۰
۲۸	۰
۲۹	۰
۳۰	۰
۳۱	۰
۳۲	۰
۳۳	۰
۳۴	۰
۳۵	۰
۳۶	۰
۳۷	۰
۳۸	۰
۳۹	۰
۴۰	۰
۴۱	۰
۴۲	۰
۴۳	۰
۴۴	۰
۴۵	۰
۴۶	۰
۴۷	۰
۴۸	۰
۴۹	۰
۵۰	۰
۵۱	۰
۵۲	۰
۵۳	۰
۵۴	۰
۵۵	۰
۵۶	۰
۵۷	۰
۵۸	۰
۵۹	۰
۶۰	۰
۶۱	۰
۶۲	۰
۶۳	۰
۶۴	۰
۶۵	۰
۶۶	۰
۶۷	۰
۶۸	۰
۶۹	۰
۷۰	۰
۷۱	۰
۷۲	۰
۷۳	۰
۷۴	۰
۷۵	۰
۷۶	۰
۷۷	۰
۷۸	۰
۷۹	۰
۸۰	۰
۸۱	۰
۸۲	۰
۸۳	۰
۸۴	۰
۸۵	۰
۸۶	۰
۸۷	۰
۸۸	۰
۸۹	۰
۹۰	۰
۹۱	۰
۹۲	۰
۹۳	۰
۹۴	۰
۹۵	۰
۹۶	۰
۹۷	۰
۹۸	۰
۹۹	۰
۱۰۰	۰

## خاکہ ۵

(د)

عمر اور دوسری شادی کے اسباب

عمر	اسباب
۱	۹
۲	۸
۳	۷
۴	۶
۵	۵
۶	۴
۷	۳
۸	۲
۹	۱
۱۰	۰
۱۱	۰
۱۲	۰
۱۳	۰
۱۴	۰
۱۵	۰
۱۶	۰
۱۷	۰
۱۸	۰
۱۹	۰
۲۰	۰
۲۱	۰
۲۲	۰
۲۳	۰
۲۴	۰
۲۵	۰
۲۶	۰
۲۷	۰
۲۸	۰
۲۹	۰
۳۰	۰
۳۱	۰
۳۲	۰
۳۳	۰
۳۴	۰
۳۵	۰
۳۶	۰
۳۷	۰
۳۸	۰
۳۹	۰
۴۰	۰
۴۱	۰
۴۲	۰
۴۳	۰
۴۴	۰
۴۵	۰
۴۶	۰
۴۷	۰
۴۸	۰
۴۹	۰
۵۰	۰
۵۱	۰
۵۲	۰
۵۳	۰
۵۴	۰
۵۵	۰
۵۶	۰
۵۷	۰
۵۸	۰
۵۹	۰
۶۰	۰
۶۱	۰
۶۲	۰
۶۳	۰
۶۴	۰
۶۵	۰
۶۶	۰
۶۷	۰
۶۸	۰
۶۹	۰
۷۰	۰
۷۱	۰
۷۲	۰
۷۳	۰
۷۴	۰
۷۵	۰
۷۶	۰
۷۷	۰
۷۸	۰
۷۹	۰
۸۰	۰
۸۱	۰
۸۲	۰
۸۳	۰
۸۴	۰
۸۵	۰
۸۶	۰
۸۷	۰
۸۸	۰
۸۹	۰
۹۰	۰
۹۱	۰
۹۲	۰
۹۳	۰
۹۴	۰
۹۵	۰
۹۶	۰
۹۷	۰
۹۸	۰
۹۹	۰
۱۰۰	۰

صلاحیت موجود ہے۔ معاشرے میں اصلاحات لانے کا بہتر طریقہ یہ ہے کہ تعلیم اور معاشی  
بقی کے اقدامات پہلے کئے جائیں۔ حکومت کی مشینری کو سماجی اصلاحات اور سماجی بھلائی  
لئے آخری حربہ کے طور پر استعمال کرنا چاہئے۔

## مصادر و مراجع

ایم۔ زیڈ۔ خان "Islam: Its meaning for Modern Man" ،  
لندن ۱۹۶۲ء

پی۔ کوڈنڈاراؤ "Muslim Polygamy and divorce in India"  
جنرل آف کانسیٹیویشنل اینڈ پارلیمنٹری اسٹڈیز، جلد سوم، نمبر ۳ جولائی و ستمبر ۱۹۶۹ء

۱۔ ای، ویٹرمارک "The History of Human Marriage"  
لندن ۱۸۹۴ء

۲۔ کے۔ ایم۔ کیاڈیا "Marriage & Family in India"  
۹۴-۹۷، لندن ۱۹۵۵ء

۳۔ پی۔ ایچ۔ دیوالکر "Hindu Social Institution"  
۹۴-۱۹۲، بمبئی ۱۹۳۹ء

۵۔ کانٹی پکراسی واجیت ہالڈر "Polygamist of Urban India"  
۶۱-۱۹۴۰ء، انڈین جرنل آف سوشل ورکس، اپریل ۱۹۷۰ء

۶۔ اس قانون کے مطابق دلہن کی عمر کم از کم ۱۵ سال اور دولہا کی عمر ۱۸ سال مقرر کی گئی  
ہے لہذا اس قانون کے نفاذ کے بعد اگر ہندو فریقین میں اس کے برخلاف کوئی شادی  
ہوگی تو وہ ناجائز قرار دی جائے گی اور متعلقہ فریقین تعزیرات ہند کی دفعہ ۴۹۴ اور  
۴۹۵ کے تحت مستوجب سزا قرار پائیں گے۔

آجکل ہندوستانی مسلمانوں کی سماجی زندگی میں کوئی خصوصیت اور کشش نہیں رکھتی ہے جیسا کہ پہلے کبھی رہی ہوگی، لیکن آج ناواقفیت کی بنا پر عام طور سے یہی خیال کیا جاتا ہے۔ اب یہ رسم ختم ہوتی جا رہی ہے۔ اس کا اندازہ شادی شدہ افراد کا ایک سے زائد بیویوں کے رکھنے کی تعداد سے ہوتا ہے۔ دو شادیوں (Bigamy) کا بھی یہی معاملہ ہے لیکن یہ بھی ایک ایک استثنائی صورت میں پائی جاتی ہے اس کا بھی کوئی عام رواج نہیں ہے یہ بات ہمارے جاننے کے اعداد و شمار سے واضح ہو جاتی ہے کہ عام طور سے چند زوجیت کا رواج زیادہ عمر والے افراد میں ہے مثلاً ۱۰۰ میں ۸۰ افراد وہ ہیں جو ۶۱ سال یا اس سے زیادہ کے ہیں۔ فوری طور پر ہماری معلومات میں فی الحال دوسری شادی کا کوئی کیس نہیں آیا ہے، ہمارا خیال ہے ادریب یقین کرنا بے جا نہ ہوگا کہ یہ رسم زوال پذیر منزل میں ہے۔ اعلیٰ تعلیم کی ضرورت اور معیار زندگی کو اونچا بنانے کا جدوجہد نے تقریباً اس بات کو ناممکن عمل بنا دیا ہے کہ ایک شخص دو بیویوں کو آسودہ حالی اور اطمینان کے ساتھ رکھ سکے۔ اس لحاظ سے چند زوجیت کو روکنے کے لئے کوئی قانون بنانے کی چنداں ضرورت نہیں ہے یہ مسئلہ نہایت معمولی ہے اور روز بروز ختم ہوتا جا رہا ہے۔ مسلم کمیونٹی نے خود ہی اپنے شادی بیاہ طلاق اور وراثت کے معاملات میں ضروری اصلاحات لانے اور موجودہ دور کے چیلنج کا جواب دینے کے لئے اس مسئلہ کی اصل حقیقت کو سمجھ لیا ہے۔ ایسا قانون لانے سے زیادہ اہم ضرورت اس بات کی ہے کہ ہندوستانی مسلمانوں کے اندر ان کے تحفظ کا احساس پیدا کیا جائے کیونکہ ان کا ایک بڑا طبقہ فرقہ وارانہ فسادات سے سخت متاثر ہے، لہذا ان کی ان دشواریوں کو دور کرنے کی ضرورت ہے جو ہندوستان کے ترقی پذیر معاشرے میں سیاسی، سماجی، معاشی اور تہذیبی محاذ پر انھیں پیش آتی رہتی ہیں۔ مسلم پرسنل لا میں اصلاحات لانے والے قوانین کو اس روشنی میں وضع کرنا چاہئے کہ (متعلقہ فرقہ کو) یہ احساس نہ ہو کہ وہ گھیر کر مجبور کیا جا رہا ہے۔ یہ بات تجربہ کے بھی خلاف ہے کیونکہ ہمارے اندر ایسے سماجی قوانین مثلاً کم عمری کی شادی، چھوٹ چھات اور جہیز وغیرہ کے متعلق بنانے

# نفقہ مطلقہ

## سرکاری بل کا جائزہ اور مسئلہ کا حل

مولانا محمد عبداللہ سلیم استاذ دارالعلوم دیوبند

مسلم پرسنل لا کے وہ چند اہم مسائل جنہیں ترمیم کا نشانہ بنایا جا رہا ہے، ان ہی میں مسئلہ متاع طلاق بھی ہے، یعنی جس عورت کو طلاق دی جائے اس کو عدت گزر جانے کے بعد بھی نان و نفقہ اور جائے سکونت دی جائے تا آنکہ وہ کسی اور سے نکاح کر لے یا فوت ہو جائے۔

ترمیم و تبدیلی کا مطالبہ کرنے والے حضرات یہ کہتے ہیں کہ شوہر کی طلاق ہی کی وجہ سے مطلقہ عورت کو مصائب و آلام کا سامنا کرنا پڑتا ہے۔ شوہر کو اس کی پریشانی و زبوں حالی سے بری الذمہ قرار نہیں دیا جاسکتا اس لئے جب تک وہ مطلقہ زندہ ہے یا اس کا دوسرا نکاح نہیں ہو جاتا اس وقت تک نان نفقہ دے کر تلافی مافات کرتے رہنا شوہر کی ذمہ داری قرار دیا جانا چاہئے۔

ان حضرات کی طرف سے تجویز کی تائید کے لئے سورہ بقرہ کی یہ آیت پیش کی گئی

دلیل برائے ترمیم | وَلَمَّا طَلَّقْتَ مَتَاعَ بِالْمَعْرُوفِ حَقًّا عَلَى الْمُتَّقِينَ (البقرہ آیت ۲۴۱) اور اس بات سے قطعی طور پر صرف نظر کر لیا کہ اس آیت کے ذیل میں احادیث اور تفاسیر کے اندر کیا کہا

۱۲۵۴ھ ضابطہ فوجداری ۱۹۷۳ء کی دفعہ ۱۲۵



- ۷۔ دانیال لطیفی "Muslim Personal Law Reform" جرنل آف کانسٹیٹیوشنل اینڈ پارلیمنٹری اسٹڈیز، جلد ۴، ۱، ۱۹۷۱ء و ایم۔ آر۔ ایگ "Enlightened Communalism" سمینار، جنوری ۱۹۷۱ء۔ ۱۔ بی۔ شاہ "Challenges to Secularism" بمبئی ۱۹۶۸ء
- ۸۔ ملاحظہ فرمائیں، کاملہ طیب جی "Islam and its Law" ریڈنس ۵ اپریل ۱۹۷۱ء و ایف۔ آر۔ فریدی و ایم۔ این۔ صدیقی "Muslim Personal Law" سمینار منعقدہ علی گڑھ ۱۹۷۳ء
- ۹۔ ملاحظہ فرمائیں، محمد غوث "Secularism, Society and Law in India" دہلی ۱۹۷۳ء و کے۔ ایل۔ گادبا "Passive Voices" دہلی ۱۹۷۳ء

## خلافت امویہ ہندوستان

مؤلفہ: بناب قاضی اطہر مبارکپوری

اس کتاب میں اسلامی ہند کے نوے سالہ اموی دور کی مکمل تاریخ بیان کی گئی ہے جس میں غزوات، فتوحات اور اہم واقعات، ملکی و شہری انتظامات، حربی و فوجی نظم و نسق، اموی امراء و حکماء، راجوں مہاراجوں، ہندی الاصل و عربی الاصل مسلمانوں، اسلامی علوم و فنون، علم حدیث و محدثین، مسلمانوں اور غیر مسلموں کے گونا گوں تعلقات نیز ہر طبقہ کے اعیان و رجال کے حالات نہایت مستند طور پر بیان کئے گئے ہیں۔

مجلد

قیمت

ندوة المصنفین اس دو بانہ بازار جامع مسجد دہلی ۶

ہوگا اور مقصد تجویز یہ ہو کہ اس صورت میں مہر ادا ہو جائے گا۔ یہ بات کس قدر تعجب خیز ہے۔  
آخر ایک متعین اور محدود رقم کی ادائیگی کے لئے غیر معین مدت کی تجویز کس بنا پر معقول  
قرار دی گئی؟

سوال یہ ہے کہ اس تجویز کے مطابق اگر بالاقساط دین مہر کی ادائیگی بھی نہیں کی جاتی تو اس کی  
چارہ جوئی کے لئے مطلقہ کو عدالت ہی کی طرف رجوع ہونا پڑے گا۔ اور عدالت میں پہلے سے یہ  
قانون موجود ہے کہ مہر شوہر کے ذمے قرض ہے طلاق یا شوہر کی موت کے بعد عورت کو اس کی  
وصولیابی کا حق حاصل ہے، اگر برضا مندی ادائیگی نہ کی گئی تو عورت کے مطالبہ پر جائداد ضبط کر کے  
اس کے ذریعہ سے عدالت ادا کرائے گی۔

تو آخر اس تجویز سے عورت کو وہ کونسا قانونی مفاد حاصل ہو گیا جو پہلے سے حاصل  
نہیں تھا؟

پھر بعض برادریوں میں اس قدر قلیل مہر مقرر کیا جاتا ہے کہ اس سے ایک مہینے کا نان و نفقہ  
بھی مہیا نہیں ہو سکتا تو ان کے حق میں یہ تجویز کیسے کارآمد ہوگی؟  
اس کا دوسرا پہلو یہ ہے کہ حاملہ عورت کی عدت وضع حمل ہے۔ اب مثلاً طلاق کے ایک ماہ  
یا پندرہ دن بلکہ ایک ہفتہ کے بعد وضع حمل ہو کر عدت ختم ہو جائے اور عورت دوسری شادی کر لے  
ادھر مہر کی رقم پانچ یا دس ہزار روپے ہے اور ابھی شوہر ایک ہی قسط دے پایا تھا۔  
اب اس تجویز اور اس کی شرح کی رو سے نکاح ثانی ہو جانے پر شوہر سے مزید قسطوں کے  
مطالبہ کا عورت کو حق نہیں ملتا۔ تو کیا اس صورت حال سے قانون سازوں یا ترمیم چاہنے والوں  
کو اتفاق ہے۔

تجویز کا مدلول لفظی تو یہ ہے کہ اس میں مہر کی رقم سے کوئی بحث نہیں ہے، بلکہ جس طرح  
شریعت نے ایام عدت کے نفقہ کی ذمہ داری شوہر پر ڈالی ہے، اسی طرح مطلقہ کی زندگی یا اس کے  
نکاح ثانی تک شوہر کو نفقہ کی ادائیگی کا پابند قرار دیا جائے۔

گیا ہے۔ کیا کوئی بھی ایسی گنجائش ملتی ہے کہ اس آیت کو مذکورہ تجویز کے لئے مستدل بنایا جاسکے۔  
 انفس کہ بعد کے حالات نے یہ شبہ پیدا کر دیا کہ یہ حضرات کہیں حکومت میں ذیل فرقہ پرستوں  
 اور اسلام دشمن عناصر کے آلہ کار تو نہیں ہیں۔ چنانچہ ان کی تعداد نہایت ہی کم ہونے کے باوجود  
 ان ہی کو ہندوستان کی ملت اسلامیہ قرار دے کر بڑی آسانی سے یہ تجویز منظور کر لی گئی۔<sup>۱</sup>

جب اسلام اور مسلمانوں کی ترجائی کا حق رکھنے والے اسباب علم نے اس ترمیم کو خلاف شرع  
 غلط تاویل قرار دیتے ہوئے اس پر احتجاج کیا تو جواب یہ دیا گیا کہ اس ترمیم کا منشا صرف یہ ہے کہ جو  
 واجبات شوہر کے ذمے باقی رہ جاتے ہیں جیسے مہر کی رقم ان کو بالاقساط ادا کر دیا جائے۔ اس جواب  
 پر سوائے اس کے اور کیا کہا جائے کہ

بایں عقل و دانش بیاید گر لیت

خیر آیت محولہ بالا سے مذکورہ تجویز کے لئے استدلال صحیح ہے یا غلط۔ اس کا جائزہ تو انشاء اسی مضمون  
 کی اگلی سطریں لیا جائے گا، اس سے پہلے ان مقاصد و دلائل پر نظر ڈال لی جائے جن کی بساط پر  
 ترمیم و تبدیلی ہوئی۔

اس بات کے عجیب ہونے میں تو کوئی شبہ ہی نہیں ہے کہ تجویز اس لئے پاس  
 تجزیہ تاویل کی گئی کہ مہر جیسے واجبات کو بالاقساط ادا کر دیا جائے۔

تجویز تو یہ ہے کہ تاحیات یا تالکاح ثانی مطلقہ کا نان و نفقہ طلاق دینے والے شوہر کے ذمے

<sup>۱</sup> حالانکہ جو صحیح معنی میں مسلمانوں کے مطالبات ہیں ان پر کبھی توجہ نہیں دی گئی۔ جیسے اردو مسلم یونیورسٹی،  
 جامعہ ملیہ اسلامیہ اور پھر بمبئی میں مسلم پرسنل لاکونشن اور دیگر اجتماعات کی طرف سے پرسنل لا  
 میں ترمیم نہ کرنے کا مطالبہ وغیرہ۔

<sup>۲</sup> چنانچہ قانون کی دفعہ میں ترمیم کی گئی کہ یہ نفقہ اسی مطلقہ کو دیا جائے گا جس کا مہر  
 وصول نہیں ہوا۔

پھر یہ بات بھی غور طلب ہے کہ یہ مطلقہ محض اس ضد میں کہ طلاق دینے والے شوہر سے برابر نفقہ حاصل کرتی رہے وہ نکاح ثانی نہ کرے۔ ادھر شوہر کے معاشی حالات ایسے ہوں کہ وہ صرف ایک ہی عورت کے مصارف کا تکفل کر سکے، اس صورت میں وہ دوسری شادی نہیں کر سکے گا، ظاہر ہے کہ اس صورت میں اس کی خفائی اور خاندانی زندگی پر بھی ناگوار اثر پڑے گا، اور اس بات کا بھی احتمال ہوگا کہ شیطان اس پر قابو پا لے اور وہ بدراہی کا شکار ہو جائے۔

پھر اگر یہ تجویز محض بیکس عورتوں کی بہبودی کی خاطر لائی گئی ہے تو سوال ہو سکتا ہے کہ کسی ایسی عورت کے بارے میں کیا تجویز لائی گئی ہے جس کا شوہر بغیر کچھ ترکہ چھوڑے فوت ہو گیا اور اس عورت کا نہ کوئی کفیل ہے اور نہ والی۔ بچے یا تو ہیں نہیں یا ہیں تو بہت چھوٹے ہیں۔ کیا ایسی عورتوں کا ہمارے ملک میں وجود ممکن نہیں ہے۔

بہر حال یہ ہیں اس تجویز کے وہ نقصانات جو معمولی غور و فکر کے بعد ہی ذہن میں ابھر آتے ہیں، اور یہ محض دماغی اپج نہیں ہے بلکہ واقعات سے ان کا ربط اور تعلق بھی ہے۔

اب اس مسئلہ کو کتاب و سنت کی روشنی میں دیکھا جائے، کیونکہ کتاب اللہ اور سنت شرعی جائزہ رسول اللہؐ میں یقین رکھنے والے مسلمانوں کو بحمد اللہ اس سے سروکار نہیں ہوتا کہ اس مسئلہ کی تائید میں عقلی دلائل کس قدر ہیں، ان کے اطمینان طلب کے لئے تو اتنی بات کافی ہے کہ شریعت کا اس بارے میں یہ حکم ہے۔

اس مسئلہ کے تفصیلی مطالعہ کے لئے بنیادی طور پر اس بات پر نظر رہنی چاہئے

ازدواجی روابط کی انتہا کہ طلاق یا شوہر کی موت کے بعد عورت کے ساتھ ازدواجی رشتہ کے کچھ اثرات اور اس تعلق کی کچھ کڑیاں اگر باقی رہتی ہیں تو وہ صرف عدت تک رہتی ہیں عدت ختم ہو جانے کے بعد قطعی طور پر تعلق منقطع ہو جاتا ہے، البتہ طلاق رجعی کے بعد اور بانٹہ کی عدت ختم ہونے پر ازمنہ نو نکاح کا اختیار دونوں کو حاصل ہو جاتا ہے۔

مطلقہ کے سلسلہ میں قرآن حکیم کا ارشاد ہے:



تجزیہ دلائل | یہ بات تو ایک اصولی درجہ رکھتی ہے کہ واجبات اور فرائض کسی نہ کسی حق کا عوض ضرور ہوتے ہیں۔ شوہر پر بیوی کے نفقہ کی ذمہ داری اس بنا پر ہے کہ عورت پر شوہر کے حقوق ہیں اور ان حقوق کے دائرہ میں وہ گھری ہوئی ہے، ایام عدت میں بھی چونکہ اس پر وہی پابندی بحال رہتی ہے جو شوہر پر اس کے نفقہ کا موجب بنی ہوئی تھی۔ اس لئے شریعت ایام عدت کا نفقہ شوہر سے دلاتی ہے۔

چنانچہ تفسیر مظہری میں ہے:

ان المرأة في كلا الصورتين الموت والطلاق محبوسة لحقوق الزوج فيجب الاتفاق في ماله الخ (مظہری جلد اول ص ۲۴۰)

عورت ہر دو صورتوں یعنی موت اور طلاق میں شوہر کے حقوق کی وجہ سے گھری رہتی ہے اس لئے شوہر کے مال میں نفقہ کی ادائیگی واجب قرار پائی۔

عدت ختم ہو جانے کے بعد بھی از روئے تجویز شوہر کو مطلقہ کے نفقہ کا پابند قرار دیا گیا ہے تو اس کے عوض میں کونسے حقوق عورت سے وابستہ کئے گئے۔ کیا شوہر اس نفقہ کے عوض یہ مطالبہ کر سکتا ہے کہ تو دوسرا نکاح نہیں کر سکتی۔ اگر یہ اختیار دیا گیا تو اولاً تو اس کی کوئی قانونی بنیاد نہ ہوگی دوسرے عورت پر سراسر ظلم ہوگا، اور اگر یہ یا اسی طرح کی کسی پابندی کا اختیار شوہر کو نہیں دیا جاتا تو بے وجہ اس کو نفقہ کا پابند قرار دینے میں اس پر ظلم نہیں تو اور کیا ہے۔

رہا متعین طور پر یہ کہنا کہ شوہر ہی طلاق دے کر مطلقہ کی زبوں حالی اور مصیبت کا موجب بنا ہے عقلاً بھی غلط ہے اور واقعہ کے خلاف بھی۔ کیا عورت کی بد مزاجی، بد کرداری، ضد اور سرکشی طلاق کا موجب نہیں بن سکتی۔ کسی عورت کے ان جرائم کی وجہ سے اگر شوہر طلاق دیکر اس سے نجات نہ حاصل کرے تو کیا اس ظالم کو ہی ”مظلوم“ سمجھ کر گھر کو تباہ و برباد کرتا رہے۔ انسان دونوں ہی ہیں اور مجرم بھی دونوں ہی ہو سکتے ہیں۔ بہر صورت تنہا مرد کو مجرم قرار دینا سراسر نا انصافی ہے۔



اگر ازواجی تعلق قائم ہوئے بغیر طلاق کی نوبت آگئی تو اس صورت میں عدت ہی

نہیں ہے۔

یا ایہا الذین آمنوا اذا نكحتم المؤمنات  
ثم طلقتموهن من قبل ان تمسوهن  
فما لکم علیہن من عداۃ  
اے ایمان والو جب تم نکاح کرو ایمان والیوں  
سے پھر ان کو طلاق دیدو قبل اس کے کہ ان کو چھوؤ  
تو تمہارے لئے ان پر کچھ عدت نہیں ہے۔

(الاحزاب - آیت ۹)

اور جن عورتوں کو بوجہ کم عمری ماہواری نہیں آتی یا بوجہ زیادتی عمریہ سلسلہ بند ہو چکا ہے اور تین ماہواری  
کا تعین نہیں کیا جاسکتا ان کی عدت تین مہینے مقرر کی گئی ہے۔ قرآن حکیم میں ہے:

والثی یئسن من المحيض من نساءکم  
ان ارتبتم فعدتھن ثلثۃ اشھر  
والثی لم یحضن  
اور تمہاری مطلقہ بیویوں میں جو بوجہ زیادتی عمر  
حیض آنے سے ناامید ہو چکی ہیں اگر تم کو ان کی عدت  
کے تعین میں شبہ ہے تو ان کی عدت تین مہینے

ہے اور اسی طرح جن عورتوں کو بوجہ کم عمری حیض  
(الطلاق - آیت ۴)

نہیں آتا۔

اور اگر عورت کو حمل ہے تو عدت خواہ طلاق کی ہو یا موت کی اس کی میعاد وضع حمل ہے خواہ  
مکمل ہو یا ناقص البتہ کوئی عضو ضرور بن گیا ہو خواہ ایک انگلی ہی سہی،

واولات الاحمال اجلھن ان یضعن  
اور حاملہ عورتوں کی عدت ان کے اس حمل کا  
حملہن۔  
پیدا ہو جانا ہے۔

(الطلاق آیت ۴)

اور شوہر کی وفات ہو جائے تو اس صورت میں عدت چار مہینے دس دن ہوگی بشرطیکہ عورت کو  
حمل نہ ہو۔

ارشاد خداوندی ہے:

فاذا بلغن اجلهن فامسكوهن  
بمعروف او فارقوهن بمعروف

(الطلاق)

اور

واذا طلقتم النساء فبلغن اجلهن  
فامسكوهن بمعروف او سرحوهن  
بمعروف ولا تمسكوهن ضرا ماً  
لتعتدا ومن يفعل ذلك فقد  
ظلم نفسه

(البقرہ - آیت ۲۳۱)

سو جب یہ اپنی عدت پوری کرنے والی ہوں تو  
یا ان کو دستور کے موافق روک لو یا دستور  
کے مطابق جدا کر دو

اور جب تم نے عورتوں کو طلاق دی ہو پھر  
وہ اپنی عدت گزرنے کے قریب پہنچ جائیں  
تو تم ان کو قاعدہ کے موافق (رجعت کر کے)  
نکاح میں رہنے دو یا قاعدے کے موافق ان  
کو رہائی دو۔ اور ان کو تکلیف پہنچانے کی غرض  
سے نہ روکو اس ارادے سے کہ ان پر ظلم کیا جائے  
اور جو ایسا برتاؤ کرے گا وہ اپنا ہی نقصان کرے گا۔

اور بیوہ کے بارے میں یہدایت ہے :

فاذا بلغن اجلهن فلا جناح عليكم فيها  
فعلن في انفسهن بالمعروف

(البقرہ : آیت ۲۳۳)

پھر جب اپنی عدت کی میعاد پوری کر لیں تو تم کو بھی کچھ گناہ  
نہ ہوگا ایسی بات کے جائز رکھنے میں کہ وہ عورتیں اپنی  
ذات کے لئے کچھ کارروائی نکاح کی کریں قاعدہ کے موافق۔

عدت کے ختم ہو جانے کے بعد شوہر سے وابستہ تمام روابط و تعلقات ختم ہو جاتے ہیں، ایک  
طرف عورت کو یہ اختیار ہوتا ہے کہ وہ جہاں چاہے نکاح کر کے بس جائے اور لوگوں کے لئے بھی  
یہ بات جائز ہو جاتی ہے کہ اس کے ساتھ عقد نکاح کے لئے سلسلہ جنیانی کریں۔

فران خداوندی ہے :

ولا تعزموا عقدة النكاح حتى يبلغ

الکتاب اجله (البقرہ : آیت ۲۳۵)

اور نہ ارادہ کرو تم عقد نکاح کا یہاں تک کہ  
پہنچ جائے عدت مقررہ اپنی انتہا کو۔

اور طلاق اور موت ہر حالت میں عدت کی میعاد کیساں نہیں رکھی گئی ہے بلکہ شریعت

میعادِ عدت کا فرق | نے اسبابِ عدت کے فرق کی بنا پر میعادِ عدت بھی مختلف رکھی ہے۔

حل والی عورتوں کے نفقہ عدت کی تو چونکہ آیت میں تصریح ہے، اس لئے شوہر کے ذمے بالاتفاق اس کا نفقہ واجب ہے، اسی طرح طلاق رجعی کی صورت میں بھی چونکہ نکاح ٹوٹتا نہیں ہے اس لئے تمام ائمہ نفقہ کا اجماع ہے کہ اس کو نفقہ بھی دیا جائے گا اور رہائش کے لئے مکان بھی، البتہ جس عورت کو بائنہ یا منغلظہ طلاق دیدی جائے اور وہ حاملہ نہ ہو اس کے بارے میں ائمہ کا اختلاف ہے

عدت طلاق کے نفقہ میں | حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ اس کو نہ نفقہ دیا جائے گا اور نہ ائمہ کا اختلاف | سکنی یعنی جائے قیام۔ یہی قول حضرت حسنؓ اور شعبی کا ہے اور یہی مسلک ہے امام شافعیؒ اور امام احمد بن حنبلؒ کا کہ اس کو نفقہ نہیں دیا جائے گا۔ ان کا کہنا یہ ہے کہ نفقہ کے لئے شرط ہے کہ عورت حاملہ ہو، نیز حضرت فاطمہ بنت قیسؓ کی یہ حدیث بھی ان کی دلیل ہے کہ ان کے شوہر ابو عمرو بن حفص نے ان کو قطعی طلاق دی، جبکہ وہ شام میں تھے، انھوں نے فاطمہ کے پاس اپنے وکیل کے ذریعہ اس امر کی اطلاع بھیجی، انھوں نے اپنے نفقہ اور سکنی کا مطالبہ کیا تو وکیل نے اس سے انکار کیا۔ اس پر حضرت فاطمہ بنت قیسؓ نے رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں یہ مقدمہ پیش کیا، آپؐ نے فرمایا کہ اس کے ذمے تیرا نفقہ نہیں ہے، اور آپؐ نے حکم دیا کہ ام شریک کے گھر میں عدت گزار لیکن پھر آپؐ نے حضرت عبداللہ ابن ام مکتوم کے گھر میں عدت گزارنے کا حکم دیا۔ (تفسیر مظہری)

یہ حدیث مختلف طرق سے مسلم شریف میں موجود ہے۔

اور امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک طلاق مغلظہ اور بائنہ کی صورت میں نفقہ عدت وجوب نفقہ کے دلائل | اور سکنی شوہر کے ذمے واجب ہے۔ ان کے نزدیک آیت محولہ بالا میں من وجدکم فعل محذوف الفقوا علیہن کا متعلق ہے کیونکہ سکنی کی حیثیت اور قدر و قیمت کی وضاحت تو من حیث سکنتم اور ولا تضاروہن لتضیقوا علیہن سے ہو جاتی ہے۔ اب اگر من وجدکم کو بھی اسکنوہن کا ہی متعلق مان لیا جائے تو اس لفظ کا کوئی فائدہ ہی

والذین یتوفون منکم ویذرون انہا واجبا  
 یتربصن بالنفس من اربعۃ اشھر وعشرا  
 اور جو لوگ تم میں سے وفات پا جاتے ہیں اور  
 بیویاں چھوڑ جاتے ہیں وہ بیویاں خود کو (نکاح  
 وغیرہ سے) چار مہینے دس دن روکے رکھیں۔  
 (البقرہ)

ان صورتوں کے علاوہ عام حالات میں مطلقہ عورت کی عدت تین ماہواری ہے۔  
 والمطلقات یتربصن بالنفس من ثلاثۃ  
 اور طلاق والی عورتیں انتظار میں رکھیں اپنے  
 قروء  
 آپ کو تین حیض تک ہے۔

(البقرہ آیت ۲۲۸)

بہر حال اس تفصیل کے مطابق جس عورت کی جس قدر بھی میعاد عدت ہوگی  
نفقہ عدت طلاق صرف اسی زمانہ کے نفقہ و سکنی (قیام و طعام) کا بند و بست شوہر کے ذمے  
 واجب ہے۔

قرآن حکیم میں ارشاد فرمایا گیا ہے۔

اسکنوہن من حیث سکنتن من و جدکم  
 ولا تضآئرن وھن لتضیقوا علیھن وان کن  
 اولات حمل فالنفقوا علیھن حتی یضعن  
 حملھن  
 تم ان مطلقہ عورتوں کو اپنی وسعت کے موافق  
 رہنے کا مکان دو جس طور کہ تم رہتے ہو اور ان کو  
 ضیق میں ڈالنے کے لئے تکلیف مت پہنچاؤ اور  
 اگر وہ مطلقہ عورتیں حاملہ ہوں تو وضع حمل تک  
 ان کو خرچہ دیتے رہو۔

(الطلاق آیت ۶)

۱۔ یعنی جبکہ اس سے صحبت یا خلوت صحیح ہو چکی ہو اور وہ حاملہ بھی نہ ہو، اور اس کو ماہواری آتی ہو  
 ۲۔ قروء کا ترجمہ حنفیہ نے حیض سے اور شافعیہ نے حیض سے پہلے یا بعد کی پاکی سے کیا ہے۔ اس لئے  
 شوافع کے نزدیک میعاد عدت تین مہر ہیں۔ تفصیل اور دلائل کا یہ موقع نہیں ہے، کتب فقہ میں  
 ملاحظہ کی جاسکتی ہیں۔

يقول في المبتوتۃ لها النفقة والسكنى  
(تفسير المراغی - سورۃ الطلاق)

نے قطعی طلاق والی عورت کے بارے میں  
فرمایا کہ اس کے لئے نفقہ بھی ہے اور سکنی بھی  
حضرت عمر رضی کی اسی روایت کو طحاوی، دارقطنی اور طبرانی نے بھی روایت کیا ہے (معارف القرآن)  
بہر حال مذکورہ بالا تصریحات سے مطلقہ عورتوں کے نفقہ و سکنی کی تفصیلات سامنے آگئیں  
اور یہ بھی معلوم ہو گیا کہ نفقہ و سکنی کی سب سے زیادہ رعایت مسلک حنفیہ میں ہے۔

اب بیوہ کے نفقہ عدت و سکنی پر بھی نظر ڈال لی جائے۔ اس سلسلہ میں قرآن  
بیوہ کا نفقہ عدت حکیم کا مطالعہ کیا جائے تو یہ آیت ملتی ہے:

والذین یتوفون منکم ویذرون  
انرا و اجا وصیۃ لارواجمہم متاعا  
الی الحول غیر اخراج فان خرجت  
فلا جناح علیکم فیما فعلن فی انفسہن  
من معروف۔

اور جو لوگ وفات پا جاتے ہیں تم میں سے اور  
چھوڑ جاتے ہیں بیویاں تو وصیت کر جایا کریں  
اپنی بیویوں کے واسطے ایک سال تک (نان نفقہ  
اور گھر میں سکونت) سے فائدہ اٹھانے کی اس طو  
پر کہ وہ گھر سے نہ نکالی جائیں۔ ہاں، اگر وہ خود  
ہی (بعد عدت) نکل جائیں تو تم کو کوئی گناہ نہیں ہے  
اس قاعدے کی بات میں جس کو وہ اپنے بارے

(البقرہ ۴: آیت ۲۴۰)

میں (تجویز) کریں (جیسے نکاح وغیرہ)

لیکن جمہور مفسرین اور علماء امت کے نزدیک یہ آیت منسوخ ہو چکی۔ ان حضرات کا کہنا  
نسخ آیت یہ ہے کہ زمانہ جاہلیت اور اسلام کے ابتدائی دور میں بھی بیوہ ایک سال تک سوگ  
مناتی تھی۔ چنانچہ اس آیت نے نازل ہو کر اسی طرح وصیت کا حکم دیا جیسے والدین و دیگر اعزاء کے  
حق میں وصیت کا حکم اس آیت کے ذریعہ دیا گیا تھا۔

کتب علیکم اذا حضر احدکم  
الموت ان تروا خیرا الوصیۃ للوالدین

تم پر فرض کیا گیا کہ جب کسی کو آزار سے موت  
نزدیک معلوم ہونے لگے بشرطیکہ کچھ مال بھی ترک



نمایاں نہیں ہوتا اور اس کی تائید حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کی قرأت سے بھی ہوتی ہے۔ ان کی قرأت اس طرح ہے :

اسکنوہن من حیث سکنتم والفقوا  
علیہن من وجدکم  
ان مطلقہ عورتوں کو رہنے کا مکان دو جس  
طور کہ تم رہتے ہو اور ان پر خرچ کرو اپنی  
وسعت کے موافق

اور یہ بات مفسرین کے نزدیک مسلم ہے کہ ایک قرأت دوسری قرأت کے لئے مفسر ہوتی ہے۔ اس لئے اگرچہ مروجہ قرأت میں الفقوا علیہن نہیں ہے، تو بھی اس کو مقدر مانا جائے گا۔ اور حنفیہ کے نزدیک لفظ اسکنوہن میں چونکہ ضمیر کا مرجع سابقہ ضمیروں کے مطابق اذا طلقتم النساء میں مذکور عام مطلقہ عورتیں ہیں۔ اس لئے ہر طلاق کی عدت میں نفقہ واجب ہوگا، اور آیت میں عاملہ کا ذکر کر کے اس کو نفقہ دینے کی صراحت اس لئے نہیں کی گئی ہے کہ نفقہ کے لئے حمل شرط ہے، بلکہ صرف تاکید اور یہ وضاحت مقصود ہے کہ اس کا نفقہ تین ماہواری یا تین مہینے نہیں بلکہ تا وضع حل ہے۔

باقی ناظمہ بنت قیس والی مذکورہ روایت کا جواب یہ ہے کہ اس کو خود حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے یہ کہہ کر رد فرما دیا تھا۔

لان ترک کتاب بنی و لاسنة نبینا  
بقول امرأة لاندی حفظت ام  
نسیت الخ  
(مسلم شریف)  
ہم اپنے پروردگار کی کتاب میں مذکور اور پیغمبر  
صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت سے ثابت حکم ایک عورت  
کے قول کی وجہ سے نہیں چھوڑیں گے۔ ہمیں پتہ  
نہیں کہ اس نے بات کو محفوظ بھی رکھا ہے یا  
وہ بھول گئی۔

اس سلسلہ میں خود حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے جو مرفوع حدیث مروی ہے وہ یہ ہے۔  
سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
میں نے رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا آپ

# علم منطق — ایک جائزہ

(۱)

مولانا بدر الزماں نیپالی مرکزی دارالعلوم بنارس

کسی علم کے پڑھنے پڑھانے کا مقصد عموماً یہ ہوا کرتا ہے کہ طالب علم اس فن کی انتہائی تعلیم حاصل کر لینے کے بعد کم از کم موٹے موٹے مسائل میں ثرف نگاہ بن جائے اور پھر ہو سکے تو تمام لوازم و مسائل میں درجہ اجتہاد حاصل کر لے۔

ہر علم کی تاریخ اس علم کا لازمی جزو ہوا کرتی ہے۔ اس لئے کہ تجربات اس بات پر شاہد ہیں کہ تاریخ پر جب تک مکمل دسترس حاصل نہ ہو تو نہ تو ذہن کھلتا ہے، نہ یہ معلوم ہوتا ہے کہ علم کے یہ حقائق کس تہذیب و ماحول، کس عصر و مصر اور کس ذہن و دماغ کی کاوش کا نتیجہ ہیں، اور نہ تو اس علم کے مسائل سے کوئی استنباط ہی کر سکتے ہیں کیونکہ استنباط مسائل کے لئے جس طرح جمیع مسائل علم پر عبور ضروری ہے اسی طرح اس کے تمام خصوصی لوازمات پر بھی نظر رکھنی ناگزیر ہے، اور ہم عام طور پر دیکھتے ہیں کہ تاریخ سے ناواقفیت کا بنا پر بہت سے لوگ محض ظن و تخمین سے کام لیتے ہیں اور جو بسا اوقات انہیں حقائق سے کوسوں دور کر دیتا ہے، اور کبھی کبھار تو ایک اندھے کی طرح جہالت کی کھائی میں گر جاتا ہے۔

ان وجوہ و علل کے پیش نظریہ ناگزیر ہوا کہ جب ہم کسی علم کو شروع کریں تو اولاً اس علم کی تاریخ پر ایک سرسری نظر ڈال لیں پھر جوں جوں علمی معیار بلند ہوتا جائے اسی مقدار کے مطابق

والا قر بین بالمعروف  
میں چھوڑ رہا ہو تو (اپنے) والدین اور (دیگر)  
(البقرہ : آیت ۱۸۰)  
اقارب کے لئے معقول طور پر وصیت کر دے۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ یہ آیت اس آیت سے منسوخ ہو گئی جس میں میراث کے ضوابط  
مذکور ہیں یعنی یوصیکم اللہ فی اولادکم الخ (سورہ نسا) (ابن کثیر)

اور وصیت کی یہ منسوخی ان ورثاء کے حق میں ہوئی ہے جن کے لئے ترکہ میں حصے قرآن حکیم نے مقرر  
کر دیئے ہیں اور جن کے حصے مقرر نہیں ہیں۔ ان کے لئے وصیت کا حکم بحالہ باقی ہے، لیکن باجماع امت  
فرضیت وصیت ان کے حق میں بھی منسوخ ہے (معارف القرآن بحوالہ جصاص و قرطبی)  
اسی طرح حضرت ابن عباس کے قول کے مطابق بیوہ کے بارے میں وصیت کا حکم آیت میراث نے  
منسوخ کر دیا۔ اسی کے ساتھ یہ روایت بھی ناخج ہے :

ان اسما اعطی کل ذی حق حصہ فلا وصیۃ  
لوارث، اخرجہ الترمذی وقال ہذا  
الحدیث حسن صحیح۔  
اللہ تعالیٰ نے ہر حقدار کو اس کا حق دیدیا ہے۔  
لہذا اب وارث کے لئے وصیت جائز نہیں ہے

امام ابو بکر جصاص فرماتے ہیں کہ یہ روایت صحابہ کی ایک جماعت سے منقول ہے اور فقہاء  
امت نے باتفاق اس کو قبول کیا ہے۔ اس لئے بحکم متواتر ہے اور اس سے آیت قرآن کا نسخ جائز ہے  
(معارف القرآن)

اور عدت کے لئے ایک سال کی مدت کو چار ماہ دس دن والی آیت نے منسوخ کیا۔ اور وہ آیت  
جیسا کہ اسی ضمن میں پہلے بھی آچکی ہے یہ ہے :

والذین یتوفون منکم ویذکون انما واجبا  
یتربصن بانفسھن اربعۃ اشھر وعشرا  
اور جو لوگ تم میں سے وفات پا جاتے ہیں اور  
بیویاں چھوڑ جاتے ہیں وہ بیویاں خود کو (نکاح

(البقرہ : آیت ۲۳۵)  
وغیرہ سے چار مہینے دس دن رو کے رکھیں۔

(باقی)

اور علم منطق ایسا قانونی آلہ ہے جس کی رعایت غور و فکر کے وقت ذہن کو غلطی میں واقع ہونے سے بچاتی ہے۔

ذہن سے تعلق رکھنے والے اس علم کو منطق اس وجہ سے کہتے ہیں کہ منطق، نطق خارجی وجہ تسمیہ | تاظاہری یعنی گفتگو اور نطق داخلی یا باطنی، یعنی فہم و ادراک پر بالسویہ بولا جاتا ہے اور اس علم کا کام یہ ہے کہ منطق باطنی میں استحکام پیدا کرنے کے ساتھ ہی گویائی کی قوت عطا کرے اسی لئے اس علم کا نام منطق رکھا جانا اولیٰ ہے، چنانچہ پروفیسر مصطفیٰ عبدالرازق کہتے ہیں کہ ”جو علم بطور آلہ ہوتا ہے“ اس زمانہ میں اکثر ممالک کے اندر اسے عاودۃً علم منطق کہا جاتا ہے لیکن شاید دوسری قوموں کے یہاں اس کا دوسرا نام ہو پھر بھی اسی مشہور نام کے ساتھ ہی اسے موسوم کرنے کو ہم ترجیح دیتے ہیں۔ اس نام کے علاوہ مختلف زبانوں میں اس کے مختلف نام ہیں۔ ان میں سے چند یہ ہیں :

(الف) عربی، فارسی، اردو : میزان، معیار، علم اور تعلیمات وغیرہ

(ب) انگریزی : لاجک (logic) ریزنگ (Reasoning)

(ج) سنسکرت : نیائے سکشا (न्यायशिक्षा) ترک ودیا (तर्क विद्या)

ترک شاستر (तर्क शास्त्र)

موضوع | منطق کا موضوع معقولات ثانیہ ہیں۔

معقولات ثانیہ کو یوں سمجھا جاسکتا ہے کہ وجود کی دو قسمیں ہیں :

(۱) وجود خارجی (۲) وجود ذہنی

اور اشیاء جس طرح اپنے وجود خارجی کے وقت انہی اوصاف سے متصف ہوتی ہیں جو وجود خارجی کے لئے ہیں اور اس اوصاف کے اندر خارج کو دخل ہوتا ہے۔ مثلاً سواد اور بیاض، کہ یہ دونوں وجود خارجی کے لئے ہیں، اور جسم خارج میں پائے جانے کے وقت ہی ان صفات سے

مطالعہ تاریخ میں اضافہ کرتے چلے جائیں، مادہ علم کی انتہائی کڑی حاصل ہوگی کہ ساتھ ہی ایک دوسری چیز بھی حاصل ہو جائے گی جو اس علم کی پوری، مفصل اور بصیرت افروز تاریخ ہوگی، یہ تاریخ بادی النظر میں دوسری شے معلوم ہوگی لیکن حقیقت میں وہ پہلی چیز سے ملی جلی ہوگی، حتیٰ کہ علم کا، بغیر تاریخ علم کے، کوئی کام ہی صحیح طور پر نہیں بن سکے گا۔

اس ضرورت کو سمجھ لینے کے فوراً بعد یہ سوال اٹھ کھڑا ہوتا ہے کہ کسی علم کی تاریخ معلوم کرنے کے لئے کن کن چیزوں پر نظر رکھنی ضروری ہے، اس فطری سوال کا جواب حاصل کرنے کے لئے علم کی آپ بیتی پر نظر ڈالنی ہوگی۔ اور یہ تو متعین ہے کہ کوئی بھی علم ہو بالضرورت کسی شخص نے اپنے ذہنی افکار سے اس کے مسائل کا استخراج کیا ہوگا اور پھر ان مسائل کو دوسروں نے سیکھا ہوگا اسی طرح ”سلفاً عن خلف“ (سینہ بسینہ یا بذریعہ سفینہ) یہ مسائل ہم تک پہنچے اور یہ سلسلہ اسناد بھی، جو ہر دور کے ائمہ فن پر مشتمل ہے، اور یہ ظاہر ہے کہ تمام مجتہدین اس علم کے بارے میں اپنی ذاتی رائے رکھتے ہوں گے تو ہر دور کے فضلا کی انہی خصوصی آراء پر خصوصاً اور مواد علمی کے عہد بہ عہد تغیرات پر عموماً نظر ڈالنے ہی سے علم کی تاریخ مکمل ہو سکتی ہے۔

اس وجہ سے علم منطق پر جو بحث آگے آرہی ہے اس میں انہی چیزوں کی رعایت کی جائے گی بنیادی طور پر اس مقالے کے دو حصے ہوں گے ایک میں اس کی تاریخی اہمیت کا ذکر ہوگا اور دوسرے میں علماء کے نقد و تبصرہ پر نظر ڈالی جائے گی۔

اللہ تعالیٰ نے تمام اشیاء کو وجود بخشا ہے اس وجود کے چار درجے منطق کا تعارف ہیں۔

پہلا وجود نقشی، دوسرا وجود لفظی، تیسرا وجود ذہنی اور چوتھا وجود عینی یعنی خارجی،

اور ان میں سے ہر ایک اپنے مابعد کو سمجھنے کے لئے راستہ ہمارا کرتا ہے ان میں سے تیسرے

یعنی وجود ذہنی کے ساتھ جو علوم متعلق ہوتے ہیں ان کو علوم ذہنیہ کہتے ہیں جیسے علم منطق وغیرہ۔



کو دیکھنے سے مشبہ ہوا ہے وہ علم نہیں ہے بلکہ دراصل "تعلیم" ہے جو ایک "صنعت" ہے کیونکہ "صنعت" ہی کی طرح تعلیم کے اصطلاحات میں تفاوت ہوتا ہے اور تمام ائمہ تعلیم کی اصطلاحات میں اختلاف اور تباین ہوتا ہے۔<sup>(۳)</sup>

علم اور فن کے درمیان علماء عرب کوئی فرق نہیں کرتے البتہ اہل یورپ اس میں فرق بتاتے ہیں ان کا خیال ہے کہ علم دلائل کے ذریعہ ثابت شدہ ادراک کو کہتے ہیں اور فن مخصوص قواعد کی رعایت کرتے ہوئے کسی چیز کی صنعت کی معرفت کا نام ہے۔ اس کی دو قسمیں ہیں: (۱) عقلی فن (۲) عملی فن۔ عقلی فن وہ ہے جو علوم سے بہت زیادہ قریب ہو جیسے نحو، منطق، شعر وغیرہ اور عملی فن: یہی معروف و مشہور پیشے اور حرفتیں ہیں۔<sup>(۴)</sup> اسی کو دوسرے الفاظ میں یوں کہا جاسکتا ہے کہ علم کو واقعات و قوانین کے انکشاف سے دلچسپی ہوتی ہے بلا لحاظ اس کے کہ اس علم سے کیا کام لیا جائے گا اس کے برعکس فنون کے ذریعہ سے کسی عملی راہ میں عملی رہبری اور رہنمائی ہوتی ہے۔<sup>(۵)</sup>

اس فرق کو سمجھ لینے کے بعد جب ہم کائنات اور موجودات میں غور و فکر کرنا چاہتے ہیں تو ضمنی طور پر یہ سوال اٹھ کھڑا ہوتا ہے کہ آیا اس کو بھی علم کہہ سکتے ہیں؟ اس سوال کا جواب اس وقت حاصل کیا جاسکے گا جب یہ جان لیا جائے کہ علم کا دائرہ بحث کیا ہے اور فلسفہ کا کیا؟ اس بنیادی چیز کو ذہن میں رکھ کر دیکھا جائے تو معلوم ہوگا کہ علم (خواہ کوئی بھی ہو) کسی ایک چیز سے بحث کرتا ہے لیکن فلسفہ اس کے برخلاف کسی ایک شے کو اپنا موضوع بحث نہیں بناتا بلکہ اس کے بحث میں تمام علوم (خواہ وہ عناصر سے متعلق ہوں یا مجردات سے) آجاتے ہیں۔<sup>(۶)</sup>

مثال کے طور پر علم ہیئت کو لے لیجئے، یہ اجرام فلکی اور اس کے متعلقات پر کلام کرے گا۔ لیکن فلسفہ تمام عناصر، ان کی ابتداء، فنا و بقا، انسان کے تمام احوال، اجرام سادی کی تمام کیفیات ملائکہ کی خصوصیات اور الہیات تک سے بحثیں کرتا ہے اور یونہی نہیں بلکہ اس کا ہر ہر تفسیر مدلل ہوتا ہے لیکن علم میں نہ تو اتنے وسیع مباحث ہوتے ہیں نہ اپنی بات منوانے کے لئے دلیل ہی

متصف ہوگا۔ ذہنی وجود کے وقت نہیں ہو سکتا اسی طرح اشیا رجب ذہن میں پائی جائیں تو اس وقت انہیں وہی اوصاف لاحق ہوں گے جو ذہنی وجود کے لئے ہیں، اس اوصاف اور عروض کے اندر ذہن کو دخل ہوتا ہے۔ مثلاً جزئیت، کلیت اور جنسیت وغیرہ جن سے منطق میں بحث کی جاتی ہے۔ یہ محض ذہن میں پیش آنے والے اوصاف ہیں۔ انہی کو معقولات ثانیہ کہا جاتا ہے جو منطق کا موضوع ہیں<sup>(۲)</sup>۔

چند مسائل کے مجموعہ کے لئے جو نام تعین کر لیا جاتا ہے جیسے منطق، نحو مختلف علوم سے منطق کا تعلق وغیرہ، عام طور پر اس نام کے ذکر سے پہلے علم یا فن یا صنعت کا لفظ لگایا جاتا ہے جیسا کہ آگے کی بحثوں میں ”ہذا هو العلم الفلانی یا الفن الفلانی یا ہذا هي الصناعة الفلانیہ“ بار بار آئے گا۔ اس لئے مناسب یہ ہے کہ مختلف علوم سے منطق کا تعلق دکھانے سے پہلے علم اور صنعت اور فن کے بنیادی فرق کو سمجھ لیں۔

چنانچہ علم کو صنعت سے ممتاز کرنے کے لئے یہ ضروری ہے کہ دونوں کی حقیقت اور مابینت کو ذہن نشین کر لیا جائے۔ علم کی حقیقت یہ ہے کہ وہ ہر جگہ اپنی ایک مستقل صورت میں پایا جائے گا اس کے اندر کسی تغیر اور تبدل کا امکان نہیں ہوتا۔ چنانچہ علامہ ابن خلدون (متوفی ۸۰۸ھ) فرماتے ہیں ”والعلم واحد في نفسه“ کہ علم فی نفسہ واحد ہے گویا وہ ایک بسیط شے ہے جو ہر عالم کے پاس اپنی انفرادیت کو برقرار رکھتی ہے۔ یہ الگ بات ہے کہ اقوام و مل کی تبدیلی کے ساتھ ان کے نام رکھنے میں زبان کا فرق واقع ہو جائے لیکن اس سے جوہر علم پر کچھ اثر نہیں پڑتا۔ اور ”صنعت“ کی کوئی ناقابل تبدیلی صورت نہیں ہوتی بلکہ ”صنعت“ کے اندر مختلف قسم کے اصطلاحات ہوتے ہیں چنانچہ ہر امام صنعت کے یہاں ایک الگ اصطلاح ہوتی ہے اگر علم کی طرح یہ بھی ہوتی تو اصطلاحات کے اندر بالکل اتحاد ہوتا۔

یہاں ایک شبہ ہو سکتا ہے کہ ”علم“ کے اندر بھی ”صنعت“ ہی کی طرح ہر امام کے پاس مختلف بلکہ کبھی کبھار متضاد اصطلاحات دیکھنے میں آتی ہیں۔ اس کا ازالہ اس طرح ہو سکے گا کہ جس چیز

سے حکمت کا اطلاق ان مجموعہ مسائل پر، جو یونانی اور رومی ذہنوں کی ایجاد ہیں۔ بہر حال غیر مناسب ہے۔

(۱) فلسفہ : پہلے ضروری ہے کہ فلسفہ کے لفظی اشتقاق اور اس کے معنی و مفہوم سے واقف ہو لیا جائے چنانچہ علامہ ابوالفتح محمد بن عبدالکریم شہرستانی (متوفی ۵۴۸ھ) رقمطراز ہیں: ”الفلسفہ بالیونانیة محبة الحکماء، والفیلسوف“ هو ”فیل“ و ”سوف“ هو الحکمة ای هو محب الحکمة“<sup>(۸)</sup> یعنی ”فلسفہ“ یونانی زبان میں حکماء کی محبوب شئی کو کہتے ہیں اور ”فیلسوف“ یہ ”فیل“ اور ”سوف“ سے مرکب ہے ”فیل“ محب کو کہتے ہیں اور ”سوف“ حکمت کو۔ یعنی ”فیلسوف“ حکمت سے الفت رکھنے والے کو کہتے ہیں۔

میر علی الدین لکھتے ہیں کہ ”ہری کلیس“ نے فلسفہ کے لفظ کو حصول تہذیب کے معنی میں استعمال کیا ہے۔ پھر آگے کہتے ہیں کہ بہر حال اس لفظ کی ابتداء اعتراف جہل اور اشتقاقِ علم کے معنی سے ہوئی۔<sup>(۹)</sup>

منطق تمام عقلی علوم کے لئے زینہ کی حیثیت رکھتی ہے جس طرح زینہ چھت سے بے نیاز رہ سکتا ہے۔ لیکن اس سے فائدہ اس وقت تک نہیں پہنچ سکتا جب تک کہ چھت نہ پائی جائے کیونکہ زینہ کی ضرورت کا احساس اس وقت ہوگا جب چھت موجود ہو اور اس پر پہنچنے کی خواہش بھی ہو منطق کی بالکل یہی مثال ہے اس کے ذریعہ فلسفہ تک پہنچنے میں مدد ملتی ہے۔ اور مدد ہی نہیں ملتی بلکہ بغیر منطق کے فلسفہ تک پہنچا ہی نہیں جاسکتا۔ اور فلسفہ کی مثال ایک چھت سے نہیں دی جاسکتی کیونکہ چھت گرچہ اپنے وجود و بقا میں زینہ کی محتاج نہیں ہے بلکہ صرف اپنی ذات سے فائدہ پہنچانے میں زینہ کی محتاج ہے۔ پھر بھی فلسفہ کا وجود منطق کے بغیر محال ہے کیونکہ فلسفہ اپنے وجود و بقا کے اندر منطق کی طرف اسی طرح سے محتاج ہے جس طرح چھت اپنے وجود و بقا میں ستون کی محتاج ہوتی ہے۔

منطق، فلسفہ کی قسم ہے یا اس کی قسم نہیں ہے۔ بلکہ اس سے پہلے ہی ذہن میں حاصل ہونے والا

پیش کی جاتی ہے بلکہ ہوتا یہ ہے کہ ”فلاں علم کا مسئلہ اس طرح سے ہے، اسے مان لیا جائے“ گویا فلسفہ کے اندر دو خصوصیات پائی گئیں ایک تو یہ کہ اس کا مدار بحث، علم سے بہت کشادہ ہے اور دوسرے یہ کہ اس میں کوئی بات بغیر دلیل کے نہیں ہوتی اور نہ منوائی جاتی ہے اور علم میں ان دونوں خصوصیات کی کمی ہے اس وجہ سے فلسفہ کو علم کا لقب نہیں دیا جاسکتا ہے جس طرح سے فلسفہ کو حکمت نہیں کہا جاسکتا جیسا کہ ابن مسکویہ (متوفی ۴۲۱ھ) کی رائے ہے۔

اس کا قول علامہ محمد مصطفیٰ مصری نے نقل کیا ہے وہ لکھتے ہیں: ”یمیز ابن مسکویہ بین الحکمة والفلسفة، فھویری ان الحکمة هی فضیلة النفس الناطقة المہیزة“ (۴) کہ ابن مسکویہ حکمت اور فلسفہ کے درمیان فرق کرتا ہے۔ اس کا خیال ہے کہ حکمت امتیاز پیدا کرنے والے نفس ناطقہ کی خوبی ہے۔

پھر حکمت کی تعریف نقل کرتے ہیں: ”دھی: ان تعلم الموجودات کلھا من حیث ہی موجودة وان شئت فقل: ان تعلم الامور الالہیة والامور الانسانیة، وثمر علمھا بذلك ان تعرف المعقولات ایھا یجب ان یفعل وایھا یجب ان یفعل“ (۵) یعنی حکمت، تمام موجودات کو موجود ہونے کے اعتبار سے جاننے کا نام ہے۔ اور بالفاظ دیگر، حکمت الہی اور انسانی امور کے جاننے کو کہتے ہیں۔ اس علم کے نتیجہ میں اس چیز کی معرفت حاصل ہو جائے گی کہ معقولات میں کس کا کرنا مناسب ہے اور کس کا چھوڑنا۔

آگے فلسفہ کے بارے میں لکھتے ہیں: اما الفلسفة، فلم یضع لھا ابن مسکویہ تعریفاً ولکنہ قسمھا قسمین (۱) الجزئی النظری (۲) الجزئی العلوی (۳) کہ ابن مسکویہ نے فلسفہ کی کوئی تعریف نہیں کی، البتہ اس کی نظری اور علمی دو قسمیں کر دی ہیں۔

ایک چیز جس کو کبھی بھی نظر انداز نہیں کیا جاسکتا اور خاصکر اس وقت جبکہ کسی کو بھی اس کا انکار نہیں کہ پوری دنیا میں رواج پانے والا فلسفہ، یونان و روم کا فلسفہ ہے اور ان کے یہاں حکمت کا کوئی مفہوم نہیں کیونکہ یہ عربی لفظ ہے جو دانش کے معنی کے لئے وضع کیا گیا ہے۔ اس وجہ



ذہن کی اس قوت سے جو صواب کا ادراک کرے اور ذہن کی یہ قوت سب سے پہلے حاصل ہوتی ہے۔ لیکن اس شرط کے ساتھ کہ اپنے پاس ایسی قوت موجود ہو جس کے بل بوتے پر ہم حق کو حق یقین جان کر اس کا اعتقاد رکھیں۔ باطل کو یقینی طور پر باطل جان کر اس سے بچیں، باطل مشابہ حق کو جان لیں تاکہ مغالطہ میں نہ پڑیں اور خالص حق مشابہ باطل کو جان لیں تاکہ دھوکہ نہ کھا جائیں، پس یہ قوت جس صنعت سے مستفاد ہے اسی کو صنعت منطق کہا جاتا ہے۔

بجودۃ التمييز، وكانت جودة التمييز انما تحصل بقوة الذهن على ادراك الصواب كانت قوة الذهن حاصلة لنا قبل جميع هذه - وقوة الذهن انما تحصل متى كانت لنا قوة، بها نقف على الحق انه حق يقرين فنعتقد، وبها نقف على الباطل انه باطل بيقين فلتجنبه، ونقف على الباطل الشبيه بالحق فلا نغلط فيه، ونقف على ما هو حق في ذاته وقد اشبه الباطل فلا نغلط فيه ولا ننخدع؛ والصناعة التي بها نستفيد هذه القوة تسمى صناعة المنطق (۱۱)

یہاں "نارابی" نے فلسفہ کے حصول کو اس قوت کے اوپر موقوف قرار دیا ہے، جو چیزوں کو ایک دوسرے سے ممتاز کر دیا کرتی ہے۔ اور اس قوت کا موقوف علیہ وہ ذہنی قوت ہے جس سے درست چیزوں کا ادراک ہوتا ہے۔ اور اس مدرک کے لئے بھی ایک ایسی زبردست قوت کی ضرورت ہوتی ہے جس کی وجہ سے حق و باطل میں صحیح طہر پر امتیاز کیا جاسکے۔ اس قوت ممیزہ کا حصول جس صنعت سے ہو وہی صنعت منطق ہے۔

نارابی کے نزدیک اس تعریف کے بموجب علم منطق تمام علوم عقلیہ سے بالاتر ہے۔ یہی وجہ ہے کہ وہ منطق کو رئیس العلوم قرار دیتا ہے۔ اس کے بعد ابو علی سینا (متوفی ۴۲۸ھ مطابق ۱۰۸۷ء) ٹھیک نارابی کے طریق کار کی پیروی کرتا نظر آتا ہے۔ وہ فلسفہ کی دو قسمیں کرتا ہے (۱) حکمت نظری اور (۲) حکمت عملی، پھر تمام اصولی و فروعی اقسام کو بیان کر لینے کے بعد منطق کی تعریف اس طرح



ایک مستقل بالذات ملکہ ہے جو علوم عقلیہ کے لئے بطور آلہ استعمال کیا جاتا ہے۔  
اس بارے میں علما منطق کے نظریات دو طرح کے ہیں۔ ایک گروہ کا کہنا ہے کہ منطق  
فلسفہ کی قسم نہیں بلکہ وہ علیحدہ ایک فن ہے۔ اس گروہ کا سرغنہ فارابی (محمد بن محمد بن طرخان ملقب  
بہ علم ثانی : متوفی ۳۳۵ھ، ۹۵۰ء) ہے۔ چنانچہ وہ کہتا ہے :

الصنائع صنفاً، صنف مقصودہ تحصیل الجمیل،  
وصنف مقصودہ تحصیل النافع، والصناعة  
التي مقصودها تحصیل الجمیل فقط هي التي  
تسمى الفلسفة وتسمى الحكمة على الاطلاق  
صنائع کی دو قسمیں ہیں ایک مقصد جمیل کا حاصل کرنا  
ہے۔ اور دوسرے کا مقصد نافع کا حاصل کرنا،  
اور اول ہی کو علی الاطلاق فلسفہ اور حکمت  
کہا جاتا ہے۔

.....

ولما كان الجمیل صنفین : صنف به يحصل  
معرفة الموجودات التي ليس للانسان فعلها،  
وهذا تسمى النظرية؛ والثاني به تحصل  
معرفة الاشياء التي شأها أن تفعل، والقوة  
على فعل الجمیل منها وهذا تسمى الفلسفة  
العملية والفلسفة المدینة؛ والفلسفة  
النظرية : تشتمل على ثلاثة اصناف  
من العلوم : أحدهما علم التعليم، والثاني  
العلم الطبيعي والثالث علم ما بعد  
الطبیعیات (۱۰)

اور جمیل کی دو قسمیں ہیں : ان میں سے ایک کو نظری  
کہتے ہیں : جس سے ایسے موجودات کی معرفت حاصل  
ہوتی ہے جن میں تصرف کرنا انسان کے بس کا روگ  
نہیں۔ پھر نظری، تعلیمات، طبیعات اور ما بعد  
الطبیعات میں منقسم ہو جاتی ہے اور دوسری نوع  
سے چونکہ ایسی چیزوں کی معرفت حاصل ہوتی ہے۔  
جن کا کرنا انسان کے بس میں ہے اور ان میں سے  
بہتر کام کے کر لینے پر قدرت بھی حاصل ہوتی ہے۔  
اس لئے اس کی بھی عملی اور مدنی دو قسمیں ہوں گی۔

فلسفہ کے ان جملہ اقسام مذکورہ کو بیان کر لینے کے بعد وہ منطق کو زیر بحث لاتا ہے۔  
وأقول لما كانت الفلسفة إنما تحصل  
فلسفہ حسن تمیز کے ذریعہ حاصل ہوتا ہے اور حسن تمیز

اس سے اتنی بات واضح ہو سکتی ہے کہ منطق ارسطو کے نزدیک فلسفہ عملی کی ایک قسم اور سیاست مدینہ کی قسم ہے جیسا کہ بحث کے آخر میں دئے گئے نقشے سے ظاہر ہے۔

”زینو“ جس نے ”مذہب رواقی“ کی بنیاد ڈالی، منطق کو فلسفہ کی ایک شاخ بتاتا ہے۔

چنانچہ اس کا یہ نظریہ، عصر حاضر کے عظیم مورخ پروفیسر احمد امین مصری نے اس طرح لکھا ہے :

کان، ذنیوری ان المعرفة العلمية شرط اساسی للحياة الاخلاقية ولذا فقد قسم فلسفتنا الى ابحاث ثلاثة : المنطق، والطبيعية، والاخلاق<sup>(۱۵)</sup> یعنی زینو کا خیال ہے کہ معرفت علمیہ حیات اخلاقیہ کے لئے بنیادی شرط ہے۔ اسی لئے اس نے اپنے فلسفہ کو منطق، طبیعیات اور اخلاقیات کو تین حصوں میں بانٹ دیا۔

زینو نے ارسطو کے نظریہ کی پیروی سے انکار ہی نہیں کیا اس کی شدید مخالفت بھی کی۔ کیونکہ ارسطو نے منطق کو براہ راست فلسفہ کی قسم نہیں قرار دیا ہے جیسا کہ زینو نے کیا۔ بلکہ اس نے منطق کو فلسفہ کی قسم القسم قرار دیا ہے۔ یہی سے دونوں کے منطقیانہ رجحانات کا اندازہ لگایا جاسکتا ہے۔

اخوان الصفا (جو چوتھی صدی ہجری کے نصف آخر میں سرگرم عمل تھے) لکھتے ہیں : والعلوم الفلسفية اربعة انواع : اولها الرياضيات، والثاني المنطقيات، والثالث العلوم الطبيعية، والرابع العلوم الالهيات<sup>(۱۶)</sup>۔

فلسفیانہ علوم چار قسم کے ہیں : پہلی قسم : ریاضیات، دوسری منطقیات، تیسری طبیعیات اور چوتھی الہیات ہے۔ دوسری جگہ اسی چیز کو ان الفاظ میں بیان کیا ہے : واما العلوم الفلسفية فهي اربعة انواع : منها الرياضيات ومنها المنطقيات ومنها الطبيعية ومنها الالهيات<sup>(۱۷)</sup>۔

فلسفہ تاریخ کے بانی علامہ ابن خلدون نے اپنی مشہور تاریخ کے مقدمہ کا چھٹا باب علوم کے بیان میں قائم کیا ہے۔ اس کی ایک بحث ”العلوم العقلية واصنافها“ میں فرماتے ہیں : وتسمى هذه العلوم (العلوم العقلية) علوم الفلسفة والحكمة : وهي مشتملة على اربعة علوم :

### شروع کرتا ہے

وإذ قد أتى وصفنا على الأقسام الأصلية  
والفرعية للحكمة، فقد حان لنا أن نعرف  
أقسام العلم الذي هو الذي نلذّ لسان، موصلة  
إلى كسب الحكمة النظرية والعملية، وإتيه  
عن السهود الغلط في البحث والروية، مرشدة  
إلى الطريق الذي يجب أن يسلك في كل بحث  
ومعرفة حقيقة الحد الصحيح ..... وهو  
صناعة المنطق<sup>(۱۲)</sup>۔

اور جب ہم حکمتوں کے اصلی اور فرعی اقسام بیان  
کر چکے، تو اب ہم اس علم کے اقسام ذکر کرتے  
ہیں جو تحصیل حکمت عملی و نظری میں انسان کے لئے  
آلہ ہے۔ جو آدمی کو بحث و مباحثہ میں خطا اور  
لغزش سے بچاتا ہے، اور وہ راستہ دکھاتا  
ہے جس پر ہر ایک مباحثہ میں اس کو چلنا مناسب  
ہے اور وہ علم منطق ہے۔<sup>(۱۳)</sup>

ابن سینا کی اس تعریف سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ منطق کو علوم عقلیہ کے لئے ایک آلہ کی  
حیثیت سے پیش کرتا ہے۔ اسی لئے اس نے منطق کو خادم العلوم بتایا ہے۔  
دوسرا گروہ وہ ہے جو منطق کو فلسفہ کی ایک قسم قرار دیتا ہے اس جماعت کا قائد، منطق کا  
مدون اور مرتب ارسطو ہے۔ وہ منطق کو فلسفہ کی دو قسموں میں سے ایک قرار دیتا ہے۔ چنانچہ  
عبداللہ آفندی نے اس کا نظریہ ان الفاظ میں نقل کیا ہے۔

قسم أرسطو الفلسفة على قسمين "عملية" و  
"نظرية" فالعملية: هي التي تعلمنا قواعد  
بها تستقيم الترتيبات العقلية بالمنطق  
أو تفيد ناحكاً وامثالاً لترتيب معاشنا  
ومعادنا فخذها هو الحكمة العملية والسياسية  
والنظرية: هي التي تظهر لنا الحقائق العقلية  
الخالصة مثل علم الألهيات والطبيعيات<sup>(۱۴)</sup>

ارسطو نے فلسفہ کی دو قسمیں کی ہیں (۱) عملی اور (۲) نظری  
عملی وہ ہے جو ہمیں یا تو ایسے قواعد سکھاتی ہے جن کے  
ذریعہ عقلی اشیاء ٹھیک طریقہ پر مرتب ہوتی ہیں۔  
جیسے منطق۔ یا ہمارے معاش و معاو کو بہتر بنانے کے  
لئے ہمیں حکمتیں اور دلیلیں بتاتی ہے۔ یہی حکمت عملی  
و سیاسی ہے۔ اور نظری وہ ہے جو ہمارے لئے خالص  
عقلی ظاہر کرے جیسے الہیات اور طبیعیات۔

محشی عین القضاة (متوفی ۱۳۲۳ھ) نے بھی اس کی تائید کی ہے۔

ہینڈی لکھتے ہیں :

واختلفوا فی ان المنطق من الحکمة أم لا ؟  
فمن نسرھا بمخرج النفس الی کمالھا الممكن  
فی جانبی العلم والعلم جعله منها ، بل  
جعل العلم ایضا منها ، وکذا من ترک الاعیان  
من تعریفھا جعله من اقسام الحکمة النظریة  
اذ لا یبحث فیہ الا عن المعقولات الثانیة  
التي لیس وجودھا بقدرتنا واختیارنا ،  
وأما من نسرھا ببدأ ذکرنا له وهو المشهود  
فیما بینهم فلم یعد له منها (۲۳)

فلاسفہ کا اس بارے میں اختلاف ہے کہ منطق حکمت  
میں داخل ہے یا نہیں ؟ تو جن لوگوں نے حکمت کی  
تعریف اس طرح کی کہ علم و عمل کے دونوں جانب میں  
کمال ممکن حاصل کرنے کے لئے نفس کا نکل جانا ،  
انہوں نے علم ہی کو نہیں بلکہ عمل کو بھی حکمت کی قسم  
مانا ہے اور ایسے ہی جنہوں نے حکمت کی تعریف  
سے ”اعیان“ کی قید ہٹا دی انہوں نے منطق کو  
حکمت نظری کے اقسام سے گردانا ہے اس وجہ  
سے کہ منطق میں معقولات ثانیہ سے بحث ہوتی  
ہے جن کا وجود ہماری قدرت و اختیار میں نہیں  
ہوتا۔ (جس طرح سے بہت سے امور حکمت میں  
داخل ہیں ، باوجودیکہ ہم ان کے وجود پر قادر  
نہیں ہوتے) اور جنہوں نے ہماری تعریف کے  
مطابق ، وہ تفسیر کی ہے جو فلاسفہ کے درمیان  
مشہور بھی ہے۔ انہوں نے منطق کو حکمت کی  
قسم نہیں شمار کیا ہے۔

سید شریف جرجانی (متوفی ۸۱۶ھ) اسی کے قائل ہیں۔ وہ کہتے ہیں :

الحق دخول العلم فی الحکمة ، فتکون مرکبة  
من علم وعمل فان کان کمال الانسان  
حق یہ ہے کہ عمل حکمت میں داخل ہے تو اس صورت  
میں فلسفہ ، علم اور عمل سے مرکب ہوگا ، کیونکہ

الاول : علم المنطق<sup>(۱۸)</sup> یعنی علوم عقلیہ کو علوم فلسفہ اور حکمت کہتے ہیں اور یہ چار علوم پر مشتمل ہے۔ پہلا علم منطق ہے۔

ان چاروں علوم کی تفصیل بیان کر لینے کے بعد لکھتے ہیں : فہذہ اصول العلوم الفلسفۃ، وہی سبعة : المنطق وهو المقدم منها، وبعدها التعالیم (فالاول تطبیقی اولاً، ثم المهندسة، ثم الهيئة، ثم الموسيقى)؛ ثم الطبيعيات، ثم الالهيات<sup>(۱۹)</sup>۔ یہ ہیں علوم فلسفہ کے اصول، اور یہ سات ہیں : منطق ان میں سب سے پہلی ہے، اس کے بعد تعلیمات (یعنی پہلا ارتھیٹک، پھر مہندسہ، پھر ہیئت، پھر موسیقی، پھر طبیعیات، پھر الہیات)

علامہ موصوف نے بھی ان عبارتوں میں منطق کو فلسفہ کی ایک قسم قرار دیا ہے۔

اس سلسلے میں جدید مغربی نظریات بھی قابل ملاحظہ ہیں۔ چنانچہ ”آس والڈ کیلے“ کہتا ہے کہ ہیکل کی تقسیم کے مطابق علم کی کل چھ منزلیں ہوتی ہیں۔ مطلقاً مبداء علم سے بحث کرنے والے کو وہ ”فینامینالوجی آف مائنڈ“ (علم آثار ذہن) قرار دیتا ہے۔ ان میں سب سے بالاتر علم، علم مطلق ہے۔ جس تک منطقی اسلوب (نہ کہ نفسیاتی اسلوب) کے ذریعہ آہستہ آہستہ رسائی ہوتی ہے۔<sup>(۲۰)</sup>

آگے چل کر کیلے اپنی رائے اس طرح ظاہر کرتا ہے کہ ”فلسفہ کی عام تعلیمات میں ہم مابعد الطبیعیات منطق اور علم معقولات عامہ کو شامل کرتے ہیں۔“<sup>(۲۱)</sup>

منطق، فلسفہ کی ایک قسم ہے یا نہیں؟ اسے جاننے کے لئے بہترین فیصلہ وہ ہے جو صاحب میبذی حسین ابن معین الدین (متوفی ۹۰۴ھ) نے کیا ہے۔ چنانچہ وہ فلسفہ کی تعریف ان الفاظ میں کرتے ہیں۔ ”ان الحکمة علم باحوال اعیان الموجودات علی ما ہی علیہ فی نفس الامر بقدر الطاقۃ البشریۃ“<sup>(۲۲)</sup> حکمت : موجودات خارجیہ کے صحیح احوال کو بعد طاقت بشری جاننا ہے۔

اس سے اتنی بات واضح ہو گئی کہ علامہ میبذی منطق کو فلسفہ سے خارج مانتے ہیں۔ کیونکہ وہ اقسام فلسفہ کو بالتفصیل بیان کر لینے کے بعد منطق کے سلسلے میں اختلاف نقل کرتے ہوئے دونوں گروہوں کی تعریفات کا فرق بیان کرتے ہیں۔ جس سے منطق فلسفہ کی قسم نہیں قرار پاتی۔ چنانچہ



(۲) ہندسہ : منطق کا تعلق ہندسہ سے اس طرح کا ہے کہ منطق اس سے مستفاد ہے۔

چنانچہ ابن تیمیہؒ (۶۶۱ھ - ۷۲۸ھ) فرماتے ہیں:

کان مبدء وضع "المنطق" من "الهندسة" منطق کو وضع کرنے کی ابتداء ہندسہ پر قیاس کرنے  
فجعلوا اشکالا کالاشکال الهندسية وسموها سے ہوئی۔ چنانچہ فلسفیوں نے اشکال ہندسیہ کی  
حدودا "کحدود تلك الاشکال، لينتقلوا طرح سے اشکال متعین کئے، اور ان اشکال کے  
من الشکل المحسوس الى الشکل المعقول" (۲۵) حدود کی طرح اس کے لئے بھی حدود کا نام منتخب

کیا، تاکہ شکل محسوس سے شکل معقول کی طرف  
منتقل ہو سکیں۔

(۳) نفسیات : انسان کو ایک ایسی قوت کا فیضان قدرت کی جانب سے ہوا ہے جس کی وجہ  
سے وہ بہت سے وقائع و حوادث اور رذائل و محاسن کا ادراک کرتا ہے اور اس شعور کے نتیجے  
میں رہ آئندہ وجود میں آنے والے دوسرے واقعات کی خبریں معلوم کر لیا کرتا ہے۔ اگر وہ رذائل  
سے متعلق ہوتے ہیں تو ان سے کنارہ کش ہو جاتا ہے اور اگر خوبی کے جنس سے ہوتے ہیں تو ان کو  
عملی طور پر اختیار کرنے کے لئے آمادہ رہتا ہے۔

اس اجمال کی تفصیل اس وقت تک مکمل نہیں ہو سکتی جب تک کہ نفسیات، اخلاقیات اور  
سائنس کے ادراک جمالی نظر ڈال کر یہ نہ رکھ لیں کہ علم منطق سے ان کے کتنے گہرے تعلقات ہیں۔  
اور منطق ہر ایک کے اندر کس حد تک جاری و ساری ہے۔

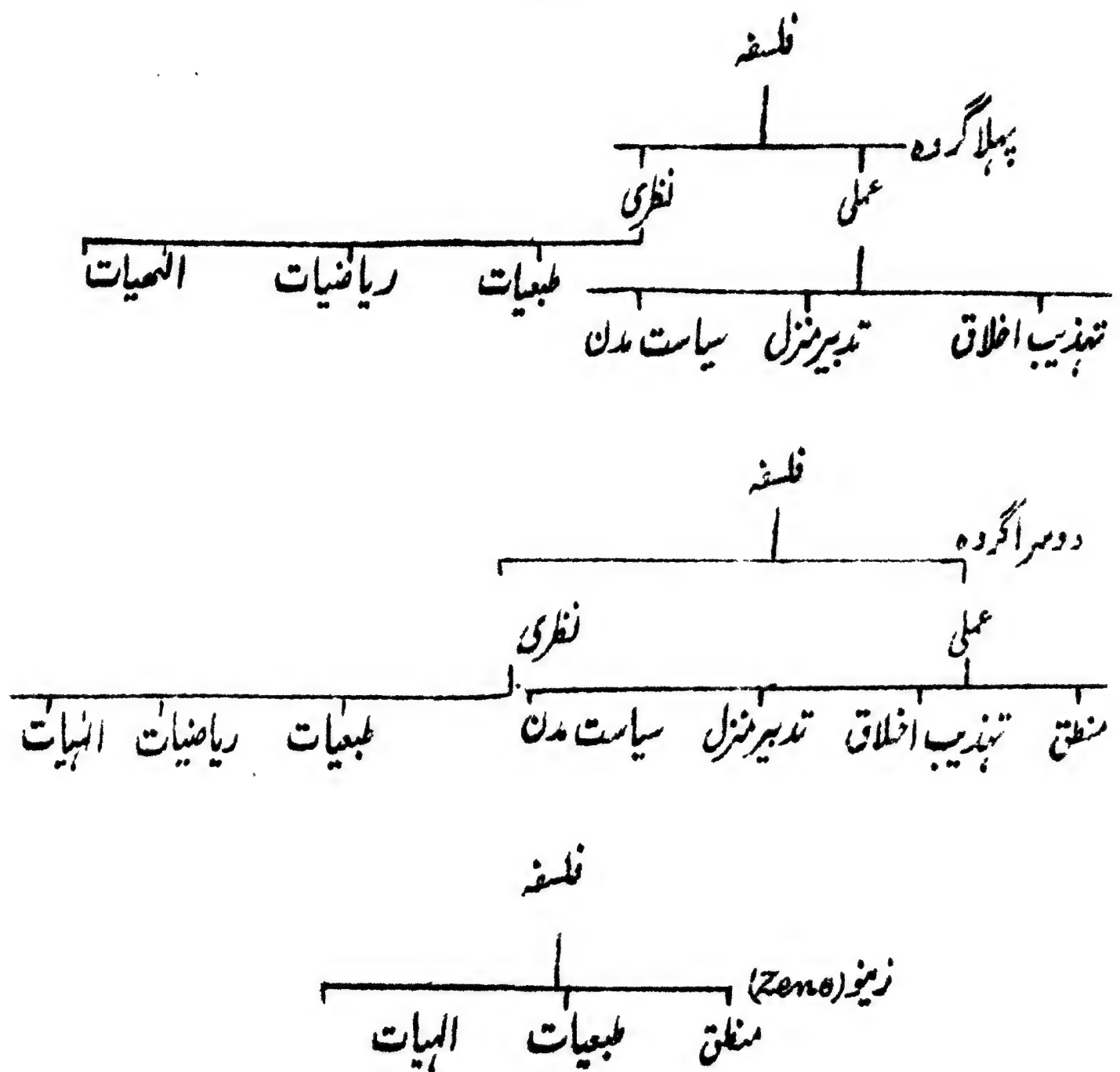
انسان کو اللہ تعالیٰ نے ایک خاص قسم کی قوت و دیعت کر رکھی ہے جس کے ذریعہ وہ بے شمار  
اشیاء کے بارے میں بہت سی چیزوں کا احساس کرتا ہے۔ لیکن اس کی یہ قوت احساس جو حواس  
خمسہ ظاہرہ سے حاصل شدہ علم ہے۔ تمام حیوانوں (انسان و حیوان) کے درمیان مشترک  
ہوتی ہے۔

چنانچہ محمد سلیم شریف احساس کو بیان کرتے ہوئے کہتے ہیں۔

لا یجمل بمجرد العلم، ولذلك قيل: انسان کا کمال صرف علم سے نہیں حاصل ہوتا۔ اسی  
الحکمة خروج الانسان الى کماله الممكن بنا پر کہا گیا ہے کہ علم و عمل کے دونوں جانب میں  
فی جانبی العلم والعمل (۲۳) انسان کا اپنے کمال ممکن کی تلاش میں نکل جانا  
حکمت ہے۔

حقیقت یہ ہے کہ منطق، فلسفہ ہی کی ایک قسم ہے جو اس کے تمام انواع کے اندر جاری و  
ساری ہے۔ فلسفہ کو منطق کی اس حد تک ضرورت ہے کہ اس کا کوئی مسئلہ بغیر منطق کی مدد کے مکمل  
نہیں ہو سکتا۔ لیکن چونکہ امام رازی (متوفی ۶۰۶) اور پھر افضل الدین خونی (متوفی ۳۰۰ غالباً)  
نے اسے فلسفہ سے الگ کر کے ایک مستقل فن کی حیثیت دے دی ہے۔ اس وجہ سے اگر منطق  
کو فلسفہ سے الگ ایک مرکز فکر اور مہذب آثار ذہن کہا جائے تو کوئی مضائقہ نہیں ہے۔

### نقشہ



اشیاء حاصل ہوتی ہیں (۲) وجدان : جس سے فکری اثرات حاصل ہوتے ہیں اور فکر ہی کے ذریعہ  
استخدام عقل (عقل کی معاونت) کے ساتھ اس چیز پر قدرت ہو جاتی ہے کہ معارف کو حاصل کر کے  
محفوظ رکھیں اور بوقت ضرورت پیش کر سکیں۔ اور فکر، احساس و ارادہ سے متغایر بھی ہوتا ہے۔  
کیونکہ فکر ایسی عرفانی قوت ہے جو احساس و ارادہ کے برعکس جہالت کے بعد علم حاصل کر لیتی ہے۔  
اور یہ دونوں فکر جیسی قوت نہ ہونے کے باعث علم بعد الجہل سے محروم رہ جاتی ہیں۔ احساس تو  
اس وجہ سے کہ وہ ایسی میلانی قوت ہے جو حدوث لذت کے وقت اس کی رغبت کرتی اور حدوث  
الم کے وقت اس سے نفرت کرتی ہے۔ اور ارادی اس لئے کہ وہ ایسی عزمی قوت ہے جو فعل  
کو عدم سے وجود میں لاتی اور وجود سے عدم میں لے جاتی ہے۔ گویا کہ احساس، علم کا مبنی، مخرج اور  
اصل قرار پایا، کیونکہ احساس، شعور اور ادراک پر مشتمل ہوتا ہے۔ اور اس ترکیب سے جس اور وجدان  
کا ظہور ہوتا ہے۔ اور وجدان ہی سے فکر حاصل ہوتا ہے جو عقل کی معیت میں علوم و معارف کے  
خزانوں پر قبضہ جالیتا ہے۔

یہ ہیں احساس باطنی کے کرشمے، جس کے بارے میں ابی قور (۳۴۲ - ۲۷۱ یا ۲۷۲) کا خیال  
عبداللہ آفندی پیش کرتے ہیں :

ان القوى الباطنية اکثر احساسا و تاثرا  
من القوى الظاهرية، وعلل ذلك  
بان الجسم لا يتأثر من الالام الا وقتہ  
بخلاف العقل فانه يتأثر بالحال والمآضي  
والمستقبل (۲۹)

قوائے باطنیہ، قوائے ظاہرہ کے اعتبار سے بہت  
زیادہ احساس کرتی اور متاثر ہوتی ہیں۔ اس کی  
تعلیل وہ یوں کرتا ہے کہ اس وجہ سے کہ جسم الم کے  
آجانے پر ہی متاثر ہوتا ہے۔ اس کے برخلاف عقل  
ماضی، حال اور مستقبل ہر زمانے میں اثر قبول کرتی

رہتی ہے۔

معقولات ثانیہ کی بحث میں یہ بتایا جا چکا ہے کہ علم منطق کے اندر جن چیزوں سے بحث ہوتی  
ہے وہ ایسے موجودات ہیں جو صرف اور صرف ذہن میں پائے جاتے ہیں۔ یعنی علم منطق کا موضوع

الاحساس مشترك بين الانسان وبين  
سائر انواع الحيوان ويكون مصحوبا غالبا  
بالعلم النفسى اعنى الشعور والدأية ،  
وبادراك نوع اللذة والالام ، وادراك  
الشيئ الذى تكون به اللذة ، والشيئ  
الذى يكون به الالام (۲۶)

احساس انسان اور تمام انواع حيوان کے درمیان  
مشترک ہے ، اور یہ اکثر علم نفسی (یعنی شعور و  
درایت) اور نوع لذت و الم کے ادراک  
اور اس شئی کے ادراک پر مشتمل ہوتا ہے جس سے  
لذت اور الم ہوتا ہے۔

یہ تو احساس کی بات ہے کہ وہ علم نفسی اور ادراک کے بالکل ساتھ ساتھ ہوتا ہے۔ لیکن  
جہاں تک نفس ادراک کا تعلق ہے تو وہ شعور کے بغیر پایا ہی نہیں جاتا کیونکہ شعور بالکلیہ مفقود  
نہیں ہوتا۔ اس لئے کہ وہ نفس کا ایک ایسا خاصہ ہے جو ادراک سے چٹا ہوا رہتا ہے۔ اگر  
شعور بالکلیہ ختم ہو جائے تو ادراک بھی معطل ہو جائے گا۔ (۲۷)

ایک بات یہاں ذہن میں چبھتی ہوئی معلوم ہوتی ہے کہ انسان احساس کے معاملہ میں تمام  
حیوانات کی صف میں کھڑا کر دیا گیا ہے۔ یہ اتحاد دونوں کے درمیان صرف ابتدائی مراحل میں  
ہوتا ہے یا انتہائی مراحل تک بھی موافقت پائی جاتی ہے۔ اس کا جواب دیتے ہوئے وہ  
لکھتے ہیں:

والفرق بين احساس الحيوان و احساس  
الانسان هو ان احساس الحيوان دائما  
موكول بالغريزة ، واما احساس الانسان  
فانه يكون بادئ بدع بالغريزة ثم ينقاد  
الى سلطة القوة الفكرية والقوة  
الارادية (۲۸)

حیوان اور انسان کے احساس کے درمیان فرق یہ  
ہے کہ حیوان کا احساس ہمیشہ حکم طبع کے سپرد ہوتا  
ہے اور انسان کے احساس کا آغاز طبیعت  
سے ہوتا ہے پھر وہ قوت فکریہ اور قوت  
ارادیہ کے زیر اثر ہو جاتا ہے۔

احساس کی بنیادی طور پر دو قسمیں کی جاتی ہیں۔ (۱) حس : جس سے قوت طبعیہ کی ظاہری

(۴) سائنس : احساس سے لے کر افکار تک کی ساری نئی نفسیات کا وظیفہ ہیں۔ اور افکار سے تصور و تصدیق اور استدلال تک کے مباحث میں منطق کا رفرما ہوتی ہے۔ ابھی یہ علم ذہنی کاوشوں سے نارغ ہوتا ہے کہ ان کو عملی جامہ پہنانے کے لئے ایک دوسرا علم آگے بڑھتا ہے۔ جسے ہم اصطلاح میں سائنس کہتے ہیں۔ سائنس : خارجی اشیاء یا مادی عناصر کے اندر تک و دوکرتی ہے۔ لیکن یہی سائنس جو مختلف قسم کے حوادث کی تشریح و ترتیب، عالم کے سامنے پیش کرتی ہے۔ اگر اس کی تشریح مطلوب ہو تو ہمیں منطق کا سہارا لینا ہوگا۔ اور اسی کے ذریعہ کائنات کی تشریح و توضیح ہو سکے گی۔ گویا متفرق واقعات کی ترتیب و تشریح سائنس کے ذریعہ ہوتی ہے۔ لیکن سائنس بھی انہیں منتشر امور کی طرح ایک دوسری چیز کا محتاج ہوتی ہے۔ جو اس کی توضیح کرے اور اس ضرورت کو پوری کرنے والی شے کا نام منطق ہے، اسی چیز کو مولانا عبدالمجید دریابادی کے الفاظ میں یوں سمجھئے کہ ”سائنس اگر معلومات متفرق کی تھیوری پیش کرتی ہے تو کہہ سکتے ہیں کہ منطق اصنافِ سائنس کی تھیوری کا نام ہے۔“ (۳۳)

(۵) اخلاقیات : اخلاق انسان کا ایک قیمتی سرمایہ حیات ہے۔ آدمی کے اچھے اور بُرے ہونے پر استدلال اسی ایک خصلت کے واسطے سے کیا جاتا ہے۔ اگر اخلاقی قوت کسی کے اندر بہت زیادہ مقدار میں ہو تو اسے اعلیٰ درجہ کے اخلاق پر فائز سمجھا جاتا ہے اور اگر بہت کم مقدار میں ہو تو اسے ادنیٰ درجہ اخلاق ملتا ہے۔ غرضیکہ جس مقدار میں اخلاقی قوت کی کارفرمائی ہو انسانی پر ہوتی ہے اسی کے مطابق اعلیٰ اور اسفل درجات حاصل ہوتے ہیں۔ ان چیزوں کو سمجھنے کے لئے سب سے زیادہ ضرورت احساس کی پڑتی ہے کیونکہ اسی قوت کے ذریعہ ہم طیب اور خبیث کا ادراک کرتے ہیں۔ اور پھر ہوتے ہوتے جب اس چیز پر استدلال کر کے مطمئن ہو جاتے ہیں کہ فلاں چیز درحقیقت عقل کی رو سے قابلِ اخذ ہے اور فلاں چیز قابلِ ترک ہے۔ تب جا کر منطق کا وظیفہ ختم ہوتا ہے۔ لیکن حسنِ دفع کی معرفت جب تک اخلاقی قوت کو حاصل نہ ہونے لگے۔ منطق اپنی نگری اور استدلالی سرگرمی سے باز نہیں آتی۔ چنانچہ زینو Zeno



موجودات ذہنیہ ہیں اور علم نفس کے اس مختصر سے تعارف میں یہ بات وضاحت سے بتائی گئی ہے کہ اس کے اندر جن چیزوں سے بحث ہوتی ہے اس کی ایک اہم کڑی ”فکر“ ہے۔ جس کے بارے میں عبدالحمید کاتب (متوفی ۱۳۲ھ) نے کہا ہے: الفکر بحرٌ لؤلؤہ الحکمتہ، و فیہ سہای العقول الظلیۃ<sup>(۳۱)</sup> یعنی فکر ایک سمندر ہے جس کا موتی حکمت ہے اور اسی کے اندر پیاسی عقلوں کی سیرابی ہے۔ غرضیکہ منطق کا کام بغیر فکر کے کبھی چلنے والا نہیں ہے۔

ان چیزوں کو ذہن نشین کر لینے کے بعد یہ بات جان لینی دشوار نہ ہوگی کہ علم نفس اپنا وظیفہ ختم کرتا ہے کہ فوراً علم منطق اس کی گاڑی آگے بڑھاتا ہے۔ چنانچہ میرولی الدین پر دنیس سسلی کا قول اس طرح نقل کرتے ہیں کہ:

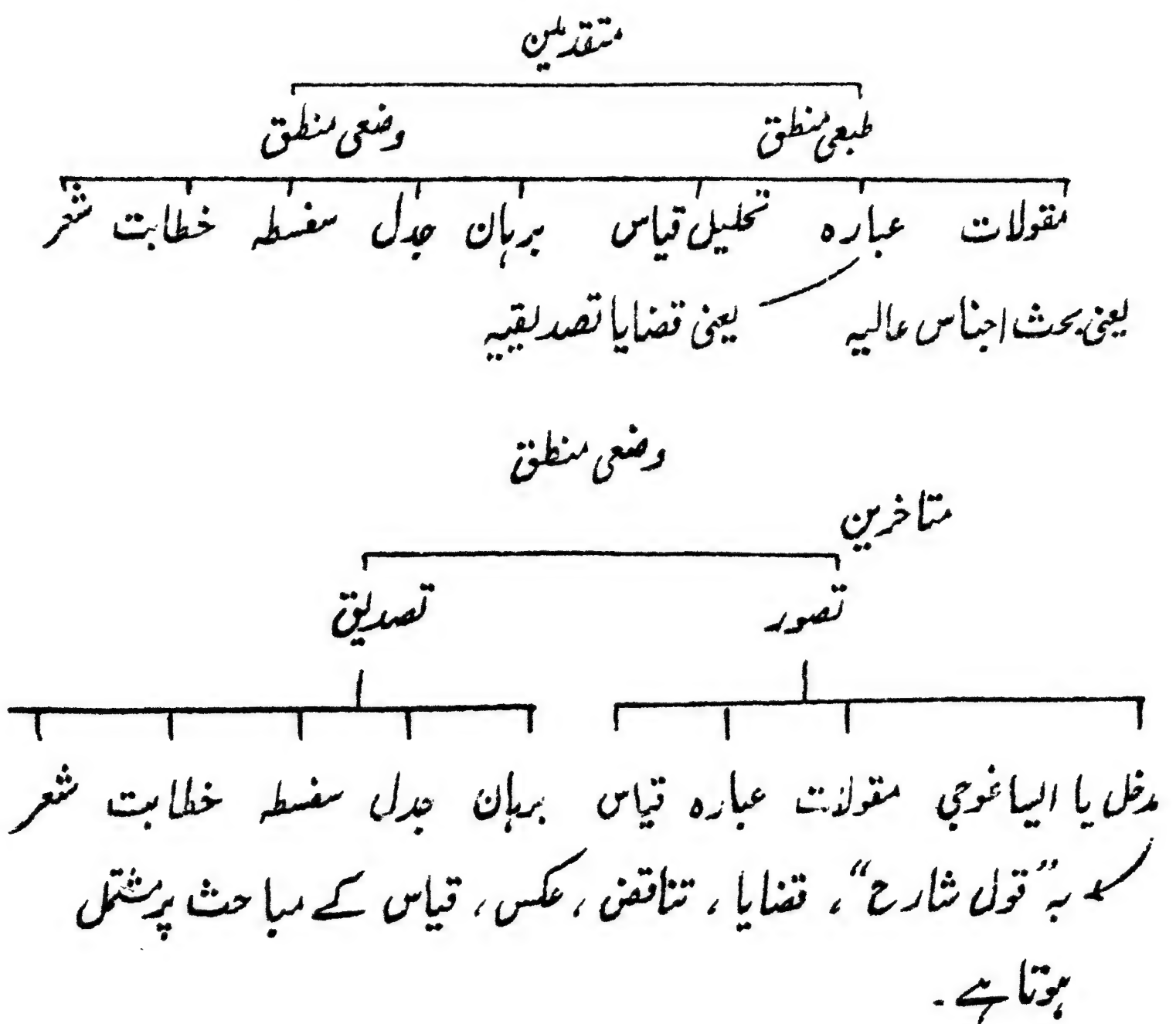
”وقوف کی نفسیات منطق کے علم کا مبنی و اساس ہے جو ان قوانین و قواعد کو منضبط کرتی ہے جن کے ذریعہ سے ہم یہ معلوم کر سکتے ہیں کہ ہم صائب طریقہ سے فکر و استدلال کر رہے ہیں۔“<sup>(۳۲)</sup>

نفسیات اور منطق میں بہت ہی گہرا اور اہم ربط یہ ہے کہ ارشیار کا تعقل فکر ہی میں ہو جایا کرتا ہے۔ اس کے لئے الفاظ کی ضرورت پیش نہیں آتی۔ یا بالفاظ دیگر استدلال کا کام ذہن ہی میں ہو جایا کرتا ہے۔ اسی لئے الفاظ کی بحث کتب منطق میں محض ضمنا رکھی گئی ہے۔ کیونکہ منطقی امور کا افادہ اور اس سے استفادہ الفاظ ہی کے ذریعہ ہو سکتا تھا۔ ورنہ الفاظ کی بحث کے بغیر صرف فکر سے منطقی اعمال مکمل ہو جاتے۔ لیکن یہ نظریہ مسلمہ جمہور نہیں ہے۔ چنانچہ میر صاحب اس اختلاف کی طرف اشارہ کرتے ہوئے رقمطراز ہیں کہ نفسیات اور منطق کے علماء کے نزدیک ایک متنازعہ فیہ مسئلہ رہا ہے (کہ آیا تعقلات کا وجود بغیر الفاظ کے ممکن ہے) بعض کا خیال ہے کہ فکر بغیر زبان کی مدد کے ہو سکتا ہے۔ اور بعض کی رائے میں نہیں ہو سکتا۔ میکس مولر نے اس چیز کو بار بار دہرایا ہے۔ اور ایک حد تک ثابت کر دینے کی کوشش بھی کی ہے کہ فکر و زبان ایک ہیں۔۔۔۔۔ گو اس کے نظریات بھی قابل تسلیم نہیں۔ تاہم اس قدر تو عملًا مان لیا گیا ہے کہ استدلال الفاظ کے ذریعہ کیا جاتا ہے۔<sup>(۳۳)</sup>

الفاظ سے یاد کیا ہے۔ یہ تو منطق کی صوری اور مادی اعتبار سے تقسیم ہوئی جو متقدمین کے یہاں نہیں پائی جاتی۔ اس اعتبار کی قید سے اگر آزاد ہو کر منطق پر نظر ڈالی جائے تو متقدمین کے نزدیک اس کی کل آٹھ قسمیں ہیں۔ بلکہ بعض کے نزدیک اس سے بھی کم، اور متاخرین کے نزدیک کل نو قسمیں دیکھنے میں آئیں گی۔ متقدمین سے میری مراد فروریس صوری (۲۳۲ - ۳۰۴) سے پہلے کے منطقین۔ اور متاخرین سے، اس کے بعد کے اکثر منطقین ہیں۔ کیونکہ اسی نے منطق کا مقدمہ لکھا تھا۔ جسے ایساغوجی کے نام سے شہرت ملی۔ اور منطق کا ایک جز بن گئی۔

امام رازیؒ ف (۶۰۶ھ) کے زمانہ میں تو منطق کی صورت بالکل بدل گئی۔ کیونکہ اس میں بہت زیادہ ترمیم کر دی گئی۔ اور اب موجودہ منطق مفردات، قضایا، احکام قضایا، قیاس اور مواد قیاس کے اندر محصور ہو کر رہ گئی۔

ان تمام کو ذیل کے نقشوں میں واضح طور پر دیکھا جاسکتا ہے۔



جو روایت کا مؤسس ہے) کا خیال ہے کہ منطق، طبیعیات اور اخلاقیات کے لئے وسیلہ ہے۔ اس رائے کی ترجمانی ڈاکٹر احمد مصری اس طرح کرتے ہیں:

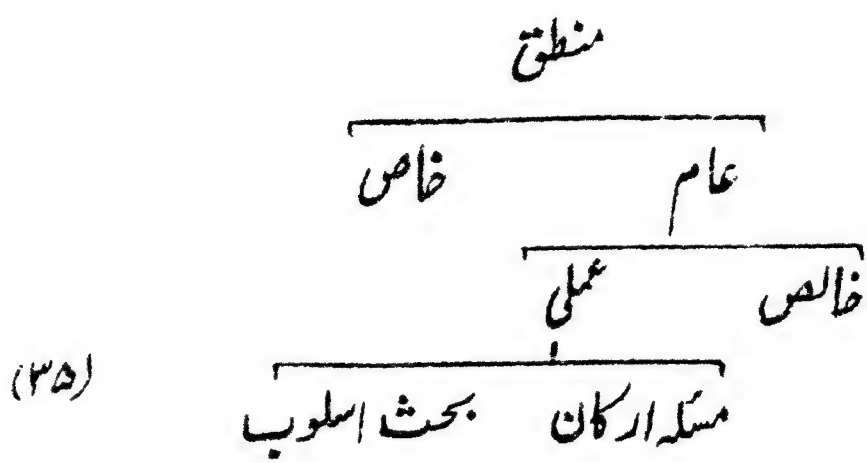
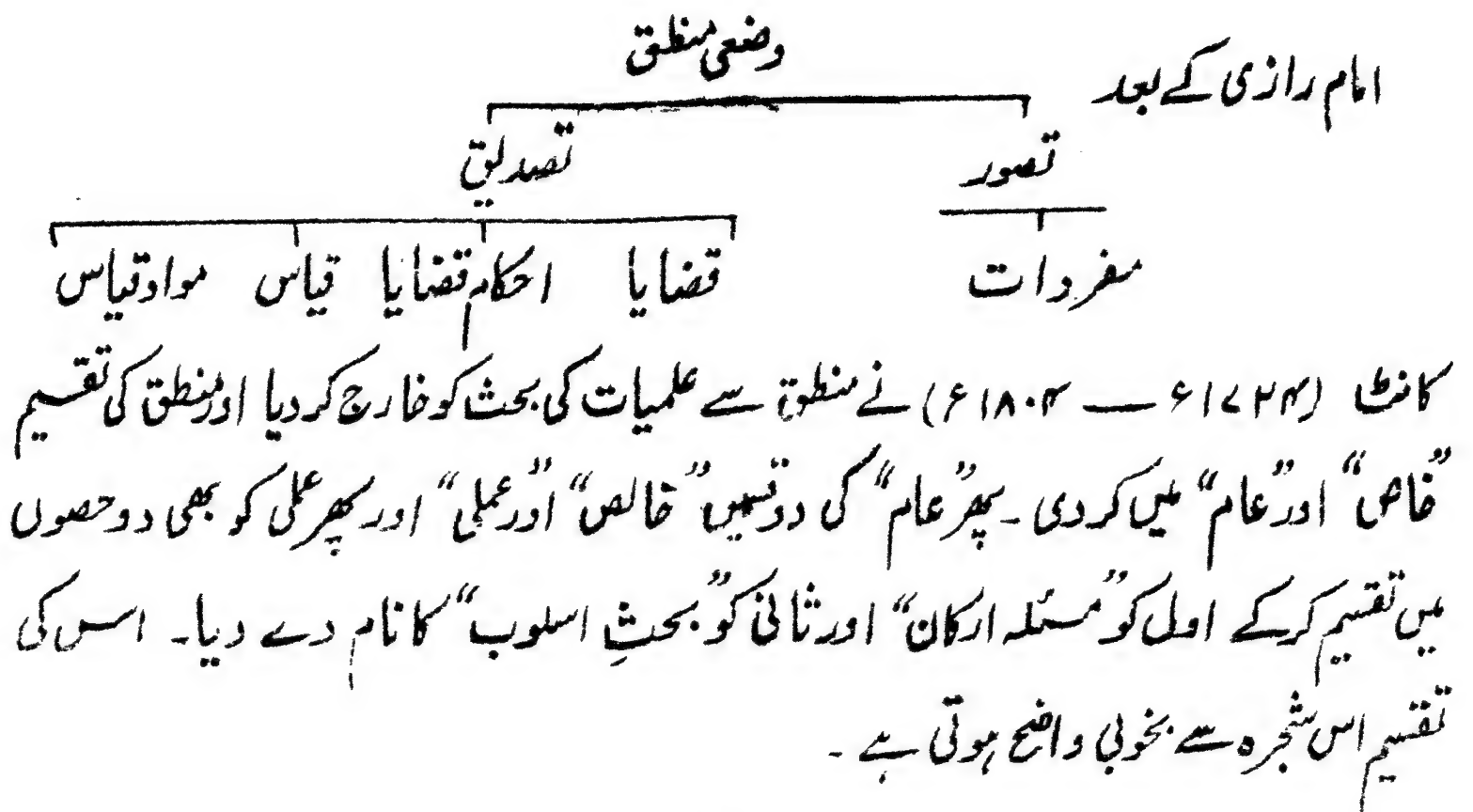
کان زینویری ان المعرفة العلمية شرط  
 اساس للحياة الاخلاقية ، ولذا فقد قسم  
 فلسفته الى ابحاث ثلاثة ، المنطق ، والطبیة  
 والاخلاق ، على ان يكون الاولان  
 وسيلتين تؤديان الى الثالث وهو الغاية  
 المنشورة (۳۲)۔  
 یعنی اخلاق تک پہنچادیں۔

منطق کی بنیادی طور پر دو قسمیں کی جاسکتی ہیں۔ ایک تو وہ ہے جو ذہن  
 منطق کی تقسیم اور اس کے مباحث | و دماغ میں قدرتی طور پر رکھ دی گئی ہے۔ اس سے ہر عاقل غورو  
 فکریں کر لیتا، صحیح طریقے پر استدلال کرتا اور قیاسات کی صحت اور عدم صحت کو جان لیتا ہے۔ لیکن  
 اس کو یہ شعور نہیں ہوتا کہ آیا ہم کسی قوت کی وجہ سے ایسا کر رہے ہیں جو ہماری عقل میں پیوست ہے،  
 یا کسی چیز کی معاونت کے بغیر یہ خوبی ہمارے اندر پیدا ہو گئی ہے۔ بہر حال یہی قوت جس کا ادراک  
 عام طور پر نہیں ہوتا۔ دراصل منطق ہے جسے ہم طبعی منطق کا نام دے سکتے ہیں۔

دوسری قسم کی منطق وہ ہے جس کے لئے اصول و قوانین مرتب کر لئے گئے ہیں۔ ان کے  
 ذریعہ تفکر و تدبر میں غلطی سے بچا جاتا ہے اور صحیح طریقے پر فکری اعمال انجام دینے کے لئے پوری  
 قوت پیدا کی جاتی ہے۔ یہ اپنی تقسیم کی طرح وہی نہیں بلکہ کبھی ہے۔ اس میں ہر فعل و عمل کے ساتھ  
 احساس اور شعور پایا جاتا ہے اس طرح کی منطق کو وضعی منطق کہا جاتا ہے۔

فارابی نے مبادی الفلسفة القدیمہ میں منطق کو دو حصوں میں تقسیم کر دیا ہے۔ وہ اول کو  
 تصور اور ثانی کو تصدیق کا نام دیتا ہے۔ تصور میں افکار اور تعریفات کو اور تصدیق میں استدلال  
 اور رائے کو داخل کرتا ہے۔ انھیں قسموں کو ابن خلدون نے منطق الصیۃ اور منطق المادہ کے

- ۵۔ منطق ابتدائی (از جیمس اڈون کرائٹن مترجم احسان احمد بی اے جامعہ عثمانیہ) ۱ ص ۱
- ۶۔ ماخوذ از مقدمہ قصۃ الفلسفۃ الیونانیہ للدکتور احمد امین وزکی نجیب محمود، طبع مصر ۱۹۳۵ء
- ۷۔ تاریخ فلاسفۃ الاسلام ۳۱۱ ص طبع .....
- ۸۔ عل و نحل ج ۱ ص ۲۲۹ طبع مصر ۱۲۶۳ھ
- ۹۔ فلسفہ کی پہلی کتاب ص ۴
- ۱۰۔ اتنبیہ علی سبیل السعاده ص ۲ طبع حیدرآباد بحوالہ تمہید لدراسۃ الفلسفۃ الاسلامیہ ص ۵۲
- ۱۱۔ نفس حوالہ ص ۲۱ بحوالہ تمہید ص ۵۳
- ۱۲۔ رسالہ اقسام العلوم العقلیہ بحوالہ تمہید ص ۶۱
- ۱۳۔ رسالہ اقسام العلوم العقلیہ مع جمیع العلوم وحدائق الانوار (امام رازی) اردو ترجمہ ص ۳۳۱
- ۱۴۔ تاریخ الفلاسفہ عربی ترجمہ از فریچ (مصنف نامعلوم) ص ۱۰۴ طبع قسطنطنیہ ۱۳۰۲ھ
- وزیدۃ الصحائف فی اصول المعارف ص ۱۹
- ۱۵۔ قصۃ الفلسفۃ الیونانیہ ص ۲۱۲
- ۱۶۔ رسائل اخوان الصفا ج ۱ ص ۲۳ طبع مصر ۱۹۲۸ء بحوالہ تمہید ص ۵۵
- ۱۷۔ نفس حوالہ ص ۲۰۳ بحوالہ تمہید ص ۵۵
- ۱۸۔ مقدمہ ابن خلدون ص ۱۲۱۹
- ۱۹۔ ایضاً ص ۱۲۲۰
- ۲۰۔ مفتاح الفلسفہ ص ۲۲ از آس والڈ کلیے مترجم مرزا محمد ہادی
- ۲۱۔ ایضاً ص ۲۴
- ۲۲۔ میبذی ص ۸
- ۲۳۔ ایضاً ص ۱۳، ۱۲
- ۲۴۔ حاشیہ عین القضاۃ بر میبذی ص ۱۳



یہ منطق کے اقسام اور اس کے مباحث کا ایک اجمالی خاکہ ہے۔ ان کی مفصل بحثیں آگے آئیں گی۔

(باقی)

## حوالجات

- ۱۔ تمہید لدر استہ الفلستہ الاسلامیۃ ص ۶۲ طبع مصر ۱۹۴۴ھ
- ۲۔ حاشیہ علین القضاء (متوفی ۱۳۴۳ھ) برہیندی ص ۱۳ طبع دیوبند ۱۳۸۵ھ
- ۳۔ مقدمہ ابن خلدون مع تعلیق ڈاکٹر علی عبدالواحد دانی ص ۱۱۹-۱۲۰ طبع ثانی ۱۹۶۷ھ
- ۴۔ زبدۃ الصحائف فی اصول المعارف از نوفل آفندی نعمۃ اللہ نوفل طرابلسی ص ۱۸-۲۱۷ طبع بمبئی ۱۳۲۳ھ



## تبصرے

سائنس کی دنیا ایڈیٹر جناب گلزار زلتی، تقطیع کلاں، ضخامت ۱۴۴ صفحات، کتابت و طباعت بہتر، قیمت سالانہ: ڈیڑھ روپیہ۔ پتہ: کاؤنسل آف سائنٹیفک و انڈسٹریل ریسرچ، رفیع احمد مارگ، نئی دہلی۔ ۱

آج کوئی زبان محض شعرو شاعری اور افسانہ و تنقید کے سہارے زندہ نہیں رہ سکتی۔ اس بنا پر سخت ضرورت ہے کہ اردو زبان میں بھی سائنس اور ٹکنالوجی کے مسائل و مباحث پر زیادہ سے زیادہ کتابیں اور مقالات لکھے جائیں تاکہ اردو داں طبقہ بھی عصر حاضر کے سائنٹیفک معلومات سے فائدہ اٹھا سکے اور اردو لٹریچر کا دامن وسیع ہو۔ بڑی خوشی کی بات ہے کہ جہاں ملک کی علاقائی زبانیں ان معلومات سے مالا مال ہو رہی ہیں اب اسی غرض سے کاؤنسل آف سائنٹیفک و انڈسٹریل ریسرچ کی طرف سے اردو میں بھی ایک سہ ماہی رسالہ شائع ہونا شروع ہوا ہے۔ امید ہے کہ یہ جلد ماہانہ ہو جائے گا۔ یہ پہلا پرچہ ہے، اس میں پیغامات کے علاوہ جو بڑی کثرت سے ہیں۔ سائنٹیفک موضوعات پر سات مضامین ہیں، کچھ نظمیں بھی ہیں، سب دلچسپ اور پڑھنے کے لائق رسالہ کی قیمت نہ ہونے کے برابر ہے، جناب گلزار زلتی نہایت مستعد، نامور ادیب و شاعر اور اس سے بڑھ کر یہ کہ اردو کے لئے نہایت جوش اور سرگرمی سے کام کرنے والے ہیں، امید ہے کہ رسالہ ان کی ادارت میں خوب پھلے پھولے اور ترقی کرے گا۔ مگر شرط یہ ہے کہ اردو والے اس برائے نام قیمت کے ضخیم رسالے کے ہزاروں کی تعداد میں خریدار بن کر کونسل کی حوصلہ افزائی دیں، یہ اُن کا فرض ہے۔ ورنہ اگر رسالہ اپنا خرچ بھی پورا نہ کر سکا تو کونسل کب تک اس بیل

- ۲۵۔ الرد علی المنطقیین ص ۱۳۷ طبع بمبئی ۱۹۴۹ء  
 ۲۶۔ کتاب علم النفس ص ۴  
 ۲۷۔ ایضاً ص ۸  
 ۲۸۔ ایضاً ص ۶۸  
 ۲۹۔ تاریخ الفلاسفہ ص ۱۴۱  
 ۳۰۔ الفہرست لابن ندیم (متوفی ۳۸۵ھ) طبع مصر ۱۳۴۸ھ ص ۱۵  
 ۳۱۔ فلسفہ کی پہلی کتاب ص ۵  
 ۳۲۔ ایضاً ص ۲۳  
 ۳۳۔ فلسفیانہ مضامین ص ۱۴۲  
 ۳۴۔ قصۃ الفلسفۃ اليونانیہ ص ۲۸۲  
 ۳۵۔ مفتاح الفلاسفہ ص ۵۲

## حیات مولانا عبدالحی

مولفہ: جناب مولانا سید ابوالحسن علی ندوی صاحب

سابق ناظم ندوۃ العلماء جناب مولانا حکیم عبدالحی حسنی صاحب کے سوانح حیات،  
 علمی و دینی کمالات و خدمات کا تذکرہ اور ان کی عربی و اردو تصانیف پر تبصرہ  
 آخر میں مولانا کے فرزند اکبر جناب مولانا حکیم سید عبدالعلی کے مختصر حالات بیان کئے  
 گئے ہیں۔ کتابت و طباعت معیاری، تقطیع متوسط ۲۶ x ۲۰

قیمت ۱۲/۵۰ بلا جلد

ندوۃ المصنفین، اردو باناس، جامع مسجد دہلی ۲

گلن ہندوستانی مسلمان نمبر اڈیٹر جناب شمس کنول ، تقطیع کلاں ، ضخامت ۶۰۰ صفحات

کتابت و طباعت بہتر قیمت ۱۵/- پتہ : پانچواں فلور ، سوب پبلیس ،

ج ۱۳ اکا بے کرا اسٹریٹ بمبئی ۳

گلن اردو کا پانا ادبی ماہنامہ ہے اس کا یہ خاص نمبر ہندوستان کے مسلمانوں کے معاملات و مسائل سے متعلق ہے ۔ جیسا کہ معلوم ہے اس بارہ میں مسلمانوں کے اندر مختلف پارٹیاں اور جماعتیں ہیں ، مختلف انجیال اشخاص و افراد ہیں جن کے نقطہ ہائے نظر گونا گوں اور چند در چند ہیں ۔ اس بنا پر ہر پارٹی اور ہر جماعت اور ہر شخص اپنے ہی نقطہ نظر سے ان مسائل پر غور و خوض کرتا ہے ، اور یہ بات آج نئی نہیں بلکہ سرسید کے زمانہ سے ہی یہ ہوتا چلا آیا ہے ، اور اس میں حیرت و استعجاب کی کوئی بات بھی نہیں ، کیونکہ جو ایک عظیم تاریخ اور روایات رکھنے والی قوم ایک صدی کے اندر دو نہایت شدید اور سنگین انقلابوں (۱۸۵۷ء و ۱۹۴۷ء) سے گزری ہو اور اس کے ایک دو نہیں بلکہ سینکڑوں مذہبی ، سیاسی ، سماجی ، اقتصادی اور تعلیمی و تہذیبی معاملات و مسائل ہو اس کے ارباب فکر میں انتشار خیال اور پراگندگی افکار طبعی اور لازمی ہے ۔ اس نمبر میں لائق مرتب نے کوشش کی ہے کہ ان تمام افکار کو یکجا کر دیا جائے ، اس بنا پر اس میں جن حضرات کے مضامین شامل ہیں ان میں بڑا تنوع ہے ، چنانچہ ان میں کونسل بھی ہیں اور جماعت اسلامی (اب ممنوع) کے ارباب قلم بھی ، کانگریسی بھی ہیں اور لیگی بھی ، آزاد خیال بھی ہیں اور کٹر مذہبی بھی ، مضامین میں بھی تنوع کا یہی عالم ہے ، مسلم پرسنل لا سے لے کر فرقہ وارانہ فسادات تک ہر مسئلہ پر اظہار خیال کیا گیا ہے ، اس سلسلہ میں ایک مقالہ اڈیٹر برہانہ کا بھی ہے جو برہان کی کسی اشاعت سے نقل کیا گیا ہے ۔ ان مضامین کے علاوہ ہندوستان میں مسلمانوں کی تاریخ ، تہذیب و زبان اور ان کی تعلیم و سیاست سے متعلق بہت مفید اور معلومات افزا مضامین اور متعلقہ اعداد و شمار کی الگ الگ فہرستیں مع حوالہ سنین و شعور اور ہندوستانی مسلمانوں میں جو اصحاب زیادہ مشہور ہیں ، خواہ ان کا تعلق کسی طبقہ اور جماعت سے ہو ان کے سوا نئی نئی غما کے یہ سب اس نمبر کی خاص چیزیں ہیں جو مفید

کو اپنے سر منڈھے رہے گی

الفرقان لکھنؤ کا دوسرا انتخاب نمبر مرتبہ مولانا محمد منظور نعمانی، ضخامت ۱۹۶ صفحات، کثافت وطباعت اعلیٰ، قیمت: پانچ روپیہ، پتہ: دفتر الفرقان، نمبر ۳، مغربی گاؤں، لکھنؤ۔

اس ماہانہ کے پہلے انتخاب نمبر پر ان صفحات میں تبصرہ ہو چکا ہے۔ یہ اسی سلسلہ کا دوسرا نمبر ہے۔ جو دس برس (۱۹۴۷ء سے تا ۱۹۵۷ء) کے منتخب مضامین پر مشتمل ہے، پورا نمبر ۶ ابواب پر تقسیم ہے جو یہ ہیں: (۱) دعوت ایمان و اصلاح، (۲) پیام انسانیت، (۳) اسلامی دنیا میں تجدید و الحاد کے اثرات، (۴) صراطِ مستقیم، (۵) حکمت و موعظت، (۶) مردانِ حق آگاہ۔ ان ابواب کے ماتحت جو مضامین درج ہیں ان کی تعداد ۲۳ ہے، سب مضامین مفید اور سبق آموز ہیں، ان کا مطالعہ تمام مسلمانوں کے لئے دلچسپ بھی ہوگا اور دینی شعور پیدا کرنے کا ذریعہ بھی۔

الفرقان کے انتخاب کا انگریزی اڈیشن دو جلد مرتبہ مولانا عتیق الرحمن سنہ ۱۹۵۷ء ڈاکٹر محمد آصف قدوائی، ضخامت جلد اول ۱۴۸ صفحات قیمت ۱۵/- و ضخامت جلد ثانی ضخامت ۱۱۰ صفحات ۵/۵، طباعت بہتر، ٹائپ جلی اور روشن۔ پتہ: دفتر الفرقان نمبر ۳۔ مغربی گاؤں، لکھنؤ۔

یہ بڑی خوشی کی بات ہے کہ مولانا محمد منظور نعمانی نے الفرقان کے منتخب مضامین کے انگریزی تراجم کا بھی سلسلہ الفرقان ڈائجسٹ کے نام سے شروع کر دیا ہے اور اس کام کے لئے ڈاکٹر محمد آصف قدوائی کی خدمات حاصل کی ہیں جن کی انگریزی زبان کو خود انگریزوں میں سندِ اعتبار حاصل ہے، ہمیں اس وقت تک تبصرہ کے لئے یہی دو حصے موصول ہوئے۔ پہلے حصہ میں انیس اور دوسرے حصہ میں تیرہ مضامین (جن میں ایک مضمون ”انسان قرآن میں“ اڈیٹر برہان کا بھی ہے) شامل ہیں، سب مضامین دینی اور اصلاحی اعتبار سے بہت مفید دلچسپ اور معلومات افزا ہیں، امید ہے کہ یہ مفید سلسلہ جاری رہے گا اور انگریزی دان مسلمان خصوصاً نوجوان طبقہ اس کے مطالعہ سے شاد کام ہوں گے۔





بھی ہیں اور دلچسپ بھی، حصہ نظم جس میں مولانا حالی اور ڈاکٹر اقبال بھی شریک ہیں وہ بھی معیاری اور خاصہ کی چیز ہے۔ علاوہ ازیں استفسارات کا باب جو بہت طویل ہے وہ بھی مختلف امور و مسائل کے متعلق عمدہ اور مفید معلومات کا خزانہ ہے، یہ ظاہر ہے کہ ایک ماہنامہ جو خاص نمبر اس درجہ ضخیم ہو کہ انسائیکلو پیڈیا کا حکم رکھتا ہو اور جس میں ہر قسم کی معلومات کے ساتھ مختلف انکار و آراء بھی یکجا کر دئے گئے ہوں اس کے سب مضامین سے کوئی ایک شخص بھی متفق نہیں ہو سکتا، لیکن اس میں شک نہیں کہ یہ نمبر بڑی محنت و عرق ریزی، تلاش و جستجو اور دیدہ وری سے حسن و خوبی اور خوش مذاقی سے مرتب کیا گیا ہے اور اس لئے یہ صرف پڑھنے کے لئے نہیں بلکہ حفاظت سے رکھنے کی چیز ہے تاکہ آئندہ وقت ضرورت کام آسکے، اس کے لئے جناب مرتب اور ان کی رفیقہ حیات جو ترتیب میں شریک ہیں لائق مبارکباد ہیں۔ اس نمبر میں پہلی مرتبہ یہ عجیب بات دیکھنے میں آئی کہ آج کل اردو املا میں جن اصلاحات کا غلغلہ بلند ہے، گلگن نے اُن پر عمل کرنا بھی شروع کر دیا ہے، مثلاً ”عبدالحق“ کو ”عبدلحق“ ”ابوالکلام آزاد“ ”ابولکلام آزادگو“ خوش پوش ”خوش پوش“ لکھا ہے، ہم اس سلسلے میں کچھ کہنا نہیں چاہتے، اردو املا کی اصلاح کے متعلق خود ہمارے مخصوص خیالات ہیں اور ان پر ایک مستقل مقالہ درکار ہے، اس بحث کو چھیڑنے کا یہاں موقع نہیں ہے۔

## گزارش

خریداری برہان یا ندوۃ المسنفین کی ممبری کے سلسلہ میں خط و کتابت کرتے وقت یا منی آرڈر کوپن پر چٹ نمبر کا حوالہ دینا نہ بھولیں تاکہ تعمیل و رشاد میں تاخیر نہ ہو۔ اس وقت بے حد دشواری ہوتی ہے جب آپ ایسے موقع پر صرف نام لکھنے پر اکتفا کر لیتے ہیں۔

(مینجر)

مصنفین دینی کا علمی و دینی مآہرنا  
ندوة اہلین دینی کا علمی و دینی مآہرنا

بُکرا

مرتب  
سعید احمد کسرا بادی

Subs. Rs. 15-00

Per Copi Rs.1-50



سرور و خوشی  
چاہنے والوں کے لیے

لحمینہ

مردوں اور عورتوں کے لیے ایک نئی قوت  
جو کمزوری اور اس کے اسباب و علاج پر  
برسہا برس کی تحقیقات اور تجربات کا پتھر ہے۔

لحمینہ میں توانائی اور تغذیہ سے بھرپور چالیس اجزاء  
شامل ہیں، جو انسانی جسم اور اعصاب کو چست اور  
طاقت ور بناتے ہیں۔ آپ بھی آج ہی لیجیے



مرد و عورت — لحمینہ — جسمانی قوتوں کی بیداری کے لیے

حکیم مولوی محمد ظفر احمد خاں پرنٹر پبلشر نے یونین پرنٹنگ پریس دہلی میں طبع کر کے  
دفتر برہان اردو بازار جامع مسجد دہلی سے شائع کیا۔

# برہان

جلد ۷، ماہ ذی الحجہ ۱۳۹۵ھ مطابق ماہ دسمبر ۱۹۷۵ء شماره ۶

## فہرست مضامین

- |     |   |   |
|-----|---|---|
| ۳۲۲ | سعید احمد اکبر آبادی  | ۱۔ نظرات  |
|     |   | مقالات  |
| ۳۲۶ | ” ”   | ۲۔ عہد نبوی کے غزوات و سرایا<br>اور ان کے مآخذ پر ایک نظر |
| ۳۳۴ | مولانا محمد تقی ایمنی ناظم دینیات<br>مسلم یونیورسٹی علی گڑھ | ۳۔ حدیث کا درایتی معیار<br>داخلی فہم حدیث                 |
| ۳۴۵ | مولانا محمد عبداللہ سلیم<br>استاذ دارالعلوم دیوبند          | ۴۔ نفقہ مطلقہ<br>سرکاری بل کا جائزہ اور مسئلہ کا حل       |
| ۳۶۸ | مولوی بدر الزمان نیپالی<br>مرکزی دارالعلوم بنارس            | ۵۔ علم منطق — ایک جائزہ<br>منطق کا تدوینی پس منظر         |

# مطبوعاتِ عائذہ المصنّفین

- ۱۹۳۹ء اسلام میں غلامی کی حقیقت - اسلام کا اقتصادی نظام - قانونِ شریعت کے نفاذ کا مسئلہ - تعلیماتِ اسلام اور مسیحی اقوام - سوشلزم کی بنیادی حقیقت -
- ۱۹۴۰ء غلامانِ اسلام - اخلاق و فلسفہٴ اخلاق - فہمِ قرآن - تاریخِ ملتِ حصہ اول 'نبی عربیٰ صلعم' - صراطِ مستقیم (انگریزی)
- ۱۹۴۱ء قصص القرآن جلد اول - وحی الہی - جدید بین الاقوامی سیاسی معلومات حصہ اول -
- ۱۹۴۲ء قصص القرآن جلد دوم - اسلام کا اقتصادی نظام (طبع دوم بڑی تقطیع مع ضروری اضافات) مسلمانوں کا عروج و زوال - تاریخِ ملتِ حصہ دوم 'خلافتِ راشدہ' -
- ۱۹۴۳ء مکمل لغات القرآن مع فہرستِ الفاظ جلد اول - اسلام کا نظامِ حکومت - سربلہ - تاریخِ ملتِ حصہ سوم 'خلافتِ بنی اُمیہ'
- ۱۹۴۴ء قصص القرآن جلد سوم - لغات القرآن جلد دوم - مسلمانوں کا نظامِ تعلیم و تربیت (کامل)
- ۱۹۴۵ء قصص القرآن جلد چہارم - قرآن اور تصوف - اسلام کا اقتصادی نظام (طبع سوم جس میں غیر معمولی اضافے کئے گئے)
- ۱۹۴۶ء ترجمانِ السنہ جلد اول - خلاصہ سفرنامہ ابن بطوطہ - جمہوریہ یوگوسلاویہ اور مارشل ٹیٹو -
- ۱۹۴۷ء مسلمانوں کا نظمِ مملکت - مسلمانوں کا عروج و زوال (طبع دوم جس میں سیکڑوں صفحات کا اضافہ کیا گیا ہے اور متعدد ابواب بڑھائے گئے ہیں) لغات القرآن جلد سوم - حضرت شاہ کلیم اللہ دہلویؒ -
- ۱۹۴۸ء ترجمانِ السنہ جلد دوم - تاریخِ ملتِ حصہ چہارم 'خلافتِ ہسپانیہ' - تاریخِ ملتِ حصہ پنجم 'خلافتِ عباسیہ اول'
- ۱۹۴۹ء قرونِ وسطیٰ کے مسلمانوں کی علمی خدمات (حکماءِ اسلام کے شاندار کارنامے) (کامل) تاریخِ ملتِ حصہ ششم 'خلافتِ عباسیہ دوم' بصائر -
- ۱۹۵۰ء تاریخِ ملتِ حصہ ہفتم 'تاریخِ مصر و مغربِ اقصیٰ' - تدوینِ قرآن - اسلام کا نظامِ مساجد - اشاعتِ اسلام، یعنی دنیا میں اسلام کیونکر پھیلا -
- ۱۹۵۱ء لغات القرآن جلد چہارم - عرب اور اسلام - تاریخِ ملتِ حصہ ہشتم 'خلافتِ عثمانیہ' جارج برنارڈشا -
- ۱۹۵۲ء تاریخِ اسلام پر ایک طائرانہ نظر - فلسفہ کیا ہے؟ جدید بین الاقوامی سیاسی معلومات جلد اول (جس کو از سر نو مرتب اور سیکڑوں صفحوں کا اضافہ کیا گیا ہے - کتابتِ حدیث -
- ۱۹۵۳ء تاریخِ مشائخِ چشت - قرآن اور تعمیرِ ستیر - مسلمانوں کی فرقہ بندیوں کا افسانہ -



عربی میں تحریر و تقریر کی مشق کا خاص اہتمام ہے۔ تعلیم کے ساتھ طلباء کی تربیت اور ان کی اخلاقی و معاشرتی نگرانی پر پوری توجہ کی جاتی ہے، چھوٹے بڑے سب طلباء کی تعداد تین سو کے لگ بھگ ہے، ان میں سے پچھتر طلباء اپنا خرچ خود اٹھاتے ہیں۔ باقی طلباء کی کفالت مدرسہ کرتا ہے، اساتذہ کی تعداد بھی کافی ہے، سب اساتذہ اپنے اپنے فن میں پختہ استعداد کے مالک، مخلص، متدین اور خلیق و متواضع ہیں، مدرسہ میں اگرچہ بڑی تعداد گجراتی و افریقی طلباء کی ہے مگر دوسرے صوبوں اور بعض ممالک غیر کے طلباء بھی تعلیم پاتے ہیں۔ مدرسہ کے مہتمم پہلے غلام محمد صاحب نورگت تھے جو دیرینہ قومی کارکن ہیں، آج کل مولانا عبداللہ صاحب ہیں جو سنجیدہ و مخلص اور عالم و فاضل شخص ہیں، مدرسہ کا سالانہ بجٹ سوا دو لاکھ روپیہ ہے، لیکن اس کے باوجود صرف ایک گھرانہ ہے جو اس کا متکفل ہے اور اسی وجہ سے یہاں چندہ وغیرہ قسم کی کسی چیز کا گزر نہیں۔

۸۔ کو عشر کی نماز کے بعد مدرسہ کی اللجنة العربیة کا جلسہ ہوا جس میں سب اساتذہ اور طلبہ شریک تھے۔ جلسہ میں پہلے طلباء نے عربی میں تقریریں کیں، ایک مکالمہ کیا، اور عربی نظمیں پڑھیں اس کے بعد پہلے مولانا عبدالحلیم صاحب ندوی نے اور پھر میں نے نصف نصف گھنٹہ عربی میں تقریریں کیں، دوسرے دن مولانا عبداللہ کی دعوت پر مدارس گجرات کے نمائندہ حضرات آچکے تھے، اس لئے آج عشر کے بعد انجمن دارالاصلاح کا جو جلسہ ہوا اس میں یہ سب حضرات بھی شریک تھے علاوہ ازیں قصبہ کے مسلمان بھی موجود تھے، اس جلسہ میں دو طلباء کی اردو اور انگریزی تقریروں کے بعد مدارس اور علماء کی اہمیت و ضرورت پر ڈیڑھ گھنٹہ کے قریب میری تقریر ہوئی، ۲۰ تاریخ کو مدارس کے نمائندہ حضرات کا ایک اجتماع دفتر اہتمام میں صبح کے اوقات میں ہوا۔ اس میں نصاب تعلیم اور دیگر امور متعلقہ پر کھلے دل سے تبادلہ خیال ہوا اور چند تجاویز بھی منظور کی گئیں۔

شام کو عصر کی نماز سے قبل مولانا غلام محمد صاحب نورگت کی رہنمائی میں ہم لوگ یہاں سے

## نظرا

ضلع سورت (گجرات) میں ایک چھوٹا سا قصبہ ہے جس کا نام ترکیشور ہے، اس کی تاریخی حیثیت یہ ہے کہ مولانا عین القضاۃ صاحب رحمۃ اللہ علیہ کے پیر و مرشد حضرت موسیٰ جی بہیں رہتے تھے اور اس تقریب سے خود مولانا کا اس جگہ قیام مہینوں رہا ہے، اس قصبہ میں ۱۹۳۵ء سے ایک مدرسہ دارالعلوم فلاح دارین کے نام سے قائم ہے، ۱۹۶۵ء سے اس نے نئے انتظامات کے ساتھ غیر معمولی ترقی کی ہے۔ چند سال سے نصاب تعلیم وغیرہ پر گفتگو کے لئے ارباب مدرسہ کی طرف سے وہاں آنے کی دعوت تھی مگر بعض مجبوریوں اور مصروفیتوں کے باعث معاملہ امروز فردا پر ملتارہا۔ آخر جب اصرار زیادہ ہوا تو حسبِ قرارداد مولانا عبدالحلیم الندوی صدر شعبہ عربی جامعہ ملیہ اور خاکسار ۷ ارنوئبر کو دہلی سے روانہ ہوئے اور ساڑھے بارہ بجے دن کے سورت اسٹیشن پہنچے۔ اسٹیشن پر مولانا عبد اللہ صاحب مہتمم مدرسہ مع اپنے چند رفیقوں کے موجود تھے، ان کے ہمراہ ترکیشور آئے جو سورت سے پچیس میل کی مسافت پر ہے، مدرسہ کی عمارت دیکھتے ہی آنکھیں کھلی کی کھلی رہ گئیں، نہایت شاندار ماڈرن طرز کی کالج نما صاف ستھری خوبصورت اور وسیع عمارت ہے جس میں درس گاہیں، ہوٹل، کتب خانہ، دفاتر، مسجد وغیرہ سب کچھ ہے، جگہ جگہ چمن بندی نے پوری فضا کو حسین اور خوشنما بنا دیا ہے، قیام مدرسہ کے ایک وسیع کمرہ میں ہوا جو حسب ضرورت آسائش اور راحت کے ساز و سامان سے آراستہ تھا۔ اس مدرسہ میں پرائمری سے لے کر دورہ حدیث تک کی پرائمری میں لڑکوں کے ساتھ لڑکیوں کی بھی تعلیم ہوتی ہے۔ لیکن دونوں کے شفٹ الگ الگ ہیں۔ نصاب میں علوم دینیہ و عربیہ کے ساتھ اردو، گجراتی، انگریزی، حساب، تاریخ و جغرافیہ سب شامل ہیں۔ علاوہ ازیں حفظ قرآن و تجوید اور

ایک بلند پایہ صوفی تھے۔ ایک مرتبہ کلکتہ میں ایک ہفتہ تک وہ راقم الحروف کے مہمان رہے تو اس مدت میں کوئی ایک دن بھی ایسا نہیں تھا جبکہ وہ تہجد کے لئے بیدار نہ ہوئے ہوں اور نماز کے بعد صلاۃ فجر تک اوراد و وظائف میں مشغول نہ رہے ہوں انھوں نے انگریزی اور اردو تصنیفات و تالیفات کا ایک عظیم ذخیرہ چھوڑا ہے۔ ان میں سے ہر تصنیف ایک سے ایک بڑھ کر ہے۔ ندوۃ المصنفین اور اس کے ارکان کے ساتھ ان کو بڑا مخلصانہ اور مشفقانہ تعلق تھا چنانچہ اس ادارے میں ان کی متعدد کتابیں چھپی ہیں اور مقبول عام و خاص ہوئی ہیں۔ ادھر کئی سال سے وہ بیحد کمزور اور ضعیف ہو کر خانہ نشین ہو گئے تھے مگر تصنیف و تالیف کا مشغلہ پھر بھی جاری تھا، اللہ تعالیٰ ان کے مراتب و مدارج بڑھائے اور ان کو جنت الفردوس نصیب ہو۔

افسوس ہے کہ مولانا محمد اسماعیل سنبھلی بھی ہم سے رخصت ہو گئے، مولانا دیوبند کے فارغ التحصیل تھے اور بڑے جوش اور جذبہ کے انسان تھے اسی وجہ سے وہ ہمیشہ جمیعۃ علماء کے ساتھ وابستہ رہے اور اس سلسلہ میں قید و محن کی تکالیف بھی برداشت کیں۔ وہ نہایت پر جوش خطیب و مقرر تھے، ان کی تقریر کی خصوصیت یہ تھی کہ شروع سے لے کر آخر تک ایک سکندڑ کے وقفہ کے بغیر اور ایک ہی لب و لہجہ سے تقریر کرتے تھے، تقسیم کے بعد دوسرے حضرات کی طرح انھوں نے بھی عملی سیاسیات سے ترک تعلق کر لیا تھا اور یوپی اور گجرات کے مختلف مدارس میں درس و تدریس کا کام کرتے رہے، نہایت خلص بے لوث اور متواضع بزرگ تھے۔ اللہ تعالیٰ ان کو مغفرت و رحمت کی نوازشوں سے سرفراز فرمائے۔

پچیس میل دور ضلع بھروچ میں ایک گاؤں ہے جس کا نام ”زرنا“ ہے روانہ ہوئے، اس مقام پر مسلمان بچوں اور بچیوں کے لئے ایک ہوسٹل ہے جن کے والدین اطراف اکناف کے غیر مسلم دیہاتوں میں اٹا دکارہتے ہیں اور غریب بھی ہیں، ہوسٹل نہایت پر فضا جگہ پر ہے، اس وقت اس ہوسٹل میں پچیس لڑکے اور لڑکیاں ہیں جن کے کھانے پینے کا، رہن سہن کا اور تعلیم و تربیت کا معقول انتظام ہے، یہ بچے اور بچیاں گاؤں کے پرائمری اسکول میں بھی تعلیم پاتے ہیں۔ ہوسٹل اور اس سے متعلقہ عمارات یعنی مدرسہ و مسجد کی تعمیر ابھی تک مکمل نہیں ہوئی ہے اب تک دو لاکھ سے زیادہ اس پر خرچ ہو چکے ہیں، مولانا غلام محمد صاحب نورگت کی نگرانی اور رہنمائی میں یہ سب کام ہو رہے ہیں اس میں کوئی شک نہیں کہ یہ نہایت اہم اور مفید سہی کام ہے کیونکہ ان بچوں کے ماں باپ جو غیر مسلم آبادیوں میں اٹا دکارہتے ہیں اور غریب بھی ہیں ان کے ضائع ہو جانے کا قوی اندیشہ تھا۔ یہ ہوسٹل قائم کر کے اور اس کے ماتحت بچوں کی دینی و تعلیمی تربیت کر کے ان بچوں کو خطرات سے محفوظ کر دیا گیا یہ کارنامہ درحقیقت ایسا عظیم ہے کہ دوسری ریاستوں کے مسلمانوں کو اس کی پیروی کرنا چاہئے۔ پھر بڑی خوشی کی بات یہ ہے کہ اس ہوسٹل کی تعمیر اور اس کے اخراجات کا تکفل صرف ایک مخیر مسلمان نے کر رکھا ہے اس بنا پر مدرسہ فلاح دادرین کی طرح اس کے لئے بھی چندے کا کوئی سوال ہی نہیں پیدا ہوتا ہے۔ اللہ تعالیٰ گجرات کے ان متمول اور مخیر مسلمانوں کو اجر عظیم عطا فرمائے کہ وہ مسلمانوں کی بہت ٹھوس اور اہم خدمات انجام دے رہے ہیں۔

حیدر آباد کی ایک اطلاع سے یہ معلوم کر کے بہت افسوس ہوا کہ ڈاکٹر میر ولی الدین صاحب کا انتقال ہو گیا مرحوم کی عمر ۸۰ کے لگ بھگ ہوگی۔ ان کا مرتبہ انڈیا پاک کے مصنفین میں بہت بلند تھا دراصل ان کا مضمون فلسفہ تھا جس کے پروفیسر اور صدر شعبہ وہ ایک عرصہ تک جامعہ عثمانیہ میں رہے اور وہیں سے سبکدوش ہوئے لیکن تصوف کے ساتھ ان کو بڑا گہرا لگاؤ تھا علمی اور نظری اعتبار سے نہایت وسیع المطالعہ ہونے کے ساتھ وہ عملاً بھی



فساد انگیزی کا سلسلہ شروع کر دیا، چنانچہ ارباب سیر کی اصطلاح کے مطابق غزوہ احد کے بعد کے جن واقعات کو سریہ یا غزوہ کہا جاتا ہے۔ مثلاً سریہ ابی سلمہ (یکم محرم الحرام ۳۱ھ) سریہ ابن ابی اسفہ (محرم ۳۲ھ) سریہ بیر معونہ (صفر ۳۳ھ) اور سریہ الزبج یہ سب اسی کے شاخسانے ہیں۔  
ادھر یہ سب کچھ ہو رہا تھا کہ اچانک ایک ایسا واقعہ پیش آگیا جس نے بنو نضیر کو بالکل عریاں کر دیا اور اب ان کی طرف سے چشم پوشی کرنا ناممکن ہو گیا۔ ہوا یہ کہ صفر ۳۳ھ میں ابوہریرہ کلابی، جو قبیلہ کلاب کا رئیس تھا، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا اور درخواست کی کہ چند لوگوں کو میرے ساتھ کر دیجئے کہ قوم کو اسلام کی دعوت دیں، آپ نے فرمایا: ”مجاہد کی طرف سے ڈر ہے“ ابوہریرہ نے کہا: ”ان کا میں ضامن ہوں“ آپ نے منظور فرمایا اور ستر انصار ساتھ کر دیئے۔ یہ لوگ نہایت مقدس اور درویش تھے اور اکثر اصحاب صفہ میں سے تھے، ان کا معمول تھا کہ دن بھر لکڑیاں چنتے، شام کو فروخت کر کے کچھ اصحاب صفہ کے نذر کرتے، کچھ اپنے لئے رکھتے۔

ان لوگوں نے بیر معونہ پہنچ کر قیام کیا اور حرام بن ملحان کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا خط دیکر عامر بن طفیل (بن مالک بن جعفر کلابی عامری) کے پاس بھیجا جو قبیلہ کلاب کا رئیس تھا، عامر نے حرام کو قتل کر دیا اور اس پاس کے جو قبائل تھے، یعنی عصبہ، رعل اور ذکوان، سب کے پاس

۱۔ ان سرایا کا ذکر سب ہی ارباب سیر نے کیا ہے، لیکن واقعہ یہ ہے کہ جس وضاحت اور خوبی سے ان سرایا کے اسباب و علل کے ساتھ ان کا ذکر مولانا شبلی نے کیا ہے، کسی نے بھی نہیں کیا۔ چونکہ ان سرایا کا جوڑ بنی نضیر کے واقعہ کے ساتھ مل جاتا ہے اس لئے ہم سفارش کرتے ہیں کہ اس موقع پر قارئین کرام سیرت النبی حصہ اول از ص ۳۸۸ تا ص ۴۰۸ کا مطالعہ ضرور کر لیں، حقیقت بالکل واضح ہو جائے گی۔  
۲۔ روایات میں تعداد چالیس بھی ہے اور ستر بھی، لیکن صحیح بخاری میں تعداد ستر ہی ہے (باب غزوہ الزبج و رعل و ذکوان و بیر معونہ)



# عہد نبوی کے غزوات و سرایا

اور

## ان کے مآخذ پر ایک نظر

(۱۵)

سعید احمد اکبر آبادی

جہاں تک یہود کے معاملات کا تعلق ہے، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بنو بنو نضیر کی جلا وطنی قینقاع کے بعد قبیلہ بنو نضیر کی طرف توجہ کی، یہ لوگ جو مدینہ کے شمال میں رہتے اور املاک و جائیداد اور نفوذ و اقتدار کے مالک تھے اپنے ہم مذہبوں کی طرح اسلام اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے شدید دشمن اور سخت فتنہ پرداز تھے، ایک طرف، جیسا کہ گذر چکا ہے، قریش اور دوسرے دشمن اسلام قبائل کے ساتھ ان کو ربط خاص تھا اور دوسری جانب خود مدینہ میں منافقین سے ساز باز رکھتے اور ان کے ذریعہ اسلام کو نقصان پہونچانے کی جو تدبیر اور کوشش بھی وہ کر سکتے تھے اس میں کوئی دقیقہ فرو گزاشت نہیں کرتے تھے۔

ان کی یہ طبیعت اور فطرت تھی ہی کہ ادمر صورت حال یہ پیش آگئی کہ جنگ بدر نے قبائل عرب پر مسلمانوں کی طاقت و قوت اور ان کے رعب و داب کی جو ڈھاک بٹھادی تھی وہ جنگ احد کے نتیجے سے مجروح ہو گئی اور اب ان کو مسلمانوں کے خلاف عملاً سراٹھانے کی پھر بہت جسارت ہوئی، گویا وقتی طور پر ان پر جو سہم طاری ہو گیا تھا وہ جاتا رہا اور انھوں نے پھر ریشہ دوانی، چھیڑ چھاڑ، اور

ان لوگوں کا یہ عندیہ بھانپ لیا اور چپکے سے یہاں سے نکل کھڑے ہوئے، صحابہ نے کچھ دیر راہ دکھی، جب آپ نہ آئے تو صحابہ بھی واپس ہو گئے۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم دیت کے سلسلے میں بنو نضیر کے پاس جو تشریف لے گئے تھے تو کیوں؟ اس میں روایات مختلف ہیں اور اباب سیر نے اس کی مختلف توجیہات کی ہیں۔ عام روایت یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم میں اور بنو نضیر میں معاہدہ تھا کہ مسلمانوں پر کسی کا خونبہا قسم کی کوئی چیز واجب ہوگی تو بنو نضیر اس کی ادائیگی میں مسلمانوں کے شریک ہوں گے اور علیٰ ہذا القیاس اس کے برعکس بھی! آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اسی معاہدہ کے ماتحت اس معاملہ میں بنو نضیر کے حصہ کا مطالبہ کرنے گئے تھے (تاریخ العرب قبل الاسلام ج ۶ ص ۱۴۸) اور مولانا شبلی نے بھی اسی توجیہ کو اختیار کیا ہے، لیکن ایک دوسری توجیہ یہ ہے کہ چونکہ بنو عامر اور بنو نضیر آپس میں ایک دوسرے کے حلیف تھے اسی بنا پر خونبہا تو ادا کرنا تھا صرف آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو، لیکن آپ بنو نضیر کے پاس اس معاملہ میں باہم مشورہ اور رائے کے لئے گئے تھے کہ قبیلہ بنو عامر کو دیت کس طرح ادا کی جائے اور ان کے یہاں اس کا کیا دستور ہے۔ مولانا سید سلیمان ندوی نے سیرت حلبیہ کے حوالہ سے اس توجیہ کو نقل کیا ہے اور اپنا رجحان اسی کی طرف ظاہر ہے، (دیکھئے سیرت البنی حصہ اول حاشیہ ص ۴۰۹) اور ہمارا رجحان بھی اسی طرف ہے، کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہود کے مختلف قبائل سے جو معاہدہ کیا تھا اس میں بھی بنو نضیر کا شریک ہونا مشتبہ ہے، چنانچہ ایک روایت ہے کہ ایک مرتبہ بنو نضیر نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس پیغام بھیجا کہ آپ اپنے تئیں آدمی لیکر آئیں، ہم بھی اپنے علماء (احبار) لے کر آئیں گے، اگر آپ کا کلام سن کر احبار نے اس کی تصدیق کی تو ہمیں بھی اس کے قبول کر لینے میں عذر نہ ہوگا، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو ان کی طرف سے غدر و خیانت کا اندیشہ پہلے سے تھا اس لئے آپ نے جواب میں کہلا بھیجا کہ جب تک تم مجھ سے معاہدہ نہیں کرو گے میں تم پر اعتماد نہیں کر سکتا، لیکن بنو نضیر اس پر راضی نہیں ہوئے، یہاں تک کہ جب آپ یہود

آدمی دوڑا دیے کہ تیار ہو کر آئیں، ایک بڑا لشکر تیار ہو گیا، اور عامر کی سرداری میں آگے بڑھا صحابہ حرام کی واپسی کے منتظر تھے، جب دیر لگی تو خود روانہ ہوئے، راستہ میں عامر کی فوج کا سامنا ہوا، کفار نے ان کو گھیر لیا اور سب کو قتل کر دیا، صرف عمرو بن امیہ کو یہ کہہ کر چھوڑ دیا کہ میری ماں نے ایک غلام آزاد کرنے کی منت مانی تھی، میں تجھ کو آزاد کرتا ہوں، یہ کہہ کر ان کی چوٹی کاٹی اور چھوڑ دیا،

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اس واقعہ کی خبر ہوئی تو اس قدر صدمہ ہوا کہ تمام عمر کبھی نہیں ہوا۔ مہینہ بھر نماز فجر میں ان ظالموں کے حق میں بددعا کی۔ (سیرت ابنی حصہ اول ص ۳۹۰) حضرت عمرو بن امیہ ضمری جب مدینہ واپس جانے کے لئے روانہ ہوئے اور مقام قرقر پہنچے تو یہاں ان کو قبیلہ بنو عامر کے دو شخص ملے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو پناہ دی تھی۔ حضرت عمرو بن امیہ کو اس کا علم نہیں تھا۔ عامر بن طفیل نے جو ستم ڈھایا تھا انھوں نے اس کے غصہ میں ان دونوں کو قتل کر دیا۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اس کا علم ہوا تو سخت افسوس کیا اور فرمایا: ”میں ان دونوں مقتولین کا خون بہا ادا کروں گا۔“

بنو نضیر اور بنو عامر دونوں ایک دوسرے کے حلیف تھے اس بنا پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم صحابہ کی ایک جماعت کے ساتھ مقتولین کی دیت کے بارہ میں گفتگو فرمانے کی غرض سے بنو نضیر کی آبادی میں تشریف لے گئے اور آنے کی غرض بیان کی، بنو نضیر نے بظاہر بڑی آؤ بھگت کی۔ آپ سے بولے: ”تشریف رکھئے، کھانا تیار ہو رہا ہے اسے کھا کر جائیئے۔“ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ ایک مکان کی دیوار سے ٹیک لگا کر بیٹھ گئے۔ اب بنو نضیر نے آپس میں کہا الیسا موقع کہاں ملتا ہے، اس سے فائدہ اٹھانا چاہئے، ایک شخص اس پر رضامند ہو گیا کہ مذکورہ مکان کی چھت پر چڑھ کر نصیب دشمنان اوپر سے بھاری پتھر حضور پر پھینک دے گا، حضور نے

انشطام کر لیں۔ بنو نضیر کو اپنی طاقت و قوت کا گھنٹہ تھا، منافقین سے بھی ان کا ساز باز تھا اور بنو قریظہ تو ان کے ہم مذہب اور ہم مسلک تھے ہی، انہوں نے ان کو یقین دلایا تھا کہ وہ آخر وقت تک ان کا ساتھ دیں گے اور اگر ان کو مدینہ چھوڑنا ہی پڑا تو وہ بھی ان کے ساتھ مدینہ چھوڑ دیں گے۔ اس بنا پر بنو نضیر کے سردار حنی بن اخطب نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو کہلا بھیجا کہ ہم اپنے گھروں سے باہر نہیں آئیں گے، آپ جو جی میں آئے کیجئے، قرآن مجید کی سورہ حشر میں اس کا ذکر اس طرح ہے :

اَلَمْ تَرَ اِلَى الَّذِيْنَ نَافَقُوْا يَقُوْلُوْنَ  
لَا حُوْبَ اِیْهِمُ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا مِنْ اَهْلِ  
الْكِتَابِ لَئِنْ اُخْرِجْتُمْ لَنَخْرُجَنَّ مَعَكُمْ  
وَلَا نَطِيْعُ فِیْكُمْ اَحَدًا وَاِنْ  
قُوْلْتُمْ لِنَنْضُرَنَّكُمْ

اے محمد! آپ نے دیکھا! منافق اپنے بھائیوں  
سے جو اہل کتاب میں سے کفر کرنے والے ہیں کہتے  
ہیں: اگر (مدینہ سے) تم نکالے گئے تو ہم بھی  
تمہارے ساتھ نکلیں گے، اور ہم تمہارے  
معاملہ میں کسی ایک شخص کی بھی اطاعت کبھی قبول  
نہیں کریں گے، اور اگر تم سے جنگ کی گئی تو ہم  
یقیناً تمہاری مدد کریں گے۔

جب مدت معینہ یعنی دس روز اور بعض روایات کے مطابق پندرہ دن ختم ہو گئے تو بنو نضیر قلعہ بند ہو گئے اور اسلامی لشکر نے ان کا محاصرہ کر لیا، حافظ ابن عبد البر کے بیان کے مطابق محاصرہ چھ دن رہا، نخلستان کا ایک حصہ جو بنو نضیر کے قلعہ اور اسلامی لشکر کے درمیان حال ہوتا تھا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم سے کاٹ دیا گیا، یہ بات بظاہر قابل اعتراض بھی چنانچہ خود بنو نضیر نے اس پر احتجاج کیا، اس بنا پر قرآن مجید میں اس کی صفائی میں فرمایا گیا :

مَا قَطَعْتُمْ مِنْ لِّیْنَةٍ اَوْ تَرَكْتُمْوهَا  
قَائِمَةً عَلٰی اُمُوْلِهَا فَبِاِذْنِ اللّٰهِ

تم نے لینہ کے جو درخت کاٹے اور جن کو غلی  
حالاً قائم رہنے دیا، یہ سب اللہ کی اجازت



بنی قریظہ کے پاس تشریف لے گئے اور ان سے تجدید معاہدہ کی درخواست کی تو انہوں نے تعبیر کی، لیکن بنو نضیر کسی طرح معاہدہ کرنے پر رضا مند نہیں ہوئے اور انجام کار آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو پیغام بھیجا کہ اچھا! آپ تین آدمی ساتھ لے کر آئیں، ہم بھی تین عالم ساتھ لائیں گے، اگر یہ آپ پر ایمان لے آئے تو ہم بھی لے آئیں گے، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے منظور فرمایا، لیکن راہ میں ایک صحیح ذریعہ سے معلوم ہوا کہ وہاں بنو نضیر تلواریں باندھے کھڑے ہیں کہ آپ وہاں پہنچیں تو اچانک حملہ کر کے ہلاک کر دیں۔ (سیرت ابنی حصہ اول ص ۱۰ بحوالہ سنن ابی داؤد و فتح الباری)

علاوہ ازیں اس روایت میں اس امر کا ذکر کہ بنو عامر اور بنو نضیر میں عقد و حلف تھا تقریباً ہر کتاب میں ہے اور ظاہر ہے بنو نضیر کا حلیف بنی عامر ہونا ہرگز اس بات کا موجب نہیں ہو سکتا کہ بنو نضیر سے بنی عامر کے دو مقتولین کے خونبہا کی ادائیگی میں حصہ دار بننے کا مطالبہ کیا جائے، اس بنا پر صحیح بات یہی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بنو نضیر کے پاس جو گئے تھے تو دیت کے بارہ میں مشورہ کرنے گئے تھے نہ کہ کسی چیز کا مطالبہ کرنے کی غرض سے۔

اس موقع پر دنیا کو یہ بات خاص طور سے نوٹ کر لینی چاہئے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اڑسٹھ (۶۸) نہایت غریب و مسکین ساتھی ناحق بہرہ روی و بے رحمی سے قتل کئے گئے ہیں، ان کا آپ کو نہایت شدید صدمہ اور غم ہے، لیکن اس کے باوجود اپنے قول و قرار کا اس درجہ پاس اور لحاظ ہے کہ بنو عامر کے دو خطاؤں مقتولین کی دیت کو فوراً ادا کر دینے کا اہتمام فرما رہے ہیں، دل اور دماغ کا صحیح توازن اس سے بڑھ کر اور کیا ہو سکتا ہے!

ایسا کہاں سے لاؤں کہ تجھ سا کہیں جسے

بہر حال اب مزید اغماض اور حشمت پوشی کرنا ممکن نہ تھا، اس لئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے محمد بن مسلمہ کو بھیج کر ان کو مطلع کیا کہ ان کے متعلق جلا وطنی کا فیصلہ کر لیا گیا ہے اور ان کے لئے دس روز کی مدت مقرر کر دی گئی کہ اس کے اندر اندر وہ مدینہ سے رخصت ہونے کا



پیچھے بڑکیاں گاتی بجاتی چل رہی تھیں، مدینہ سے نکل کر یہ دو حصوں میں بٹ گئے، کچھ شام چلے گئے اور بعض خیبر میں جا بسے، موخر الذکر گروہ میں رؤوسائے قبیلہ سلّام بن ابی الحقیق، حمی بن اخطب، کنانہ بن الزبیع بن ابی الحقیق بھی شامل تھے۔ یہ لوگ جب خیبر پہنچے تو وہاں کی آبادی نے ان کا اس درجہ ادب و احترام کیا کہ ان کو اپنا لیڈر تسلیم کر لیا اور ان کی اطاعت قبول کر لی۔ سیرت ابن ہشام میں ہے: ودا ان اھلہ لھم یہ لوگ آنحضرت اور اسلام کے شدید دشمن تھے، یہاں کس طرح چین سے بیٹھ سکتے تھے، انھوں نے ایک طرف بنو قریظہ سے اتصال پیدا کیا اور دوسری جانب قریش کو ابھارا اور اپنے وفد بھیج کر غطفان اور سلیم قبائل کو مدینہ پر حملہ کے لئے براہِ انگختہ کیا اور ان کو طرح طرح کے لالچ دیے چنانچہ غزوہ احزاب جس کا دوسرا نام جنگ خندق ہے (ذوالقعدہ ۳ھ) اور اس کے بعد غزوہ خیبر (۴ھ) یہ دونوں انھیں لوگوں کی کوششوں اور جدوجہد کا نتیجہ تھے، طبری اور فتح الباری اور دوسری کتب سیرت و معاذی میں اس کی تصریح موجود ہے۔

قبیلہ بنو نضیر کی صحیح تعداد کیا تھی اس کا پتہ نہیں چلتا ہے لیکن اندازہ یہ ہے کہ ان کی تعداد بنو قینقاع سے کم تھی کیونکہ جو ہتھیار یہ چھوڑ کر گئے ہیں ان کی تعداد زیادہ نہیں ہے۔ اب رہی یہ بات یہ واقعہ کب ہوا تھا، امام بخاریؒ نے ترجمۃ الباب میں دونوں روایتیں نقل کی ہیں، غزوہ اُحد سے پہلے کی اور اس کے بعد کی بھی لیکن اغلب یہی ہے کہ غزوہ اُحد کے پانچ چھ مہینے کے بعد یہ واقعہ پیش آیا تھا چنانچہ کتب سیرت و معاذی سب میں یہی تاریخ مذکور ہے۔



لِيَخْزِيَ الْفَاسِقِينَ ۝ سے تھا اور اس لئے تھا کہ اللہ تعالیٰ سرکشوں

(الحشر) کو رسوا کرے

عرب میں بہترین کھجور عجمہ سمجھی جاتی ہے چنانچہ حضور کو بھی یہی پسند تھی۔ ابن ہشام نے لکھا ہے کہ لینہ اس کھجور کو کہتے ہیں جو عجمہ کی ضد ہو، یعنی ردی قسم کی ہو، اس بنا پر اس آیت سے دو باتیں معلوم ہوئیں، ایک یہ کہ نخلستان کے سب درخت نہیں کاٹے گئے اور دوسرے یہ کہ جو درخت کاٹے بھی گئے تھے وہ اچھی قسم کی کھجوروں کے نہیں تھے۔

آخر کار بنو نضیر کو جب کہیں سے مدد نہ ملی اور خود ان میں مقابلہ کی طاقت نہ تھی تو وہ جلا وطنی پر راضی ہو گئے، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو اجازت دی تھی کہ ہتھیاروں کو مستثنیٰ کر کے وہ اپنا مال و متاع سب کچھ لے جاسکتے ہیں، چنانچہ بنو نضیر مدینہ سے اس طرح روانہ ہوئے کہ کسی ایک شخص کی نکیر بھی نہیں پھوٹی تھی۔ ان کے اونٹ ساز و سامان سے لدے ہوئے تھے۔ گھر کے دروازوں کے چوکھٹے تک ان کے ساتھ تھے، قافلہ میں مرد، عورتیں اور بچے سب ہی تھے، بنو نضیر میں اور انصار میں ازدواجی تعلقات تھے، اس بنا پر انصار کی اولاد میں سے بعض نے یہودی مذہب اختیار کر لیا تھا۔ اس موقع پر بنو نضیر نے ان کو بھی اپنے ساتھ لے جانا چاہا۔ انصار نے کوروکا۔ جب جھگڑا بڑھا تو قرآن مجید کی یہ آیت نازل ہوئی: ۱۷

لَا اِكْرَاهُ فِي الدِّينِ (البقرہ) مذہب میں کوئی زبردستی نہیں ہے۔

بنو نضیر ترک وطن کر کے جا رہے تھے، لیکن ان کے ترک و اعتشام پر جشن کا دھوکہ ہوتا تھا، ابن ہشام میں ہے کہ ان کے ساتھ دف اور آلات موسیقی بھی تھے اور قافلہ کے

۱۷ تفسیر ابن جوزی ج ۱ ص ۳۰۵، یہ قول حضرت عبداللہ بن عباس کا ہے اور یہ روایت ابو داؤد، نسائی اور سنن البیہقی سب میں ہے۔

دونوں کے امتزاج سے | ”خاکی وجود“ نہایت مکدر و کثیف ہے جبکہ نوری وجود نہایت مقدس و منور جوہر انسانیت کا وجود ہے۔ خلافت و نیابت کی صلاحیت نہ تنہا اس میں ہے اور نہ اُس میں ہے۔ لیکن جس طرح نظریہ اضداد کے تحت دو متضاد وصف کے ملنے سے ایک تیسرا وصف وجود میں آتا ہے جو خواص و اثرات میں دونوں سے مختلف ہوتا ہے اسی طرح خاکی اور نوری کے ملنے سے جوہر انسانیت وجود میں آیا جو خالص نوری و خاکی وصف سے مختلف ہے۔ دراصل اسی ”جوہر“ میں نیابت و خلافت کی اہلیت و دلالت ہے جس کے باعث انسان مسجودِ ملائک بنا اور دوسری تمام سرفرازیوں ہمہ جہتی ترقی کے لئے | سے اس کو نواز گیا۔ لیکن اس ”جوہر“ میں دونوں کے امتزاج کے باوجود مستقل پروگرام کی تجویز | ”خاکی“ کے اثرات زیادہ نمایاں اور سہل الحصول ہیں کیونکہ وہ اجزائے ترکیبی کے خواص سے ابھرنے والے اور بقائے حیات کے لئے ہمہ وقت ان کو غذا و قوت پہنچانا ناگزیر ہے۔ ”نوری“ کے اثرات نہ اس قدر نمایاں اور سہل الحصول ہیں اور نہ بقائے حیات کے لئے ہر وقت ان کو غذا و قوت پہنچانے کے لئے مجبوری ہے کیونکہ نوری وجود محض قدرتی عطیہ ہے جس کی نزاکت و باریکی کو سمجھنا اس سے نکلنے والے تاروں کے زیرِ دہم سے واقفیت حاصل کرنا اور پھر ان کے مناسب غذا و قوت کا انتظام کرنا حد درجہ مشکل ہے۔ یہ انتظام نہ ہو تو جوہر انسانیت کی ہمتی ترقی نہ ہوگی اور پھر زندگی کی طلب و رسد میں توازن نہ برقرار رہ سکے گا۔ اس کے لئے اختیاری اور عملی پروگرام نہ ہو تو ”خاکی“ کے اثرات سے نوری کا خاکی رنگ اختیار کر لینا یقینی ہے۔ پروگرام کی تجویز انسان کے سپرد ہو تو اس کی عدم واقفیت ہر موڑ پر سنگ گراں بن کر حائل ہوگی اور مستقل لائحہ عمل نہ ترتیب پاسکے گا۔ غرض ان وجوہات کی بنا پر قدرت نے اپنے عطیہ کے مناسب پروگرام کی تجویز اپنے ذمہ لی۔ اور بقائے انسانیت کے لئے جوہر انسانیت کی کارکردگی کو پائمال ہونے سے محفوظ رکھا جیسا کہ درج ذیل تفصیل سے ظاہر ہے۔

### عقاید

عقیدہ و ایمان | عقاید، عقیدہ کی جمع ہے اس سے فکر و عمل کی وہ پختہ بنیاد مراد ہے جس پر

# حدیث کا دلائلی معیار (داخلی فہم حدیث) (۵)

مولانا محمد تقی امینی صاحب ناظم دینیات علی گڑھ مسلم یونیورسٹی  
سلسلہ کے لئے ملاحظہ فرمائیے برہان اکتوبر ۱۹۷۵ء

بطور خلاصہ انسانی | ان قوتوں میں نورانی بنیاد تسلیم کر لینے کے بعد بطور خلاصہ انسانی وجود کے  
وجود کے دو پہلو | دو پہلو نمایاں ہوئے۔

(۱) خاکی وجود اور

(۲) نوری وجود

”خاکی کی بہترین ترجمانی فرشتوں نے ان الفاظ میں کی ہے :  
أَتَجْعَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا وَيُسْفِكُ  
الْيَمَاءَ ۖ  
کیا آپ اس کو خلیفہ بنائیں گے جو زمین میں  
فساد اور خونریزی کرے گا۔

”نوری“ کی بہترین ترجمانی اس جواب میں ہے :  
قَالَ إِنِّي أَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ ۖ  
اللہ نے فرمایا میں وہ جانتا ہوں جو تم  
نہیں جانتے

اول البقرہ ۳۷

(۳) ایمان بالکتاب

(۴) ایمان بالرسول

(۵) ایمان بالیوم الآخر

ثبوت میں یہ آیتیں ہیں :

ان الذین قالوا ربنا اللہ ثم استقاموا  
تتنزل علیہم الملائکۃ الاتخافوا  
ولا تحزنوا و ابشروا بالجنة التی  
کنتم توعدون<sup>۱</sup>

امن یکف باللہ و ملائکته و کتبہ  
و رسوله و الیوم الآخر فقد ضل  
ضلاً بعیداً<sup>۲</sup>

و المؤمنون یؤمنون بما انزل الیک  
و ما انزل من قبلك<sup>۳</sup>

انما المؤمنون الذین آمنوا باللہ و رسولہ<sup>۴</sup>

من امن باللہ و الیوم الآخر و عمل صالحاً

بیشک جن لوگوں نے کہا کہ ہمارا رب اللہ ہے  
پھر اس پر مضبوطی کے ساتھ جمے رہے ان پر فرشتے  
اترتے ہیں کہ تم مت خوف کرو نہ غم کھاؤ اور  
خوشخبری سنو بہشت کی جس کا تم سے وعدہ ہے۔  
جس شخص نے اللہ، اس کے فرشتوں، اس کی  
کتابوں، اس کے رسولوں اور آخرت کے دن کا  
انکار کیا (ان پر ایمان نہ لایا) تو وہ .... سخت گمراہی  
میں مبتلا ہوا۔

مومن ایمان لاتے ہیں اس کتاب پر جو آپ پر  
نازل ہوئی اور ان کتابوں پر جو آپ سے پہلے  
نازل ہوئیں۔

یقیناً مومن وہ ہیں جو اللہ اور اس کے رسول  
پر ایمان لائے

جو اللہ اور آخرت کے دن پر ایمان لائے اور

۱۷ النصار ع ۲۲

۱۸ النور ع ۹

۱۹ حسم السجده ع ۴

۲۰ النصار ع ۲۲



زندگی کی پوری عمارت تعمیر ہوتی ہے۔ قرآن حکیم نے اس بنیاد کی تعبیر ”ایمان“ کے ساتھ کی ہے جس کی اصل مضبوطی طمانینت اور بے خوفی ہے۔

الایمان الثقتہ<sup>۱</sup> ایمان مضبوطی ہے۔

اصل الایمان طمانینۃ النفس ونحوال<sup>۲</sup> ایمان کی اصل نفس کا اطمینان اور خوف کا زوال ہے۔

قرآن حکیم میں ایمان سے مراد تصدیق ہے۔

وما انت بمؤمن لنا<sup>۳</sup> اے بمصدق<sup>۴</sup> اور آپ ہمارے تصدیق کرنے والے نہیں ہیں  
ولمایدخل الایمان فی قلوبکم<sup>۵</sup> اے ایمان ابھی تمہارے دلوں میں نہیں داخل  
لم تصدقوا<sup>۶</sup> ہوا یعنی تم نے تصدیق نہیں کی۔

”تصدیق“ ایک ذہنی فیصلہ (الحکم الذہنی) ہے جو پوری قوت کے ساتھ ذہن میں راسخ ہو اور فکر و عمل کی ساری قوتیں اسی کے زیر اثر رہ کر کام کریں۔ اس قسم کے فیصلہ میں مضبوطی، طمانینت اور بے خوفی تینوں پائی جاتی ہیں۔

ایمان کے لئے منتخبات | اصول موضوعہ کے طور پر ایمان کے لئے جن کو منتخب کیا گیا یہ ہیں:

(۱) ایمان باللہ

(۲) ایمان بالملئکہ

۱۔ ابوالبقاء الحسینی۔ کلیات ابی البقاء فصل الالف والیاء

۲۔ راغب اصفہانی۔ المفردات فی غریب القرآن ۳۔ یوسف ۲۴

۴۔ ابن منظور۔ لسان العرب الجزء الخامس عشر ۵۔ الحجرات ۲۴

۶۔ لسان العرب ۷۔ کلیات ابی البقاء

کو اس سے غذا و قوت پہنچتی ہے۔ قرآن حکیم میں ہے:  
 اَلَا بِذِكْرِ اللّٰهِ تَطْمَئِنُّ الْقُلُوبُ ۝۱

اطمینان ہوتا ہے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے معنویت حاصل کر کے فرمایا:

ذَاقْ طَعْمَ الْاِيْمَانِ مَنْ رَضِيَ بِاللّٰهِ رِبًّا  
 وَبِالْاِسْلَامِ دِينًا وَبِمُحَمَّدٍ نَبِيًّا ۝۲

اس شخص نے ایمان کا مزہ چکھا جو اللہ کے رب  
 ہونے، اسلام کے دین ہونے اور محمد کے نبی ہونے  
 پر راضی ہوا۔

ثَلَاثٌ مِنْ كُنْ فِيْهِ وَجَدَ بَهْنِ حَلَاوَةٍ  
 الْاِيْمَانِ مَنْ كَانَ اللّٰهُ وَرَسُوْلُهُ اَحَبَّ اِلَيْهِ  
 مِمَّا سِوَاهَا وَمَنْ اَحَبَّ عَبْدًا اِلَّا يَحِبُّهُ  
 اللّٰهُ وَمَنْ يَكْرِهْ اَنْ يَّعُوْدَ فِي الْكُفْرِ  
 بَعْدَ اَنْ اَلْقَاهُ اللّٰهُ مِنْهُ كَمَا يَكْرَهُ  
 اَنْ يَّلْقَى فِي النَّارِ ۝۳

تین چیزیں جس میں ہوں ان کی وجہ سے اس کو  
 ایمان کی حلاوت (سٹھاس) نصیب ہوگی۔  
 (۱) جس کو اللہ و رسولؐ ماسوا سے زیادہ محبوب  
 ہوں (۲) جو اللہ کے بندوں سے محبت محض  
 اللہ کے لئے کرتا ہے (۳) جس کو کفر کی طرف  
 لوٹنا ایسا ہی ناگوار ہو جیسا کہ آگ میں ڈالا جانا  
 ناگوار ہوتا ہے۔

ایک شخص نے رسول اللہ سے سوال کیا:

ایمان کیا ہے

ما الایمان

آپ نے جواب میں فرمایا:

اِذَا سَرَتْكَ حَسَنَتُكَ وَسَاءَتْكَ  
 جَبَّ تَجْهَكُوْنِيْكَ سَمَرَتْ اَوْرَبْرَائِيْ سَمَرَتْ

۱۔ المسلم ومشكوة كتاب الايمان

۲۔ الرد ع ۴

۳۔ بخاری و مسلم ومشكوة كتاب الايمان

فلهم اجرهم عند ربهم  
عمل صالح کرے تو ان کے لئے ان کا اجر ان کے  
رب کے پاس ہے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث میں مذکورہ ایمانیات کا ذکر اس طرح ہے :

ان تؤمن بالله وملكته وكتبه و  
الاسم کے فرشتوں، کتابوں، رسولوں اور اس  
سلسلہ والیوں والاخرو تؤمن بالقدس  
کے دن پر ایمان لائے اور تقدیر کی نیر و شر پر ایمان  
خیرہ و شرہ لائے۔

ایمان بالقدر کا ذکر قرآن حکیم میں صراحتہً نہیں ہے کیونکہ یہ ایمان باللہ ہی کا جزو ہے لیکن قدر  
کا ذکر بار بار جس انداز سے کیا گیا ہے، اس کی معنوی دلالت سے رسول اللہ نے اس کو ایمانیات  
میں شامل کیا ہے اس طرح ایمانیات کی کل تعداد چھ ہو جاتی ہے۔

ایمان باللہ اصل ہے باقی اسی سے متعلق ہیں یہ سب مل کر ناقابل تجزیہ کل  
ایمان باللہ اصل ہے بناتے ہیں ان میں کسی ایک کو دوسرے سے جدا نہیں کیا جاسکتا اور کسی  
ایک کا انکار کل کے انکار کے مرادف ہے۔ جیسا کہ آگے تفصیل سے واضح ہوگا۔

ایمان باللہ کے ذریعہ جو ہر انسانیت کا رشتہ سرچشمہ نور (اللہ) سے جوڑا جاتا جس کے  
بعد ہر قوت سے خود بخود رشتہ قائم ہو جاتا اور ہر قوت بقدر ظرف کسب نور کرتی رہتی ہے،  
اس طرح شعور و تحت الشعور کے ہر گوشہ میں اس کی نمود ہوتی اور ہر خیال و رجحان، جذبہ و خواہش  
نیز تصرف میں اس کی کار فرمائی ہوتی ہے اسی بنا پر قرآن و حدیث میں اس کے درج ذیل اثرات  
بیان کئے گئے ہیں مثلاً

اس کے ذریعہ نورانی بنیاد | اس رشتہ کی یاد تازہ رکھنے سے سکون و اطمینان حاصل ہوتا اور  
کو غذا و قوت پہنچتی ہے | لذت و سرور کی کیفیت محسوس ہوتی ہے کہ نورانی بنیاد اور نورانی وجہ

وَلِيُطْعَمُوا الطَّعَامَ عَلَى حَبِّهِ مَسْكِينًا وَيَتِيمًا ۝  
اللہ کی محبت پر وہ مسکین یتیم اور قیدی کو کھانا  
اسیراً<sup>۱</sup> کھلاتے ہیں۔

وَأَتَى الْمَالَ عَلَى حَبِّهِ ذَوِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ  
وَالْمَسَاكِينَ وَابْنَ السَّبِيلِ وَالسَّائِلِينَ  
وَفِي الرِّقَابِ<sup>۲</sup> ۝  
اللہ کی محبت پر رشتہ داروں یتیموں مسکینوں مسافروں  
اور (ضرورت مند) سوال کرنے والوں اور گردن چھڑانے  
میں مال دے۔

ایک مرتبہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے وضو فرمایا آپ کے اصحاب وضو کے پانی کو اپنے جسم پر  
ملنے لگے۔ آپ نے ان سے سوال کیا:

مَا يَحْمِلُكُمْ عَلَىٰ هَذَا  
کیا چیز تمہیں اس پر آمادہ کر رہی ہے۔

انہوں نے جواب دیا:

حُبُّ اللَّهِ وَرَسُولِهِ  
اللہ اور اس کے رسول کی محبت۔

آپ نے فرمایا:

مَنْ سَوَّاهُ انْ يَحْبِبِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ اَوْ يَحِبَّهُ  
جو شخص اللہ اور اس کے رسول سے محبت کرنا چاہے،

يَايَهُ فَرَمَايَا كَهْ جَوْشَخْصْ چاہے کہ اللہ اور اس کا رسول

اس سے محبت کرے تو جب بات کرے تو سچ

بولے، امین بنایا جائے تو امانت ادا کرے

جو اس کا پڑوسی (جس حیثیت سے بھی) ہو اس

کے ساتھ حسن سلوک کرے۔

۱ الدبر ع ۱

۲ البقرہ ع ۲۲

۳ مشکوٰۃ باب الشفقة والرحمة علی الخلق الفصل الثالث

سَيِّئَاتُ فَاَنْتَ مُؤْمِنٌ<sup>۱</sup>

محسوس ہو تو تو مومن ہے۔

تحت الشعور کے جذبہ محبت | یہ رشتہ نہایت پرکشف و پرکشش ہوتا ہے کہ نور اعظم (اللہ) سے  
سے ربط قائم ہوتا ہے | محبت کا جذبہ نورانی بنیاد کی وجہ سے تحت الشعور میں پہلے سے موجود

ہے۔

وَالَّذِينَ آمَنُوا أَشَدُّ حُبًّا لِلَّهِ<sup>۲</sup>

اور ایمان والوں کو اللہ کی محبت زیادہ ہوتی ہے۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا مَنْ يَرْتَدَّ مِنْكُمْ عَنْ

اے ایمان والو جو تم میں اپنے دین سے پھر جائے

دِينِهِ فَسَوْفَ يَأْتِيَ اللَّهُ بِقَوْمٍ يُحِبُّهُمْ

گا تو اللہ ایسی قوم لائے گا جن سے وہ محبت

وَيُحِبُّونَهُ<sup>۳</sup>

کمرے گا وہ اللہ سے محبت کرے گی۔

اس محبت میں کوئی مادی غرض و جنسی خواہش نہیں ہوتی اس لئے اثرات دنیوی  
محبت کے چند اثرات | محبت سے مختلف اور عجیب و غریب قسم کے ظاہر ہوتے ہیں مثلاً اللہ کی محبت

کا اثر رسول اللہ نے اس طرح فرمایا :

ان الله اذا احب عبداً ادعا جبرئيل فقال

اللہ جب بندہ سے محبت کرتا ہے تو جبریلؑ کو

اني احب فلانا فاحبه قال فيحبه جبرئيل

بلکہ کہتا ہے کہ میں فلاں بندہ سے محبت کرتا ہوں

ثم ينادي في السماء فيقول ان الله يحب

تم بھی اس سے محبت کرو جبریلؑ اس سے محبت کرنے

فلانا فاحبوه فيحبه اهل السماء ثم يوضع

لگتے ہیں پھر آسمان میں اس کا اعلان کیا جاتا ہے

له القبول في الارض<sup>۴</sup>

جس سے اہل آسمان اس سے محبت کرنے لگتے ہیں پھر

اہل زمین میں اس کو قبولیت حاصل ہوتی ہے۔

اللہ سے بندوں کی محبت کے یہ اثرات بیان کئے گئے ہیں :

۱۔ احمد و مشکوٰۃ کتاب الایمان

۲۔ البقرہ ۱۷۷

۳۔ المائدہ ۸۷

۴۔ مسلم و مشکوٰۃ باب الحب فی اللہ و من اللہ



دکھ کر کی مثال ایک خراب دگندے درخت کی ہے  
جو زمین کے اوپر سے اکھڑ دیا جاتا ہے کوئی جماؤ  
اور مضبوطی نہیں رکھتا۔

اللہ کو اس حالت میں پکارو کہ دین کو اس کے  
لئے خالص کرنے والے ہو۔

اور جنت میں تمام وہ چیزیں ہیں جن کا تمہارا دل  
چاہے اور جن سے تمہاری آنکھوں کو ٹھنڈک  
حاصل ہو۔

فادعوا للہ مخلصین لہ الدین ۱۷

وفیہا ما تشہیہ الانفس وتلذ الا عیت  
وانتم فیہا خالدون ۱۸

پھر اس کے بعد ہے :

وتلك الجنة التي اورثتموها بما كنتم  
تعملون ۱۹

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس قسم کی آیتوں سے معنویت حاصل کر کے فرمایا :  
انما الاعمال بالنیات وانما لامرئی  
ما نوی ۲۰

ان اللہ لا ینظر الی صورکم و اموالکم  
ولکن ینظر الی قلوبکم و اعمالکم ۲۱

حسن عمل کی ایک تعبیر | رسول اللہ نے مرنے کے بعد حسن عمل کی ایک تعبیر اس طرح کی ہے :  
ویاتیہ راجل احسن الوجه حسن الثباب انسان کے پاس ایک مرد آئے گا جو اچھی صورت

محبت و محبوبیت کا یہ رشتہ زندگی کی گریں کھولتا نفسیاتی الجھنیں دور کرتا اور ابتلا و آزمائش کے تاریخی واقعات کی توجیہ کرتا ہے جن کی تفصیل کا یہ موقع نہیں ہے بخلاف اس کے تحت الشعور کی تمام تر نوعیت و کیفیت میں جنسی خواہش یا غلبہ و اقتدار کا جذبہ تسلیم کرنے کے بعد بہت سے نفسیاتی مسائل و تجربات ایسے سامنے آتے ہیں جن کا جواب نہیں دیا جاسکتا۔

انسان کے حسن عمل کو بقا و اس رشتہ سے انسان کے حسن عمل کو بقا و دوام کی سعادت حاصل دوام کی سعادت نوازنا ہے ہوتی اور دائمی اجر و انعام کا استحقاق قائم ہوتا ہے۔ انسان کے اعمال و افعال اگرچہ فانی ہیں لیکن ان کے اثرات و خواص باقی ہیں۔ سرچشمہ نور (اللہ) سے تعلق کے بعد جو حسن عمل صادر ہوتے ہیں ان میں اس قدر نورانیت و بلندی پیدا ہو جاتی ہے کہ ان کے خواص و اثرات مادی دنیا تک محدود نہیں رہتے بلکہ ان کی پرواز نورانی دنیا تک وسیع ہوتی اور وہاں دائمی اجر و انعام کا مستحق بناتی ہے۔ اور اگر انسان کے حسن عمل سرچشمہ نور سے تعلق قائم کئے بغیر صادر ہوتے ہیں تو خاک کی کثافتوں میں ملوث ہونے کی وجہ سے ان کے خواص و اثرات اسی مادی دنیا تک محدود رہتے ہیں نورانی دنیا سے نہ ان کو مناسبت پیدا ہوتی اور نہ وہاں دائمی اجر و انعام کا مستحق بناتے ہیں، اسی بنا پر اس رشتہ اور ہر عمل کو شرک ریا، نمود و غیرہ مادی کثافتوں سے خالص رکھنے کا حکم دیا گیا قرآن حکیم میں ہے :

الم تر کیف ضرب الله مثلا كلمة طيبة  
كشجرة طيبة اصلها ثابت وفرعها في السماء  
تؤتي اكلها كل حين باذن ربها و يفرق  
الله الامثال للناس لعلهم يتقون  
ومثل كلمة خبيثة كشجرة خبيثة اجتثت من فوق  
الارض ما لها من ثمر ارجو

کیا آپ نے نہیں دیکھا کہ اللہ نے کلمہ طیبہ (ایمان) کی کسی مثال دی ہے وہ گویا ایک اچھا درخت ہے جس کی جڑ خوب جمی ہوئی ہے اور شاخیں آسمان تک بلند ہیں وہ اپنے پروردگار کی اجازت سے ہر وقت پھل لاتا رہتا ہے اللہ لوگوں کے لئے مثالیں بیان کرتا ہے تاکہ وہ سبق حاصل کریں اور کلمہ خبیثہ

# نفقہ مطلقہ

## سرکاری بل کا جائزہ اور مسئلہ کا حل

(۲)

مولانا محمد عبداللہ سلیم استاذ دارالعلوم دیوبند

تفصیل مسلک | روح المعانی کی درج ذیل تفسیری عبارت سے ان امور کی مزید وضاحت ہو جاتی  
و دلائل نسخ | ہے۔ علامہ محمود آلوسیؒ تحریر فرماتے ہیں۔

والمعنى يجب على الذين يتوفون ان يوصوا  
ببل ان يحتضروا لاسر واجههم بان يمتنع  
بعد هـ حولاً بالنفقة والسكنى وكان ذلك  
على الصحيح في اول الاسلام ثم نسخت  
المدة بقوله تعالى اربعه اشهر وعشرا  
وهو ان كان متقدماً في التلاوة فهو  
متأخر في النزول وكذا النفقة بتوسيع  
الرابع او الثمن واختلف في سقوط السكنى  
وعدمه والذي عليه ساداتنا الحنفية  
الاول وجتهم ان مال الزوج صار ميراثاً  
اور آیت کے معنی یہ ہیں کہ وفات پالنے والوں کے  
لئے واجب ہے کہ وہ اپنی وفات سے پہلے اپنی بیویوں  
کے لئے اس بات کی وصیت کر دیا کریں کہ وہ ان کے  
بعد سال بھر نفقہ اور سکنی سے فائدہ اٹھاتی رہیں اور  
صحیح روایت کے مطابق یہ ہدایت اسلام کے ابتدائی  
دور میں بھی تھی، پھر سال بھر کی مدت کو ارشاد خداوندی  
اربعۃ اشھر وعشور (چار ماہ دس دن) نے منسوخ  
کر دیا اور یہ آیت ناسخ اگرچہ تلاوت کی ترتیب میں  
مقدم ہے لیکن نزولی ترتیب کے اعتبار سے مؤخر  
ہے، اور اسی طرح نفقہ کا حکم بھی ترکہ میں آٹھویں اور

طیب الروح فيقول البشر بالذي يترك  
 هذا يومك الذي كنت توعد فيقول له  
 من انت فوجهك الوجه بجى بالخير  
 فيقول انا املك الصالح له  
 عمدہ لباس اور پاکیزہ خوشبو میں ہوگا اور کہے گا کہ  
 خوشخبری ہو اس کی جو تجھے خوش کرے یہ وہ دن ہے  
 جس کا تجھ سے وعدہ کیا جاتا تھا وہ پوچھے گا کہ تو کون  
 ہے تیرے چہرہ سے خیر و بھلائی ظاہر ہوتی ہے وہ  
 جواب دے گا میں تیرا عمل صالح ہوں۔

دوسری روایت میں ہے :

قال الله تعالى اعددت لعبادي الصالحين  
 ما لا عين سأت ولا اذن سمعت ولا  
 خطر على قلب بشر  
 اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ میں نے صالح بندوں کے  
 لئے وہ تیار کر رکھا ہے جس کو نہ کسی آنکھ نے دیکھا  
 نہ کسی کان نے سنا اور نہ کسی انسان کے دل پر خطرہ  
 گزرا۔

ایمان باللہ کے بعد کس قسم کے اعمال و افعال صادر ہوتے ہیں اور ان کے ذریعہ زندگی کی طلب و  
 رسید میں کس قدر توازن برقرار رہتا ہے ان کی تفصیل عبادات و اخلاق وغیرہ مباحث میں آئے گی  
 (باقی آئندہ)

۱۔ احمد و مشکوٰۃ باب ما يقال عند من حضره الموت

۲۔ بخاری و مسلم و مشکوٰۃ باب صفة الجنة و اهلها۔

ادارہ کے قواعد و ضوابط

اور

فہرست کتب مفت طلب فرمائیے

مکتبہ برہان، جامع مسجد دہلی

آخر واخرج الشافعي وعبد الرزاق عن جابر  
بن عبد الله قال ليس للمتوفى عنها زن وجها  
نفقة حسبها الميراث واخرج ابو داود في  
ناسخه والنسائي عن عكرمة قال نسخها والذين  
يتوفون منكم ويذرون انا واجايت ربصن  
بالقسمين اربعة اشهر وعشرا  
(تفسير فتح القدير ص ۲۳۳ جلد اول)

آٹھواں حصہ (اولاد ہونے کی حالت میں) مقرر کر دیا۔  
ابن جریر نے بھی حضرت عطاء سے ایسا ہی قول  
نقل کیا ہے اور اسی کے مطابق دوسری وجہ سے  
حضرت ابن عباس کے قول کو ابو داود اور نسائی  
نے بھی نقل کیا ہے امدام شافعی اور عبد الرزاق نے حضرت  
جابر بن عبد اللہ کا قول نقل کیا ہے کہ بیوہ کیلئے نفقہ نہیں ہے  
اس کے لئے میراث کافی ہے اور ابو داود نے اپنی  
کتاب ناسخ اور منسوخ میں اور نسائی نے حضرت عکرمہ  
سے نقل کیا ہے کہ وصیت کے حکم کو اس آیت نے  
منسوخ کیا ہے والذین يتوفون منكم ويذرون  
انا واجايت ربصن الخ

بہر حال جمہور کی رائے یہی ہے کہ آیت وصیت منسوخ ہو چکی ہے۔ لیکن ایک قول یہ بھی ہے  
جمہور کی رائے کہ آیت منسوخ نہیں ہوئی۔ قاضی شوکانی تفسیر فتح القدير میں لکھتے ہیں :

سلف اور بعد کے مفسرین نے اس آیت کے بارے  
میں اختلاف کیا ہے کہ آیا یہ منسوخ ہے یا ثابت ہے  
جمہور اس طرف گئے ہیں کہ چار مہینے دس دن والی  
آیت سے منسوخ ہو چکی ہے۔ اور اس آیت میں مذکور  
وصیت کا حکم میراث میں حصوں کے تعین نے کر دیا  
ہے۔ لیکن ابن جریر نے مجاہد کی یہ رائے نقل کی ہے کہ یہ آیت  
ثابت ہے اس میں نسخ نہیں ہوا۔ اور یہ کہ عدت  
چار ماہ دس دن ہی کی مقرر تھی، پھر اللہ تعالیٰ نے (اس  
آیت کے ذریعہ سے مزید) سات ماہ بیس یوم کے سکنتی

وقد اختلف السلف ومن تبعهم من المفسرين  
في هذه الآية هل هي محكمة او منسوخة  
فذهب الجمهور الى انها منسوخة بالاربعة  
الاشهر والعشر كما تقدم وان الوصية  
المذكورة فيها منسوخة بما فرض الله  
لهم من الميراث وحكى ابن جرير عن مجاهد  
ان هذه الآية محكمة لا نسخ فيه  
وان العدة اربعة اشهر وعشر ثم جعل  
الله لهم وصية منه سكنى سبعة اشهر



چوتھائی حصہ کے مقرر ہو جانے کی وجہ سے منسوخ ہو گیا  
البتہ سکنی کے سقوط اور عدم سقوط میں اختلاف ہوا،  
حنفیہ کے نزدیک سکنی بھی ساقط ہو گیا۔ ان کی دلیل  
یہ ہے کہ شوہر کا کل مال وارثوں کی ملک ہو گیا اور  
اس کی ملکیت موت کی وجہ سے منقطع ہو گئی۔ اور  
شافعیہ اس طرف گئے ہیں کہ سکنی ساقط نہیں ہوا کیونکہ  
بنی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا ایک عورت کے لئے حکم  
تھا کہ اپنے گھر میں ٹھہری رہو یہاں تک کہ مدت مقررہ  
(عدت) پوری ہو جائے۔

للوارث وانقطع ملكه بالموت - وذهب  
الشافعية الى الثاني لقوله صلى الله تعالى  
عليه وسلم امكثي في بيتك حتى يبلغ الكتاب  
اجله الخ

(روح المعانی ص ۱۵۹ جز ۲)

حنفیہ کے نزدیک ترکہ میں مکان کا جو حصہ ملے گا وہ اگر قابل رہائش ہو تو اسی میں رہے  
مسک حنفیہ گی اور ترکہ میں جو اور مال ملے اس سے اپنی ضروریات پوری کرے گی۔ اس مسئلہ میں  
امام شافعیؒ اور امام اعظمؒ کے مسلک کی تفصیل ”لامع الدراری“ میں شرح و بسط سے موجود ہے۔  
اسی طرح قاضی شوکانی اس آیت کے ذیل میں اپنی تفسیر فتح القدر میں لکھتے ہیں :

واخرج بن ابی حاتم عن ابن عباس فی لایة قال کان للبتونی عنہما زوجہا نفقتهما وسکناهما فی الدار سنة فنسختها آیة المواریث فجعل لهن الربع والثلث مما ترک الزوج واخرج ابن جریر نحوه عن عطاء، واخرج نحوه ایضاً ابو داؤد والنسائی عن ابن عباس من وجه  
ابن ابی حاتم نے آیت کے ذیل میں حضرت ابن عباسؓ کا یہ قول نقل کیا ہے کہ ایک سال تک بیوہ کے نفقہ اور گھر میں اس کی رہائش متونی شوہر سے ہی متعلق تھی۔ لیکن میراث والی آیت نے اس معمول کو منسوخ کر دیا اور ان کے لئے شوہر کے ترکہ میں سے چوتھائی (لا ولد ہونے کی صورت میں) اور

لہ لامع الدراری علی جامع البخاری مؤلفہ حضرت مولانا زکریا صاحب مدظلہ، شیخ الحدیث سہارنپور

جناح علیکم فالعدۃ کما ہی واجب علیہا زعم  
ذلک عن مجاہد۔

(بخاری کتاب التفسیر)

پورے سال شوہر کے گھر میں سکونت اختیار کرے اور  
چاہے تو وہاں سے چلی جائے۔ اور یہ رنکل جانا مطابق  
ہوگا اللہ تعالیٰ کے ارشاد فان خرجن انہ کے یعنی  
اگر وہ خود نکل جائیں بغیر نکالے ہوئے تو تم پر کوئی  
گناہ نہیں ہے۔ تو عدت تو پہلے ہی کی طرح عورت  
پر واجب ہے راوی نے مجاہد سے یہی سمجھا ہے۔

قاضی شوکانی اور دوسرے بعض مفسرین اور شراح حدیث آیت کے منسوخ نہ  
حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کا ارشاد ہونے کے قول کو صرف مجاہد کی طرف منسوب کرتے ہیں، فتح القدیر کے حوالہ میں  
قاضی شوکانی کی تحقیق ملاحظہ کی جا چکی ہے۔ مگر میں سمجھتا ہوں کہ بخاری میں مجاہد کے قول کے بعد .....  
ہی عطاء سے مروی حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کا قول نقل کیا گیا ہے۔ اس کا حاصل یہی معلوم ہوتا ہے کہ ان کے  
نزدیک بھی آیت منسوخ نہیں ہے۔ بخاری کی عبارت اس طرح ہے :

وقال عطاء قال ابن عباس نسخت هذا  
الآیۃ عدتھا عند اہلھا فتعد حیث شاءت  
وهو قول اللہ تعالیٰ غیر اخراج۔ قال عطاء  
ان شاءت اعتدت عند اہلہا وسكنت  
فی وصیتھا وان شاءت خرجت لقول اللہ  
تعالیٰ فلا جناح علیکم فیما فعلن قال عطاء  
ثم جاء المیراث فنسخ السکنی فتعد حیث  
شاءت ولا سکنی لہا وعن محمد بن یوسف  
حدثننا ورثاء عن ابن ابی نجیح عن مجاہد  
بهذا وعن ابن ابی نجیح عن عطاء عن ابن عباس  
عطاء نے کہا، حضرت ابن عباس نے فرمایا ہے کہ  
اس آیت نے عورت کا اپنے ہی گھر میں عدت گزارنے  
کے حکم کو منسوخ کر دیا ہے اب وہ جہاں چاہے عدت  
گزارے اور یہی حاصل ہے ارشاد خداوندی غیر اخراج  
کا۔ عطاء کہتے ہیں کہ عورت چاہے تو شوہر کے گھر والوں  
کے پاس شوہر کی وصیت کے مطابق عدت گزارے  
اور چاہے تو وہاں سے چلی جائے بمطابق فرمان خداوندی  
فلا جناح علیکم فیما فعلن۔ عطاء کہتے ہیں کہ پھر  
میراث کا قانون آیا تو شوہر کے ذمے سے سکنی  
(کے وجوب) کا حکم منسوخ ہو گیا۔ سو اب جہاں چاہے

وعشرين ليلة فان شاءت المرأة سكنت  
في وصيتها وان شاءت خرجت وقد حكى  
ابن عطية والقاضي عياض ان الاجماع  
منعقد على ان الحول منسوخ وان عدتها  
اربعة اشهر وعشرون قد اخرج عن مجاهد  
ما اخرج ابن جرير عنه البخاري في صحيحه  
(تفسير فتح القدير ص ۲۳۲ جلد اول)

کی وصیت کا ایما فرمایا۔ پس اگر عورت چاہے تو  
اس وصیت سے استفادہ کرتے ہوئے سکونت  
اختیار کرے اور چاہے تو وہاں سے چلی جائے۔ ابن  
عطیہ اور قاضی عیاض کا بیان یہ ہے کہ آیت میں  
مذکور سال بھر کی مدت تو منسوخ ہو چکی ہے اور اب  
عدت چار ماہ دس دن ہی ہے۔ مجاہد کا جو قول ابن  
جریر نے نقل کیا ہے۔ اسی کے مطابق امام بخاری  
نے اپنی صحیح میں ان کا قول نقل کیا ہے۔

قاضی شوکانی نے صحیح بخاری میں منقول قول مجاہد کا جو حوالہ دیا اس کو ذیل میں ملاحظہ  
حضرت مجاہد کا قول  
کریا جائے۔

حدثنا اسحق حدثنا روح حدثنا شبل عن ابن ابي  
نجيح عن مجاهد والذين يتوفون منكم ويذرون  
انما واجبا قال كانت هذه العادة تعتد عند  
اهل نجران واجبا فأنزل الله والذين يتوفون  
منكم ويذرون انما واجبا وصية لانما جهم  
متاعا الى الحول غير اخراج فان خرجن فلا  
جناح عليكم فيما فعلن في الفسهن من معروف  
قال جعل الله لها تمام السنة سبعة  
اشهر وعشرين ليلة وصية ان شاءت  
سكنت في وصيتها وان شاءت خرجت وهو  
قول الله تعالى غير اخراج فان خرجن فلا

ہم سے اسحق نے اور ان سے روح نے، ان سے شبل  
نے بحوالہ ابن ابی نجیح مجاہد سے مروی حدیث آیت  
والذين يتوفون منكم ويذرون انما واجبا کے بارے  
میں بیان کی کہ یہی (چار مہینے دس دن کی) عدت واجبہ  
تھی جو شوہر کے یہاں اس کی مطلقہ بیوی گزارا کرتی  
تھی۔ پھر اللہ تعالیٰ نے آیت نازل کی والذين يتوفون  
منكم ويذرون انما واجبا وصية لانما جهم  
متاعا الى الحول غير اخراج الخ۔ مجاہد کہتے ہیں  
کہ اللہ تعالیٰ نے پورے سال کی وصیت کا ذکر کیے سات  
مہینے بیس دن کا اور اضافہ کر دیا اس طرح اگر سال  
مکمل ہو گیا اب اگر عورت چاہے تو وصیت کے مطابق

لئے ہے۔

اگر نسخ نہ مانا جائے تو دیکھنا چاہئے کہ آیتوں میں کوئی تضاد تو نہیں ہے۔ اگر تطبیق ہو جاتی ہے تو پھر نسخ ماننے کی ضرورت ہی نہیں ہے۔ نسخ تو اس وقت ماننا ضروری ہے جبکہ جمع اور تطبیق نہ ہو سکے، پھر جو آیت زماناً مؤخر ہوگی اس کو نسخ قرار دیا جائے گا یہی اصول احادیث کے سلسلہ میں بھی متعین ہے۔ چنانچہ نخبۃ الفکر میں ہے۔

ان سلم من المعاوضة فهو المحکم وان  
عروض بمثلہ فان امکن الجمع فهو مختلف  
الحادیث والا فان ثبت المتأخر بها فهو  
الناسخ والاخر المنسوخ

اگر معاوضہ سے محفوظ ہو تو وہ محکم ہے اور اگر اپنے مثل سے معاوض ہو اور جمع ممکن ہو تو اس کا نام مختلف الحدیث ہے ورنہ (یہ جمع ممکن نہ ہو) متاخر ناسخ اور متقدم منسوخ ہوگا۔

اور یہاں چار مہینے دس دن والی آیت کو جہد بخاری میں مذکور حضرت ابن زبیر رضی اللہ عنہا کی روایت کے مطابق اگر متاخر النزول اور آیت وصیت کے لئے نسخ مانتے ہیں تو بخاری میں مذکور مجاہد اور عطاء اور حضرت ابن عباس کے قول کے مطابق چار مہینے دس دن والی آیت نہ نزولاً مؤخر ہے اور نہ نسخ۔

اس کا نزول تلاحوت کی ترتیب کے مطابق ہی ہے۔ اور آیتوں میں تطبیق و جمع بھی ہو جاتی ہے، اس کے لئے مبعوث عنہا میں غور کرنے کی ضرورت ہے۔

علامہ سید رشید رضا مصری مرحوم مرتب تفسیر المنار نے اس آیت کی تین طرح آیت کے تین ترجمے تشریح کی ہے جن کا حاصل یہ ہے :

(۱) تم میں سے جو لوگ وفات پائیں اور بیویاں چھوڑیں اور اپنی بیویوں کے لئے ایک سال کے عارف کی وصیت کی ہو بغیر نکالے تو اگر یہ بعد عدت خود ہی نکل جائیں تو تمہارے لئے اس میں ناگواری نہیں ہونی چاہئے جو وہ اپنے لئے بہتر سمجھ کر کریں۔ اس صورت میں وصیۃ سے پہلے قدا اوصیٰ مقدم ماننا ہوگا، اور جملہ والذین یتوفون سے غیر اخراج تک شرط ہوگا اور فان خرجن سے اس کی



قال نسخت هذه الآية عدا تها في اهلها  
فتعد حيث شاءت لقول الله غير اخراج  
نحوه۔

عدت گزارے۔ اس کے لئے سکنی نہیں رہا  
محمود بن یوسف سے مروی ہے کہ ہم سے در قار  
بحوالہ ابن ابی نجیح مجاہد کی بھی اسی کے مطابق حدیث  
بیان کی ہے اور ابن ابی نجیح نے بحوالہ عطاء حضرت  
ابن عباس سے روایت کیا ہے کہ اس آیت نے عورت  
اپنے گھر میں عدت گزارنے کے دستور کو منسوخ  
ہے۔ اس لئے وہ جہاں چاہے عدت گزارے  
ارشاد اوندی غیلا خراج۔

عطاء سے مروی حضرت ابن عباس کے قول کا حاصل یہ ہے کہ چار مہینے دس دن  
تطبیق بین الاقوال | والی آیت نے اس آیت کو منسوخ نہیں کیا وہ آیت پہلے نازل ہو چکی تھی  
اس کے مطابق عدت چار ماہ دس دن ہی واجب تھی، البتہ اس آیت نے یہ لزوم منسوخ کر دیا کہ  
عدت شوہر کے گھر میں گزارے گی۔ جیسا کہ آیت میراث نے بوضاحت سکنی کے لزوم کو منسوخ  
کر دیا ہے۔

بظاہر مجاہد اور عطاء دونوں کے قول میں تضاد معلوم ہوتا ہے۔ اور امام بخاری نے  
ابی نجیح کے حوالہ سے آخر میں مجاہد اور عطاء کے قول کو نقل کر کے تطبیق دینی چاہی ہے۔  
لیکن غور کیا جائے تو مجاہد کے قول کا یہ حاصل نہیں ہے کہ وہ سکنی کو منسوخ نہیں سمجھتے بلکہ  
انکار نسخ | ان کے نزدیک بھی سکنی کا لزوم تو ختم ہو گیا البتہ آیت نے یہ سفارش بھی کی ہے کہ اگر عورت  
ایک سال تک شوہر کے گھر رہنا چاہے اور وراثہ شوہر کی وصیت کے مطابق اس کو رہنے دیں اور نہ  
نکالیں تو وہ رہ سکتی ہے ہاں وہ خود ہی چلی جائے اور شوہر کی وصیت سے استفادہ نہ کرے تو تم پر کوئی  
ذمہ داری اس کی نہیں رہتی۔

اور بہر حال اس میں تو کوئی گنجلک نہیں ہے کہ مجاہد اور عطاء اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ  
نزدیک چار ماہ دس دن الی آیت بعد میں نازل ہو کر اس آیت کے لئے نسخ نہیں بنی ہے جیسا کہ جمہور کی



وَمِمَّنْ إِنْ يُقَالُ لِيَسْتَحِبُّ أَوْ يَجُوزُ لِلْمَيْتِ الْوَصِيَّةُ  
وَلَا يَجِبُ عَلَى الْمَرْأَةِ أَنْ تَسْكُنَ فِي وَصِيَّتِهِ  
وَعَلَيْهِ ابْنُ عَبَّاسٍ وَهَذَا التَّوْجِيهُ ظَاهِرٌ  
مِنَ الْآيَةِ

(الفوز الکبیر)

نزدیک باقی ہے اور دوسری جماعت کے نزدیک  
لا سکنی کی حدیث سے منسوخ ہے۔ میں کہتا ہوں  
کہ جمہور مفسرین کے نزدیک تو منسوخ ہے۔ لیکن یہ  
مطلب ممکن ہے کہ متاعاً الی الحول کی آیت میں  
میت کے لئے وصیت واجب نہیں ہے بلکہ استحباب  
اور جواز کے درجہ میں ہے اور عورت کے لئے بھی  
وصیت شدہ مکان میں رہنا وجوب کے درجہ میں  
نہیں ہے اور یہی ابن عباسؓ کا مسلک ہے اور یہ  
توجیہ آیت سے ظاہر ہے۔

آیت میراث و آیت | اس بحث کے شروع میں جمہور کا قول کرتے ہوئے یہ تحریر کیا جا چکا ہے کہ کتب علیکم  
وصیت کا رفع تعارض | اذا حضر احدکم الموت ، اور آیت مبعوث عنہا والذین یتوفون منکم ویذہبون  
انما واجبا وصیۃ الخ ان ہر دو آیات وصیت کو روایت لا وصیۃ لو ارث نے بھی منسوخ کیا ہے، اس  
پر قاضی ثناء اللہ صاحب پانی پتی اپنی تفسیر منظر ہی میں تحریر فرماتے ہیں :

قالونسخت هذه الآيت آيتا الموارث وقوله  
صلى الله عليه وسلم ان الله قد اعطى كل ذي  
حق حقه الا لوصية لو ارث وفيه نظم  
لان آيت الموارث لا يعارضه بل يؤكد  
فانها تدل على تقديم الوصية على الارث  
فكيف تكون ناسخة والحديث حديث الاحاد  
لا يجوز فيه نسخ الكتاب والتحقيق ان الآيت  
منسوخة الحكم للاجماع على عدم جواز الوصية  
جمہور نے کہا ہے کہ اس آیت کو آیت میراث نے  
اور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے اس ارشاد نے منسوخ  
کر دیا کہ اللہ تعالیٰ نے ہر مقدار کو اس کا حق دیدیا  
ہے یا در کھو کسی وارث کے لئے وصیت نہیں ہے  
اور اس میں اشکال ہے اس لئے کہ آیت میراث اس  
آیت کے معارض نہیں بلکہ اس کی تاکید کرتی ہے، کیونکہ  
اس سے معلوم ہوتا ہے کہ میراث پر وصیت مقدم ہے  
تو یہ ناسخ کیسے ہو سکتی ہے اور حدیث احاد میں سے

جزا رہو جائے گی۔

(۲) چونکہ عرب کے رواج کے مطابق بیوہ ایک سال تک اپنے شوہر کے گھر میں رہنے کی پابند تھی، پھر قرآن حکیم نے اس کی عدت چار مہینے دس دن مقرر کر دی تو اس کا اثر یہ مرتب ہونا ممکن تھا کہ اولیاء میت بعد عدت عورت کو بالجبر نکال دیں جبکہ اپنے مزاج کے اعتبار سے وہ غزوہ بھی ہوتی ہے اور دوسری جگہ شادی کے لئے ابھی وہ تیار نہیں رہتی۔ علاوہ ازیں اس کا بھی امکان ہے کہ یہ واضح نہ ہو کہ یہ حاملہ ہے یا نہیں۔ اس لئے فرمایا گیا کہ شوہروں کو چاہئے کہ اپنی بیویوں کے لئے ایک سال کے مصارف کی وصیت کر دیا کریں۔ اس صورت میں وصیۃ سے پہلے فلیوصوا مقدر ماننا ہوگا۔

(۳) عبارت اس طرح مانی جائے۔ فَاَللّٰهُ يَوْمَیْ وَصِیَّةٌ لِّاَنْ وَاَجْهَمُ اَنْ یَّمْتَعْنَ مَتَاعًا اِلَى الْحَوْلِ غَیْرَ اَخْرَاجِ اِیْ غَیْرِ مَخْرَجَاتٍ۔ یا۔ وَصِیَّةٌ لِّاَنْ وَاَجْهَمُ مِنْ اَللّٰهِ اَنْ یَّمْتَعْنَ اِنْ یَمُوتَ اَوْ یَمُوتَ عَوْرَتُوْنَ كَیْ لَیْسَ اَللّٰهُ تَعَالٰی كِیْ وَصِیَّتْ هِیْ كَیْ اِیْكَ سَالٌ تَكْ شَوْهَرٌ كَیْ كَیْ رَیْسٌ تَھَرِیْ رَیْسٌ سَوَا كَیْ وَہِ خَوْدِیْ نَكَلْ جَائِیْسٌ تَوَا اَیْ مَخَالِبِیْنِ تَمْ پَر كَوْنِیْ حَرَجْ نَہِیْسْ ہِیْ كَیْونَكِیْ اَبْ تَمھَارِیْ وِلَایْتْ كَا تَعْلَقْ نَہِیْسْ رَہَا۔ (تفسیر المنار جلد ۲ ص ۲۴۹)

ان تشریحات کی صورت میں دوسری آیتوں سے تعارض اور ٹکراؤ نہیں ہوتا۔

حضرت شاہ ولی اللہؒ اب اس کے بعد حضرت شاہ ولی اللہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ کا ارشاد اس آیت کی اور تطبیق آیات تطبیق کے سلسلہ میں ملاحظہ ہو۔

قوله تعالى والذين يتوفون (الى قوله) متاعاً	آیت والذین یتوفون منکم ویدہا و انہا و
الى الحول منسوخة بآیت اربعة اشهر وعشرا	وصیۃ لانہا واجہم الخ کو اس کے قبل کی آیت
والوصیۃ منسوخة بالمیراث والنسکى باقیۃ	یتربصن بانفسہن اربعۃ اشھر وعشر
عند قوم منسوخة عند آخرین بحدیث لا سکنی	منسوخ کہا گیا ہے اور وصیت کو آیت میراث سے
قلت ہی کما قال منسوخة عند جمهور المفسرین	منسوخ سمجھا گیا ہے اور سکنی کا حکم ایک جماعت کے

پھر چونکہ حدیث میں کسی وارث کے لئے وصیت کے بلا شرط عدم نفاذ کو نہیں  
آیت و روایت میں تطبیق بتلایا گیا بلکہ ورثہ کی عدم اجازت سے اس کو مقید کیا ہے یعنی دیگر ورثہ اگر

اجازت دیدیں تو ایک وارث کے حق میں بھی وصیت نافذ ہو سکتی ہے۔ پوری حدیث اس طرح ہے :  
ان الله اعطى كل ذي حق حقه فلا وصية بلا شبه الله تعالى نے ہر حقدار کو اس کا حق  
لوارث الا ان يجيزها الورثة دیدیا ہے اس لئے وارث کے لئے وصیت جائز نہیں

(نصب الراية ص ۲۰۳ جلد ۳ بحوالہ دارقطنی) الایہ کہ ورثہ اس کی اجازت دیدیں۔

اس لئے اگر اس مسئلہ میں یہ کہا جائے کہ شوہر سال بھر تک کے نفقہ و سکنی کی  
جواز وصیت برائے نفقہ زوجہ وصیت کر سکتا ہے اور آیت کو ایجاب وصیت پر نہیں بلکہ استحباب وصیت  
پر محمول کیا جائے جیسا کہ شہادہ دلی اللہ صاحب کی منقولہ بالا تحریر میں بھی منہوم لیا گیا ہے۔ ادھر ورثہ اس  
وصیت کے نفاذ پر راضی ہوں تو عورت سال بھر تک شوہر کے گھر میں عدت بھی گزار سکتی ہے، اور نفقہ بھی  
لے سکتی ہے۔ اس سلسلہ میں تفسیر المنار سے نقل کردہ آیت کے ترجموں کو بغور دیکھ لیا جائے۔

لیکن ظاہر ہے کہ شوہر یا ورثہ کے لئے یہ بات محض استحباب کے درجہ کی ہے، آیتوں کی مذکورہ بالا  
تطبیق کی صورت میں زیادہ سے زیادہ یہ کہا جاسکتا ہے کہ قرآن حکیم اس وصیت کے لئے مشورہ دے  
رہا ہے۔ وصیت کرنے کا حکم یا اس کو لازم و واجب قرار نہیں دے رہا ہے.....  
..... لہذا یہ گنجائش قطعاً نہیں مل سکتی کہ اس وصیت کے لئے یا اس کے نفاذ کے لئے شوہر یا  
ورثہ کو مجبور کیا جائے۔ یا شوہر کی وصیت اور ورثہ کی رضا مندی سے بھی صرف نظر کر کے ان خود شوہر  
کے متروکہ مال سے اس کو نفقہ دیا جاتا ہے اور حصہ سے زائد مکان میں سکونت رکھی جائے یا اس طرح کا کوئی  
قانون بنایا جائے، لزوم اور جبر کے لئے کوئی گنجائش نہیں ملتی۔

اس مضمون میں یہ کوشش کی گئی ہے کہ جتنی گنجائش آیت و روایت سے مل سکتی ہے اس سے دریغ نہ  
کیا جائے۔ اسی طرح یہ کوشش بھی ہے کہ کوئی آیت و روایت ایسی نہ وہ جائے جس سے غلط طور پر کوئی گنجائش  
لگانے کی جدوجہد کرے۔ اس لئے یہاں یہ وضاحت ضروری معلوم ہوتی ہے کہ تفسیر بغوی میں ایک  
روایت ہے جو درج ذیل ہے جس کا حاصل یہ ہے کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک بیوہ کو شوہر کے

لوارث الا عند رضا الوراثۃ والاتفاق  
 الائمة الاسبعة وجمہور العلماء علی  
 عدم وجوب الوصیۃ لغير الوارث  
 من الاقارب  
 (مظہری ص ۱۸۶ جلد اول)

ہے، اس سے کتاب اللہ کا نسخ جائز نہیں ہے۔  
 حقیقت یہ ہے کہ آیت کا حکم اس اجماع کی وجہ سے  
 منسوخ ہو گیا ہے کہ کسی وارث کے لئے وصیت  
 جائز نہیں الا یہ کہ دیگر ورثاء اس کے لئے راضی ہوں  
 نیز ائمہ اربعہ اور جمہور علماء کے اس اتفاق کی وجہ سے  
 کہ غیر وارث رشتہ دار کے لئے وصیت واجب نہیں ہے

لاوصیۃ لوارث کے قاضی صاحب کی اس عبارت سے آیت میراث اور روایت لاوصیۃ لوارث  
 ناسخ ہونے کا رد کو آیت وصیت کے لئے ناسخ ماننے کا رد ہوتا ہے۔ قاضی صاحب کے نزدیک  
 بر بنائے اجماع اس آیت کا حکم منسوخ ہو گیا۔ سوال یہ ہو سکتا ہے کہ جمہور اسی روایت کو ناسخ مانتے تھے  
 اور اسی نسخ پر ان کا اجماع تھا، جب ان دونوں کو ناسخ ماننا صحیح نہ رہا تو پھر آخر اجماع کس آیت  
 و روایت پر مانا جائے گا؟ تاہم یہ بات مسلم ہے کہ اجماع کسی آیت و روایت ہی پر ہوگا۔

لیکن بہر حال قاضی صاحب نے آیت میراث اور آیت وصیت میں بڑی عجیب تطبیق دی ہے کہ  
 اس آیت سے میراث پر وصیت کے مقدم ہونے کی دلالت ہوتی ہے۔ حاصل اس کا یہ ہے کہ جن  
 آیتوں میں قانون میراث مذکور ہے وہاں یہ ہدایت بھی ہے من بعد وصیۃ تو مومن بھاو دین  
 یعنی یہ ترکہ کی تقسیم تمہاری وصیت اور قرعہ کی ادائیگی کے بعد ہوگی۔ معلوم ہوا کہ میراث پر وصیت  
 مقدم ہے۔

اور آیت وصیت کے معنی یہ ہوں گے کہ اللہ تعالیٰ نے تمہارے والدین اور اقرباء  
 کی میراث کے متعلق یوصیکم اللہ فی اولادکم میں جو وصیت تم کو کی ہے وہ تم پر  
 فرض ہے۔

آیت کے یہ معنی بحر محیط، تفسیر کبیر، اور کشاف کے حوالہ سے ”قرآن محکم“ میں نقل کئے گئے ہیں۔

۱۔ مؤلفہ حضرت مولانا عبدالصمد رحمانی مرحوم۔ شائع کردہ مجلس معارف القرآن دارالعلوم دیوبند



واللہ اعلم۔

نے عمل کو ایسا ہوگا، اس کے علاوہ یہ حدیث اس بات

(منظری صفحہ ۳۴۰ جلد اول)

کی مقتضی ہے کہ یہ آیت وصیت یوصیکم اللہ

فی اولادکم کے بعد اور ولہنّ الربع مما ترکتم

سے پہلے نازل ہوئی ہے حالانکہ یوصیکم اللہ اور

ولہنّ الرابع وغیرہ میراث کی آیتیں بیکدم نازل

ہوئی ہیں۔ واللہ اعلم۔

اس تفصیل سے یہ بات معلوم ہوگئی کہ بغوی کی روایت میں ایسا کلام ہے کہ جس کی وجہ سے یہ روایت قابل استدلال ہو ہی نہیں سکتی۔

بہر حال سال بھر تک بیوہ کے نفقہ و سکنی کے لئے وصیت صرف مستحب ہو سکتی ہے اور اس کا نفاذ بھی ورثہ

کی اجازت سے ہو سکے گا۔ لیکن اس استنباطی حکم کو امت نے معمول نہ نہیں بنایا۔ بالکل اسی طرح جیسے گھروں

میں اور والدین کے کمروں میں بچوں کو بغیر اجازت داخل ہونے سے قرآن حکیم نے سورہ نور میں منع کیا ہے۔ لیکن

یہ حکم بھی استنباطی تھا اور امت میں معمول بہا نہیں رہا۔ (تفسیر المنار)

اس تفصیل کے بعد اس آیت کو لیا جائے جس کو ترمیم کے خواستگاروں نے

دلیل برائے ترمیم کا جائزہ اپنا استدلال بنایا ہے یعنی وللمطلقات متاع بالمعروف حقا علی المتقین

(اور طلاق دی ہوئی عورتوں کے لئے کچھ کچھ فائدہ پہونچانا) کسی درجہ میں مقرر ہے) قاعدہ کے موافق

اور یہ مقرر ہوا ہے ان پر جو شرک و کفر سے پرہیز کرتے ہیں)

بعض حضرات نے نزدیک اس آیت میں مذکور حکم عام ہے یعنی ہر مطلقہ کے لئے متاع دنیا مشروء

کیا گیا ہے، یہی رائے حضرت ابن عباس، ابن عمر، عطاء، جابر بن زید، سعید بن جبیر، ابوالعالیہ

حسن بصری اور امام احمد و اسحق کی ہے۔ امام شافعی کا ایک قول بھی اسی کے مطابق ہے۔ دلیل

ان کی یہ ہے کہ اس آیت میں عموم ہے اور کسی قید کا نہ ہونا ہے، نیز سورہ احزاب

میں ہے۔



ترکہ سے ایک سال کا نفقہ دلایا تھا۔ اس حدیث سے جبراً و لزوم یا کسی قانون سازی کی گنجائش نہیں نکل سکتی اس لئے کہ تفسیر مظہری نے اس روایت کو نقل کر کے اس کا جواب بھی دیدیا ہے، جو درج ذیل ہے:

### بغوی کی روایت پر کلام

قال البغوی نزلت الآیة فی رجل من الطائف  
یقال له حکیم بن الحارث ہاجر الی المدینة  
وله اولاد ومعة ابواء وامرات ومات فانزل  
الله تعالیٰ هذه الآیة فاعطى النبی صلی اللہ علیہ  
وسلم والدیہ واولادہ من میراثہ ولم یعط  
امراتہ شیئاً وامرہم ان ینفقوا علیہا من  
توكة نما وجہا حلاً وكذا اخرج السخنی بن راہویہ  
فی تفسیرہ عن مقاتل بن حیان ان رجلاً من  
اہل الطائف قدم المدینة الحدیث قلت لكن  
سیاق الآیة ینافی هذا الحدیث لان الآیة  
تقتضی وجوب الوصیة والحدیث یقتضی  
وجوب نفقتہا من تركة نما وجہا من غیر وصیة  
ولعل مات بعد نزول الآیة وادعی بالانفاق  
حولاً علی حسب تلك الآیة فعمل النبی  
صلی اللہ علیہ وسلم كذلك وایضاً هذا الحدیث  
یقتضی نزل هذه الآیة بعد قوله تعالیٰ یوصیکم  
الله فی اولادکم وقبل قوله تعالیٰ لہن الربع  
فما ترکتم ان لم یکن لہن ولدٌ۔ الآیة۔

بغوی نے کہا ہے کہ یہ آیت طائف کے ایک شخص کے  
بارے میں نازل ہوئی ہے جس کو حکیم بن حارث کہا  
جاتا ہے، وہ ہجرت کر کے مدینہ آگئے تھے۔ ان کے  
بچے بھی تھے اور ساتھ ہی والدین اور بیوی بھی تھی۔ ان  
کا انتقال ہوا تو اللہ تعالیٰ نے یہ آیت والذین یتوفون  
انہ نازل فرمائی، اس پر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے متوفی  
کے والدین اور اولاد کو میراث سے حصہ دیدیا لیکن بیوی  
کو اس میں سے کچھ نہیں دیا اور وراثہ کو حکم دیا کہ وہ  
بیوہ پر شوہر کے ترکہ سے سال بھر تک خرچ کریں۔ اسی  
طرح اسحق بن راہویہ نے اپنی تفسیر میں مقاتل بن حیان  
سے روایت کیا ہے کہ طائف کا ایک شخص مدینہ آگیا  
تھا انہ۔ میں کہتا ہوں کہ آیت کی عبارت اس حدیث  
کے منافی ہے کیونکہ آیت مقتضی ہے شوہر کے ترکہ سے  
بیوہ وصیت کے ادائیگی نفقہ کے وجوب کو۔ ایسا معلوم  
ہوتا ہے کہ شاید وہ صحابی اس آیت وصیت کے نزول  
کے بعد فوت ہوئے ہوں گے، اور اس کے مطابق  
انہوں نے سال بھر تک نفقہ کی وصیت کر دی ہوگی،  
اور اسی وصیت کے مطابق نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم

(۴) ازدواجی تعلق نہیں ہوا اور نہ ہی ہر شہین ہوا اس کے لئے متاع کا دیا جانا تجویز ہوا۔ اور یہ اس کے حق میں بدل ہے ان چیزوں کا جو دوسری تین مطلقات کے لئے واجب کی گئی ہیں۔ یعنی اس متاع کا تذکرہ سابقہ آیت لا جناح علیک ان تطلق النساء ما لم تمسرنہن او تفرضوا لہن فريضة ومتعوهن الخ۔ میں ہے اور اسی کا اعادہ یہاں کیا گیا ہے۔

علامہ رشید رضا کا فیصلہ | علامہ رشید رضا تفسیر المنار میں یہ ساری تفصیل بیان کر کے لکھتے ہیں :-

واحوط الا قوال وادسطلھا قول من زیادہ محتاط اور معتدل قول ان لوگوں کا ہے  
جعل المتعة غیر المهر وادجبھا جنہوں نے متاع کو ہر کے علاوہ قرار دے کر اس کے لئے واجب  
لمن لا تستحق مہر او نہ بھاغیرھا۔ بیکہ جو ہر کی مستحق نہیں اور اس کے علاوہ دوسروں کیلئے مستحب کیا ہے۔

علامہ رشید رضا کے نزدیک حنفیہ کا مسلک ہی محتاط اور معتدل ہے۔

متاع کے معنی | اصل میں بنائے اختلاف متاع کے معنی ہیں۔ کچھ حضرات نے متاع کے معنی نفقہ عدت کیے ہیں۔ تفسیر مظہری میں ہے :-

قل المراد بہ متاع فی ہذا الاية نفقہ کہا گیا ہے کہ اس آیت میں مذکور متاع سے مراد ایام العداۃ۔ (ص ۳۳۰ جلد اول) نفقہ عدت ہے۔

ان حضرات کے نزدیک تمام مطلقات کے لئے یہ حکم ہے۔ اس میں الف لام متغیر کا انا جائے گا یعنی ہر اس مطلقہ کے لئے متاع دینا واجب ہے جس پر عدت واجب ہے۔ وہ مطلقات جن سے ازدواجی رشتہ قائم نہیں ہوا ان پر نہ عدت واجب ہے اور نہ ان کا نفقہ شوہر کے ذمے ہے۔ ان کے لئے مستقل حکم آیتوں میں ستر ہے۔ اور بعض حضرات نے متاع کے معنی ہر کے کیے ہیں۔ ان کے نزدیک معنی یہ ہوتے کہ دستور اور قانون شریعت کے مطابق تمام مطلقہ عورتوں کو ہر دیئے جائیں جس کی تفصیل پہلے بھی آچکی ہے۔

یا ایہا النبی قل لا تر راجع ان کنتن بلے نبی! آپ اپنی بیویوں سے کہہ دیجئے کہ اگر تم کو دنیا  
 ترون الحیاة الدنیا وزینتها فتعالین کی زندگی اور اس کی زینت مطلوب ہے تو آؤ میں تم کو  
 امتعن واسترحن سراحاً حمیلاً متاع و سامان، دوں اور چھوڑ دوں تم کو اچھے طور پر چھوڑنا۔  
 اور ان سب ازدواجی مطہرات سے آپ کا ازدواجی تعلق قائم ہو چکا تھا اور ان کے ہر بھی متعین تھے۔  
 پھر ان حضرات میں دو گروہ ہیں ایک گروہ کے نزدیک ہر مطلقہ کے لئے متاع دینا واجب ہے  
 اور دوسرے گروہ کے نزدیک صرف اسی مطلقہ کے لئے واجب ہے جس سے صحبت ہوئی ہو اور  
 نہ خلوت صحیحہ، اور ہر بھی متعین ہوا ہو۔ اور باقی مطلقات کے لئے مستحب ہے۔ یہی بات امام ابو حنیفہؒ  
 کے مسلک کے مطابق ہے۔

مطلقہ عورتوں کی انواع | دوسرے حضرات اس حکم کے عموم کے قائل نہیں ہیں بلکہ حکم کو اسی

مطلقہ کیلئے خاص مانتے ہیں جو غیر مدخول بہا ہوا اور ہر بھی متعین  
 نہ ہو۔ ان کا کہنا یہ ہے کہ مطلقہ عورتیں چار طرح کی ہیں اور چاروں کے لئے حکم مجداً ہے  
 (۱) ازدواجی تعلق ہو چکا ہو اور ہر بھی متعین ہو اس کو پورا ہر دیا جائے گا۔ اس کے لئے  
 قرآن حکیم میں ارشاد ہے ولا یحل لکم ان تاخذوا مما آتیتموهن شیئاً۔

(۲) ازدواجی تعلق ہو چکا ہو اور ہر بھی متعین نہ ہو۔ اس کو ہر مثل دیا جائے گا۔ اس کی حجت میں  
 بعض حضرات آیت قبل استمتعتم به منهن فاتوهن اجورهن فریضة کو قرار  
 دیتے ہوئے آیت کے معنی یہ بتلاتے ہیں فاعطوهن مهورهن بالفرض والتقدير  
 اذا كان غیر مستثنیٰ۔ ای والعمل لکافی التقدير مساواتها بامثالها  
 علی الاقل۔

(۳) ہر بھی ہو لیکن ازدواجی تعلق نہ ہوا ہو اس کو نصف ہر دیا جائے گا۔ اس کا حکم  
 اس آیت میں ہے۔ وان طلقتموهن من قبل ان تمسوهن وقد فرضتم  
 لهن فریضة فنصف ما فرضتم الخ۔

یہ حقیقت یہ ہے۔

لیکن یہاں بحث قانون سے ہے تو یہ بات واضح ہو چکی ہے کہ قانون بنانے کے لئے کوئی گنجائش شریعت سے نہیں مل سکتی۔

منظوم عورتوں کے چار طبقات | اب ہم یہ تسلیم کرتے ہوئے کہ طلاق کے سلسلہ میں شوہر کا ظلم و جور ثابت ہو تو اس کی مالی پریشانیوں کے دفعیہ کی ایسی راہ تجویز کرنے پر غور کرتے ہیں جو نہ شریعت اسلامیہ کے معارض ہو اور نہ اس میں پیش کردہ نقصانات ہوں۔ — سرسری جائزہ لیا جائے تو ایسی عورتوں کے احوال چار نوع کے ہو سکتے ہیں۔

(۱) عورت خود مالدار ہے

(۲) خود غریب ہے لیکن ادویار میں یا نزدیک اور دور کے رشتہ داروں میں کوئی مالدار اور صاحب استطاعت ہے۔

(۳) غریب اور لاوارث ہے لیکن ایسے علم و ہنر کی مالک ہے کہ اپنی خاندانی حیثیت کی برقراری کے ساتھ کما کر خود اپنی کفالت کر سکتی ہے۔

(۴) ایسی غریب و لاوارث ہے کہ کچھ علم و ہنر بھی نہیں جانتی یا جانتی ہے تو بہت معمولی اور آمدنی قطعاً نا کافی ہوتی ہے یا ہو سکتی ہے۔

حل مشکلات | اب ہم ترتیب وار ان عورتوں کے مسائل کا حل پیش کرتے ہیں منظور و مقہور انسانوں کے ساتھ ہمدردی رکھنے والے اہل فکران تجار و یز کوکوزی اور قابل عمل شکل دے سکتے ہیں۔

(۱) جو عورت خود مالدار ہے وہ اپنے مسائل کا خود حل تجویز کر سکتی ہے۔ اس لئے ہمارا

خیال یہ ہے کہ ایسی عورتوں کے بارے میں کسی متعین تجویز کی ضرورت نہیں ہے۔

(۲) اگر ولی میں استطاعت کفالت کی ہے تو وہی ذمہ دار ہے۔ اگر ادویار میں کوئی



بعض حضرات نے متاع کا ترجمہ نفقہ عدت کے علاوہ کچھ سامان سے کیا ہے۔ ان کے نزدیک والمطلقت میں الف لام عہد کا مانا جائے گا۔ یعنی صرف وہی مطلقہ مراد ہوگی جس سے ازدواجی تعلق قائم نہیں ہوا اور اس کا ہر مقررہ ہوا اور جس کا تذکرہ اس سے پہلے کی آیت میں آیا اور وہاں حکم دیا گیا ہے ومنتھون کہ ایسی مطلقہ عورتوں کو متاع دو۔

**آخر کلام** | اس تفصیل سے بخوبی سمجھا جاسکتا ہے کہ متاع کے معنی میں اختلاف کے باوجود ایسے معنی کسی نے نہیں کیے جس سے عدت کے بعد بھی شوہر کو مطلقہ کا نان و نفقہ دینے پر مجبور کیے جانے کی گنجائش لکل سکے۔

اس مضمون میں یہ بات واضح کی جا چکی ہے کہ قرآن حکیم نے ایت اسکنوھن من حیث سکنتھن الخ۔ کے ذریعے صرف دوران عدت نفقہ کو واجب قرار دیا ہے۔ ویسے بھی غور کیا جائے کہ سورۃ طلاق کا آغاز ان الفاظ سے ہوتا ہے یا ایہا النبی اذا طلقتم النساء فطلقتموهن بعدتھن واحصوا العدة۔ عدت کا ذکر آیا تو آگے ان عورتوں کی عدت بتلائی گئی جن کا تذکرہ سورۃ بقرہ میں نہیں آیا اور یہ بھی ہدایت کی گئی کہ ان کو دوران عدت گھروں سے نہ نکالا جائے اور نہ یہ خود نکلیں۔ جن آیتوں میں یہ باتیں فرمائی گئی ہیں ان کے فوراً ہی بعد یہ آیت مذکور اسکنوھن من حیث سکنتھن۔ تو ظاہر ہے کہ دوران عدت نفقہ دینے کی ہی ہدایت دی گئی ہے نہ کہ عدت کے بعد کے زمانہ کے لئے۔ لہذا اگر اس سے زائد کا مطالبہ شوہروں سے کیا گیا یا کسی طرح اس کا اس کا پابند قرار دیا گیا تو قرآن و حدیث کی خلاف ورزی اور مداخلت فی الدین ہوگی۔

ہاں شوہر از خود یا کسی کی ترغیب سے علاوہ نفقہ عدت کے مزید کچھ دیدے تو یہ اس کا فعل مستحسن ہوگا اور یقیناً وہ اپنے ایثار میں قابل تعریف قرار پا کر انشاء اللہ ماجر ہوگا۔ جیسا کہ حضرت حسن رضی اللہ عنہ کے بارے میں مروی ہے کہ اپنی بیوی کو طلاق دے کر بعد عدت رخصت کیا تو دس ہزار دہم بطور ہدیہ دیئے اور یہ کہلایا کہ فرقت زدہ دوست کی طرف سے



الاقرب - انتہی پر نفقہ واجب ہے جبکہ قریب کا رشتہ دار موجود

(ہوامش الشامی ص ۶۷۴)

در مختار کے اس قول کے تحت علامہ شامی نے لکھا ہے کہ

”مثلاً جب لڑکا یا باپ، ماں اور بھائی موجود نہ ہوں یا ہوں

لیکن نہایت غریب ہوں، کفالت کی استطاعت نہ ہو تو

اگر ماموں یا چچا یا دادا ذی استطاعت موجود ہیں تو

وہ نفقہ کے ذمہ دار ہوں گے، البتہ باپ کے پاس جب

زندگی میں مال آجائے گا تو وہ اس نفقہ کی رقم کو ادا

کر دے گا۔“

(۳) اگر اپنے علم و منہر سے خود کما کر اپنے مصارف کی کفالت کر سکتی ہے تو ردالمحتار کی محولہ بالا

عبارت کے مطابق اس کا نفقہ کسی دوسرے پر واجب نہ ہوگا۔ البتہ اگر اس کی محنت کی

بارآوری اور نتیجہ خیزی حکومت کے کسی تعاون پر موقوف ہو تو حکومت کو اس میں دریغ

نہیں کرنا چاہیئے۔

(۴) ایسی عورت کی کفالت کی تمام ذمہ داری حکومت پر ہے۔

شرعیات نے بیت المال یعنی اسلامی مملکت کے خزانہ کی درج ذیل مدات میں ایسے

ہی غریبوں کا حق رکھا ہے جو اپنے مصارف کی کفالت نہیں کر سکتے۔

(۱) الف - پایا ہوا مال جس کا کوئی مالک و دعویٰ دار نہیں ہے۔ (ب) لاوارث میت

کا ترکہ۔ (ج) ایسے مقتول کی ویت جس کا کوئی ولی موجود نہ ہو۔

ان مدات کی رقم سے مذکورہ نوع کے فقیر کی جس کا کوئی ولی بھی نہیں ہے، ضروریات پوری

کی جائیں گی۔ ان کو بطور وظیفہ اتنی رقم دی جائے گی جو ان کے لباس، خوراک، اور رہائش

کی لازمی ضرورتوں کے لئے کفایت کر سکے۔ (در مختار وردالمختار ص ۷۸۲)

نہیں ہے تو دیگر رشتہ داروں میں جو بھی برہائے رشتہ زیادہ قریب ہوا اور صاحب استطاعت ہو وہی ذمہ دار ہوگا، یہ ذمہ داری قبول کرنی اور پھر دیانت داری کے ساتھ اس کی ادائیگی ان کے لئے فرض ہے۔ اس لئے کہ یہی شریعت کا قانون ہے۔

فقہ و فتاویٰ کی مشہور اور مستند کتاب در مختار اور اس کے حاشیہ رد المختار میں

وَلَا تَجِبُ لَوْلَاةِ الْكَبِيرِ الْعَاجِزُ عَنِ الْكَسْبِ  
كَانَتْ مَطْلَقًا (وقال العلامة الشامي) قوله  
كَانَتْ مَطْلَقًا أَي وَلَوْلَا لَمَّا لَكِنْ بِهَا زَمَانَةٌ  
تَمْنَعُهَا عَنِ الْكَسْبِ فَجُرِدَ الْإِنْوِشَةُ  
عِزًّا إِذَا كَانَ لَهَا نَوَاجُ فَنَفَقَتُهَا عَلَيْهِ  
مَا ذَامَتْ مِنْ وَجْهٍ وَهَلْ إِذَا انْشَرَّتْ  
عَنْ طَاعَتِهِ تَجِبُ لَهَا النِّفَقَةُ عَلَى أَبِيهَا  
مَحَلُّ تَرَدُّدٍ فَتَأْمَلُ وَتَقْدِّمُ إِنْ لَيْسَ  
لِلْأَبِ أَنْ يُوْجِرَهَا فِي عَمَلٍ أَوْ خِدْمَةٍ  
وَأَنْ يَكُنْ لَهَا كَسْبٌ لَا تَجِبُ عَلَيْهِ  
(شامی ص ۶۶۲ نفقات)

اور اسی طرح باپ پر اس کے بالغ لڑکے کا نفقہ  
بھی واجب ہے جبکہ وہ کمانے سے عاجز ہو  
ایسے ہی لڑکی کا خرچہ مطلقاً۔ علامہ شامی کہتے  
ہیں کہ در مختار کے قول کا نفی مطلقاً کا مطلب یہ  
ہے کہ اگرچہ وہ اتنی بوڑھی نہ ہو جو کمانے سے  
عاجز ہو، اس لئے کہ محض عورت ہونا ہی عجز ہے  
لیکن اگر اس عورت کا شوہر موجود ہے تو جب  
اس کے نکاح میں ہے اس پر اس کا نفقہ واجب  
ہے اور اگر وہ شوہر کی نافرمان ہو چکی ہے تو  
اس صورت میں بھی باپ پر نفقہ واجب ہوگا۔  
یہ بات قابل غور ہے اور پہلے مذکور ہو چکا ہے  
کہ باپ کے لئے اس سے محنت مزدوری کرانا  
جائز نہیں ہے اور یہ بھی گزر چکا ہے کہ اگر اس  
عورت کی کوئی آمدنی (بقدر کفایت ضروریات) ہے  
ہو تو پھر باپ پر نفقہ واجب نہ ہوگا۔

اور در مختار میں ہے کہ اسی طرح دور کے رشتہ دار

وَنَاقِ الدَّارَ الْمُخْتَارَ وَكَذَا الْإِلَّاءُ إِذَا غَابَ

کے تناسب سے یہ نہایت قلیل ہے اس میں تو ایک آدمی اپنے کھانے کا بھی بندوبست نہیں کر سکتا، چہ جائیکہ کپڑے اور رہائش کے انتظام میں اس رقم سے اس کی مدد ہو سکے، اس لئے وظیفہ کی رقم ایسی ضرور ہونی چاہئے، جس سے ضروری اور ناگزیر حد میں خوراک، لباس اور رہائش کا انتظام کیا جاسکے۔ نیز اگر مذکورہ مطلقہ یا بیوہ کے ساتھ نابالغ بچے بھی ہیں تو پٹواری کی تصریح کے مطابق ان کا وظیفہ بھی دیا جانا ضروری ہوگا۔

امید ہے کہ اس صورت میں لاوارث مطلقہ عورتوں کے دکھ کا درماں بھی ہو جائے گا اور بے سہارا بیواؤں کو بھی سہارا مل جائے گا۔ اگرچہ ترمیم کے خواستگاروں نے بیوہ کے بارے میں آج تک کوئی لفظ ہمدردی کا نہیں بولا ہے۔

یہ وظیفہ مطلقہ کے لئے اختتام عدت کی تاریخ سے اور بیوہ کے لئے اس کے شوہر کی موت کے دن سے جاری ہوگا اور تاحیات یا تالکاح ثانی جاری رہے گا۔

اور اگر ان عورتوں کی رہائش کا کوئی انتظام نہیں ہے تو علاقہ میں جو بھی یتیم خانہ یا غرباء کی بہبود کا ادارہ قریب ہو اس سے حکومت سفارش کرے کہ وہ اپنے یہاں ان کی رہائش کا انتظام کرے، اور اس مد میں ان کو جزوی طور پر حکومت مدد بھی دے۔

اب اس میں ایک الجھن یہ ہو سکتی ہے کہ حکومت نکاح ثانی یا موت کا علم نہ ہونے

ایک مفید نظام کی صورت میں اجراء وظیفہ کو کیسے موقوف کرے گی۔ اس کے لئے میری رائے

یہ ہے کہ

(۱) شہری علاقہ میں میونسپل بورڈ اور کارپوریشن میں اور دیہی علاقہ کے اندر پردھان کے پاس ایک ایسا رجسٹر ہوتا ہے جس میں پیدائش اور موت کا ریکارڈ محفوظ ہوتا ہے ایک طرف تو حکومت اس کو اور زیادہ منظم کرنے کی ہدایت کرے۔ دوسرے یہ کہ اس میں تاریخ نکاح اور طلاق اور شوہر اور بیوی میں سے کسی کی موت کے اندراج کے لئے خالوں کا اضافہ کیا جائے۔ اسی طرح کا ایک رجسٹر علاقہ کے پٹواری کے پاس بھی ہونا ضروری قرار دیا جائے، اور عوام کو اس بات کا

(۲) مال غنیمت کے خمس (پانچواں حصہ) اور دینیوں اور کان سے نکلنے والی چیزوں مثلاً گولڈ، لوہا، پتیل، تانبہ، تیل وغیرہ کی آمدنی سے محتاج، یتیموں اور مساکین وغیرہ اور مسافروں کی مدد کی جائے گی۔ (رد المحتار ص ۲۳۶)

اور یہ صرف حکومت اسلامیہ کے ہی نہیں بلکہ ہر حکومت کے فرائض میں ہے کہ مملکت کے باشندوں کے لئے خوراک، گرمی و سردی میں کام آنے والے لباس، رہائش اور پانی کا بندوبست کرے۔ جو لوگ ان بنیادی ضروریات زندگی میں خود کفیل نہ ہو سکیں تو حکومت کا فرض ہے کہ ان کی کفالت کرے۔

یہی وجہ ہے کہ ہمارے ملک میں بھی دو ایسے سرکاری نظام ہیں جو اسی حکومت کی غریب پروری مقصد کی تکمیل کے لئے قائم ہیں۔

(۱) لاوارث محتاجوں کی فلاح و بہبود کا ادارہ جو بڑے بڑے شہروں میں موجود ہے اور اس میں لاوارث محتاجوں کو بھرتی کر کے ان کے مناسب کام کی ٹریننگ دی جاتی ہے اور ٹریننگ کے دوران تمام اخراجات کی کفالت حکومت کرتی ہے۔

(۲) لاوارث بوڑھے غریب مردوں اور عورتوں کو ان کی درخواست پر حکومت وظیفہ دیتی ہے جو اس وقت غالباً تیس روپے ماہانہ ہے۔

ہماری گزارش ہے کہ طلاق کے نتیجے میں اگر کوئی عورت غریب اور بے سہارا ہو جائے اسی طرح جو بیوہ کہ لاوارث ہو اور مفلوک الحال بھی ہو ان کا حکومت سے اپیل ہو جائے اس کے حوالہ کے مطابق حکومت جاری کرے گی۔

جس کی صورت یہی ہوگی کہ حلقہ کا پٹواری درخواست پر اس بات کی تصدیق کرے گا کہ یہ مطلقہ ہے یا بیوہ ہے اور اس کا کوئی ولی اور کفیل نہیں ہے، اور خود بھی غریب اور مفلوک الحال ہے، اس معذورہ درخواست پر ڈی ایم (حاکم علاقہ) بلا تاخیر وظیفہ کی منظوری دیدے۔

البتہ ہماری عرض یہ ہے کہ وظیفہ کی رقم اگر تیس روپے ماہانہ ہی ہے تو موجودہ گرانے



پھر ان عورتوں میں کسی کے نکاح ثانی یا موت کی صورتوں میں بھی ہر دو مذکورہ جگہوں سے رپورٹ ڈی۔ ایم صاحب کو موصول ہونے پر وظیفہ موقوف کر دیا جائے گا۔

اس نظام کے کئی فوائد ہوں گے۔

(۱) سرکاری ملازم پٹواری (یا جو اس جیسا کارکن ہو) اور نیم سرکاری ادارہ میونسپل بورڈ، کارپوریشن اور پردھان کی رپورٹوں کے مطابقت اور یکسانیت کی صورت میں خلاف واقعہ فیصلہ نہ ہو سکے گا۔

(۲) اگر نکاح ثانی کی خبر عورتوں یا ان کے قریبی لوگوں کی طرف سے نہ موصول ہو سکے تو شوہر اور اس کے قریبی رشتہ داروں کی طرف سے موصول ہوگی۔ بہر حال اس صورت میں حکومت کی بے خبری کا امکان کم سے کم ہو جاتا ہے۔

(۳) اگر حکومت کسی وقت یتیم بچوں کی امداد و تربیت کے لئے بھی کوئی نظام بنانا چاہے تو اس طریق کار سے اس میں بھی کافی مدد ملے گی۔

اور پھر یہ نظام روبہ عمل آ جانے کے بعد دنیا میں حکومت کی نیکنامی اور اندرون ملک ہر دغریز کا باعث ہوگا۔

امید ہے کہ حکومت اس پر سنجیدگی سے غور کرے گی۔

## گزارش

خریداری برہان یا ندوۃ المصنفین کی ممبری کے سلسلے میں خط و کتابت کرتے وقت یا منی آرڈر کو برہان پر برہان کی چٹ نمبر کا حوالہ دینا نہ بھولیں تاکہ تعمیل ارشاد میں تاخیر نہ ہو۔

اس وقت بے حد دشواری ہوتی ہے جب آپ ایسے موقع پر صرف نام لکھنے پر اکتفا کر لیتے

(منیجر)

ہیں۔



پابند بنایا جائے کہ وہ لازمی طور پر بچوں کی پیدائش اور گھر میں کسی مرد یا عورت کی موت اور کسی لڑکے اور لڑکی کی شادی کی خبر تین دن کے اندر اندر میونسپل بورڈ یا کارپوریشن یا پردھان کے یہاں اور علاقہ کے پٹواری کے پاس لازمی طور پر پہنچادیں۔ خبر نہ دینا قابل مواخذہ جرم ہوگا۔

(۲) میونسپل بورڈ اور کارپوریشن، نیز پردھان کے پاس رہنے والے رجسٹر کا تعلق جس محرم سے ہو اس کو ہدایت ہو کہ کسی کی موت اور طلاق کی اطلاع پر ذمہ دار محکمہ کے توسط سے ڈی ایم کو اطلاع دے کہ

(الف) بصورت طلاق عورت کی عمر یہ ہے اور اس کے اولیاء اور رشتہ داروں میں فلاں فلاں ہیں یا کوئی بھی نہیں ہے اور اس عورت کے اتنے بچے ہیں۔ فلاں تاریخ کو طلاق ہوئی ہے۔

(ب) شوہر کی موت کی صورت میں، بیوہ کی عمر یہ ہے، اس کے اولیاء اور رشتہ داروں میں فلاں فلاں ہیں یا کوئی بھی نہیں ہے، اتنے بچے ساتھ ہیں، جن کی عمر یہ ہیں۔ فلاں تاریخ کو شوہر فوت ہوا ہے۔

اسی طرح کی رپورٹ پٹواری کی طرف سے بھی جانی ضروری ہے۔ البتہ اس میں بیوہ اور مطلقہ کی اور اس کے اولیاء اور سب سے قریب رشتہ دار کی مالی حیثیت کا، اور ان عورتوں کے پاس رہائش کا انتظام ہے یا نہیں اس کا اندراج مزید کرنا ہوگا۔ ان ہر دو رپورٹوں کے مطابق حسب تفصیل بالا اگر مطلقہ یا بیوہ وظیفہ کی مستحق قرار پائے تو ڈی ایم صاحب بلا تاخیر وظیفہ منظور کر کے میونسپل بورڈ، کارپوریشن یا پردھان اور پٹواری کو اس کی نقول بھجوادیں تاکہ وہ اپنے رجسٹروں میں بھی اجراء وظیفہ اور تاریخ اجراء کا اندراج کر لیں اور مطلقہ اور بیوہ کو بھی خبر کر دیں تاکہ وہ اپنا وظیفہ لینا شروع کر دے۔ چونکہ وظیفہ کا اجراء حکومت کی اپنی ذمہ داری ہے، اس لئے اس مطلقہ یا بیوہ کی درخواست کا انتظار کئے بغیر اس کی منظوری مذکورہ رپورٹوں کے مطابق کر دی جائے گی۔

یونان، ہندوستان اور ایران (جن میں سے ہر ایک دارالمنطق کہے جانے کا حقدار ہے) کے علمی ماحول کا ایک اجمالی خاکہ ہمارے سامنے آجائے تاکہ آئندہ محثوں کو سمجھنے میں آسانی ہو۔

یونان کو مخزن علم ہونے کا فخر عہد قدیم ہی سے حاصل ہے۔ فلسفہ اور منطق کے بڑے بڑے یونان فضلا یہیں سے تعلق رکھتے ہیں، چنانچہ ابوالفتح محمد بن عبدالکریم شہرستانی (متوفی ۴۵۴ھ) لکھتے ہیں: "ان الاصل فی الفلسفة والمبدأ فی الحکمة للروم وغیرہم کالعیال لمہم" کہ فلسفہ کی اصل اور حکمت کا مبدأ روم ہے اور ان کے علاوہ تمام قومیں عیال کی طرح سے ہیں۔

یہاں شہرستانی نے جس روم کو مرکز علوم قرار دیا ہے اس سے مقصود یونان ہے، کیونکہ انھوں نے اس کے بعد جن فلاسفہ کے آراء و افکار کو بالتفصیل بیان کیا ہے وہ یونانی فلاسفہ ہیں، روم بول کر یونان مراد لینا عربوں کی عادت ہے چنانچہ ابن ندیم (متوفی ۳۸۵ھ) نے بھی یہی طریقہ اپنی کتاب "الفہرست" میں جگہ جگہ اختیار کیا ہے، صاحب "تہذیب" لکھتے ہیں "لفظ روم کا اطلاق کبھی کبھار مشرقی جمہوریہ رومانیہ پر اور اکثر یونان پر ہوتا ہے" (۳)

"روم" کی اس تعیین کے بعد یہ سمجھ لینا بہت آسان ہے کہ شہرستانی (متوفی ۵۴۸ھ) نے فلسفہ کا مرکز جس جگہ کو قرار دیا ہے وہ یونان ہے لیکن اس کا یہ مطلب نہیں کہ ہندوستان اور ایران نے محض انھیں کی خوشہ چینی کی ہے، اور علوم کے اختراع و ایجاد میں ان کا کوئی ہاتھ نہیں بلکہ اس کی مناسب توجیہ یہ ہے کہ یونان کو پے پے ایسے فلاسفہ میسر آئے گئے جنھوں نے اس فلسفیانہ اور علمی تحریک کو آگے بڑھایا اور سب سے بڑی بات یہ کہ انھیں کے علوم سے عربوں کو اور پھر ان کے واسطہ سے پوری دنیا کو مکمل طور پر آگاہی ہوئی، اور بقیہ کی نہ تو اس مقدار میں کتابیں ترجمہ کی گئیں، اور نہ دنیا نے ان کے علوم کا عینی مشاہدہ کیا، اس لئے ظاہری پر حکم لگایا گیا ہے، ورنہ اگر حقیقت پر نظر رکھی جائے تو ہندوستان اور ایران، یونان کے دوش بدوش نظر آئیں گے، بلکہ یہاں تک بھی ہوگا کہ جس طرح بعض علوم کی معرفت میں اہل یونان کو تقدم حاصل ہوگا، اسی طرح بعض دوسری صنعتیں ہوں گی، جن میں ہندوستان اور ایران، یونان

# علم منطق — ایک جائزہ

(۲)

مولانا بدر الزماں نیپالی مرکزی دارالعلوم بنارس

## منطق کا تدوینی پس منظر

آج سے تقریباً ڈھائی ہزار سال پہلے دنیا میں علوم و فنون کا ڈنکا بج رہا تھا، منطق، فلسفہ، طب، ہیئت، ریاضی، اور نجوم وغیرہ کے اندر اہم سابقہ نے بڑی مہارت پیدا کر لی تھی، ان قوموں میں سے آٹھ خاص اہمیت رکھتی ہیں، ابو القاسم صاعد بن احمد اندلسی (متوفی ۴۶۲ھ) اور قاضی جمال الدین علی بن یوسف قفطی (متوفی ۶۴۶ھ) نے ان قوموں کا تذکرہ اس طرح کیا ہے :

الاعم الثمان الذین عنوا بالعلم واستنباطہ  
ہم الہند، والفرس، والکلدانیون، والیونانیون  
والروم، واهل مصر، والعرب، والعبرانیون  
وهذه الاعم المذکورۃ ہم الذین اعتنوا  
بالعلوم واستخراجہا رباقی الاعم، لم  
تغن بشئ من ذلک، ولا ظہر لہا شئ  
منہ (۱)

وہ آٹھ قومیں جنہوں نے علم اور اس سے استنباط  
کی طرف توجہ کی وہ ہندی، فارسی، کلدانی، یونانی،  
رومی، مصری، عربی اور عبرانی قومیں ہیں، اور  
یہی مذکورہ قومیں ہیں، جنہوں نے علوم اور ان  
کے استخراج کرنے میں خاصا انہماک دکھایا، اور  
باقی نے نہ تو اس طرف توجہ دی، اور نہ ان  
کی کوئی چیز مشہور ہی ہوئی۔

ان تمام قوموں کے علمی حالات پر گفتگو کرنا ہمارا موضوع بحث نہیں لیکن قبل از بحث یہ ضروری ہے کہ

ابن ندیم اور شہرستانی نے یونان کا پہلا فلسفی قرار دیا ہے اور صاحب تاریخ الفلاسفہ نے اپنی کتاب میں جس کا ذکر پہلے نمبر پر کیا ہے، یہی دراصل یونانی سات اساطین فلسفہ میں سب سے پہلا ہے، ”یہ قورموس بن روجبور“ کی اولاد سے ہے جو شام میں صلحار پر ظلم و ستم کے باعث ملیطہ ہجرت کر گئے تھے، اس نے ملیطہ ہی میں ایک زمانہ گزارنے کے بعد تحصیل علم کے لئے مصر کا قصد کیا جو ان دنوں علم کے لئے مشہور تھا، وہاں جا کر کچھ دنوں قیام کیا اور علماء ملک یعنی قسیسین سے علم حاصل کیا اور ان کے دین کے اصول سیکھے، وہ تمام علوم میں رغبت رکھتا تھا اور ہر ایک میں درجہ اجتہاد کو پہونچا ہوا تھا۔ وہ ایک ہی معلم پر اکتفا نہ کرتا تھا بلکہ تمام مصری حکماء سے اپنے زمانہ اقامت میں علم حاصل کرتا تھا۔ (۵)

ثالیس ہی وہ فلسفی ہے جس تک تمام فلاسفہ و مناطقہ اپنا شجرہ علمی پہونچاتے ہیں، گویا کہ اسے اپنے زمانہ کا امام کہا جانا زیادہ بہتر ہے جس کی سعی سے ملیطہ کے اندر ایسا علمی ماحول پیدا ہوا کہ کئی ایک فلسفی اپنے دور کے امام سمجھے گئے اور انھوں نے ”ثالیس“ کے افکار کے اندر مزید غورو فکر کیا جس کی بنیاد پر بہت سی باتوں کی تردید کی، اور بہت سی چیزوں میں وسعت دی، ان میں سے ”انکزمندر“ (۶۱۱ - ۵۴۷ ق م غالباً) انکزمینس (۵۸۸ - ۵۲۴ ق م غالباً) اور ”انکساغورس“ (۴۹۷ - ۴۲۵ ق م) خاص طور پر قابل ذکر ہیں۔

امبدقلیس (Empedocles) جو یونانی فلاسفہ میں سے بہت ہی دقیق النظر فلسفی تھا، اس کے بارے میں شہرستانی اور قفطی کا متفقہ بیان ہے کہ وہ حضرت داؤد کے زمانہ میں تھا وہ ان کے یہاں شام گیا اور حکمت کی باتیں سیکھیں، پھر لقمان حکیم سے (شام میں) ملا اور ان سے بھی استفادہ کرنے کے بعد اپنے وطن یونان واپس آیا اور علم و حکمت کی باتوں میں خوب انہماک دکھایا حتیٰ کہ اسے اساطین فلسفہ میں شمار کیا جانے لگا۔ (۶)

”پیتھاغورس“ (Pythagoras) جو جزیرہ ”سامیا“ کا باشندہ ہے امبدقلیس کے بعد کا ہے، کیونکہ شہرستانی کے بیان کے مطابق وہ سلیمان ابن داؤد بنی عک کے زمانہ میں تھا



کو پیچھے چھوڑ دیں گے۔

یونان کا ماحول، مدون منطق ارسطو (۳۸۴ - ۳۲۲ ق م) سے تقریباً ڈھائی سو سال پہلے علمی اور فلسفیانہ بن چکا تھا، چنانچہ ابن ندیم (۳۸۵ھ) اور شہرستانی (۵۴۸ھ) کا متفقہ بیان ہے کہ یونانی فلسفہ کے اساطین سب سے سب سے پہلا شخص جس نے فلسفہ پر کلام کیا۔ تالیس بن مالیس مطلق (۶۲۴ - ۵۵۰ ق م) ہے، لیکن یونان کا علمی نسب نامہ ”ہرس اول“ یا بالفاظ دیگر حضرت ادریس علیہ السلام تک پہنچایا جاتا ہے، حالانکہ یہ اہل یونان کی کوئی خصوصیت نہیں، فارسیوں کے یہاں ”جیومرث“ جو پہلا فلسفی اور عالم شمار کیا جاتا ہے وہ اسی ادریس کو مانتے ہیں، اسی طرح بعض اہل علم ”برہما“ کو ابراہیمؑ کی ایک صورت قرار دیتے ہیں جن کے بارے میں ہندیوں کا دعویٰ ہے کہ ہندوستان کا شجرہ علوم انھیں تک پہنچتا ہے۔

یونانیوں کا خیال ہے کہ ہرس اول سے چار آدمیوں نے علم سیکھا، ان میں سے ایک ”امبذقلیس“ ہے جسے تفسی نے پانچ اساطین حکمت میں سے قرار دیا ہے اور ان کا خیال ہے کہ وہ داؤد نبیؑ کے زمانے میں موجود تھا، لیکن بعض کا خیال ہے کہ ”امبذقلیس“ نے لقمانؑ سے شام میں علم حاصل کیا، پھر یونان لوٹ آیا، اس روایت کی طرف علامہ ابن خلدون (۷۳۲ - ۸۰۸ھ) نے بھی اپنے مقدمہ میں اشارہ کیا ہے لیکن ان دونوں روایتوں کی طرف توجہ کرنا غیر مناسب ہے کیونکہ عام طور پر ایسا ہوتا ہے کہ جب کسی چیز کی تشہیر کرنی یا اس کی قدر منزلت دکھانی مقصود ہوتی ہے تو انبیاء اور صلحاء وغیرہ کی طرف اس چیز کی نسبت کر دی جاتی ہے، چنانچہ شہرستانی کی رائے بھی یہی ہے، انھوں نے ہرس اول (ادریسؑ) کی طرف علم ہیئت کی بہت سی چیزیں منسوب کرنے کے بعد لکھا ہے ”اما الاحکام المنسوبة الى هذه الاتصالات فغير مبرهن علیہا عند الجميع“ یعنی جو احکام اس طریق پر (انبیاء اور صلحاء کی طرف) متصلاً منسوب کئے جاتے ہیں وہ تمام لوگوں کے نزدیک غیر مدلل ہیں۔

میراجہاں تک خیال ہے وہ یہی کہ تالیس (Thales) مطلق (۶۲۴ - ۵۵۰ ق م) جس کو





اور ان سے علم و حکمت حاصل کیا اور اپنے وطن یونان جا کر علوم و معارف کا چراغ روشن کیا اور فیثاغورسؒ تعلیمی مذہب کی بنا ڈالی، اس شمع کے پروانوں میں "سقراط" (Socrates ۴۶۹-۴۰۰ ق م) اور "افلاطون" (Plato ۴۲۰-۳۵۰ ق م) خاص طور پر مشہور ہوئے اور مؤخر الذکر نے جو معیار فکر متعین کیا تھا اسی کے پیش نظر اس کے شاگرد رشید ارسطو (Aristotle ۳۸۴-۳۲۲ ق م) نے منطق کی تدوین کا بیڑا اٹھایا، اور فیثاغورسؒ ہی کے زمانے میں "سوفسطائیوں" نے ایک نئے طرز کا فلسفہ ایجاد کر لیا تھا، ان میں سب سے پہلا "پروتاجوراس" (Protagoras ۴۸۰-۴۱۰ ق م) اور پھر "اناکسجوراس" (Anaxagoras ۵۰۰ ق م) بہت مشہور ہوئے۔

غرضیکہ تالیس ملطی (۶۲۴-۵۵۰ ق م) کے بعد فیثاغوریت، سوفسطائیت، اشراقیت، اور مشائیت، یکے بعد دیگرے ہر ایک نے تمام علوم عقلیہ میں اپنی جولانی طبع دکھائی، فلسفیانہ مسائل ابتدائے امر میں نہایت سادہ اور پیچیدگیوں سے زیادہ دور تھے لیکن جوں جوں فلاسفہ آتے گئے اور ہر ایک نے نئے انداز سے غور و فکر کیا، اسی مقدار میں فلسفہ کے اندر رنگارنگی پیدا ہوتی چلی گئی اور پھر منطق کو پروان چڑھنے کے لئے بہترین مواقع فراہم ہو گئے۔

ہندوستان کے سلسلے میں معلومات حاصل کرنے کے لئے بہترین اور جامع کتاب

ہندوستان

ابوریحان بیرونی (۹۷۳-۱۰۴۸ء) کی تحقیق ما الہند من مقولۃ مقبولۃ فی

العقل اور مذولۃ ہے، بیرونی نے محمود غزنوی (متوفی ۶۹۹ء) کے ساتھ ہند آکر یہاں کے مذہبی اور علمی مواد کی دانہ مقدار اس میں جمع کر دی ہے جو انسائیکلو پیڈیا کہے جانے کی زیادہ مقدار ہے، اس کو سامنے رکھ کر مختصر یہ تاثر پیش کیا جاسکتا ہے کہ ماقبل تاریخ ادوار ہی سے ہندوستان میں علوم کی طرف لوگوں کی توجہات مبذول ہو چکے تھے اور ان میں خصوصیت کے ساتھ شغف رکھنے والا فرقہ برہمنوں

کا تھا، اور تاریخی ادوار کے آغاز (عہد گوتم بدھ) میں تو ان علوم کا غلغلہ ہر چہار جانب بلند ہو رہا تھا، علم نحو، علم شعر، علم نجوم، علم طب اور علم ہیئت وغیرہ میں وہ خوب مہارت رکھتے تھے، چنانچہ یہاں کے علوم کی تکمیل دیمیتراطیس (Demetrius ۳۶۶-۳۵۷ ق م) سیاحت کرتا دکھائی

کوئی ثانی نہیں کہ اس نے علم برائے علم حاصل نہیں کیا، بلکہ اس لئے حاصل کیا کہ ان کا علم برائے دین ہو۔  
 قدیم تاریخ ہند کا طالب علم اسے ادنیٰ تامل کے ساتھ محسوس کر سکتا ہے چنانچہ عصر حاضر کے عظیم مورخ  
 پروفیسر احمد امین مصری، فلسفہ ہندی کا تذکرہ ان الفاظ میں کرتے ہیں :

ان الفلسفة الهندية امتزجت امتزاجاً، ہندی فلسفہ مکمل طور پر دین کے ساتھ مزوج ہو گیا  
 تاماً بالدين واصبغت صبغة شعرية لاصبغة تھا۔ اور شاعرانہ (شعری) رنگ میں نہ کہ علمی رنگ لگتا تھا۔  
 علمية، لم تتدرج من المحسوس الى وہ محسوس سے معقول تک نہ آسکا۔ اور اکثر مقامات  
 المعقول وس ضيقت في كثير مواضعها بالتعبير میں ایسے شعری تعبیر پر راضی ہو گیا جو مجازات، استعارات  
 الشعرى المملو بالمجازات والاستعارات اور خیالات سے پُر تھا۔  
 والخيالات<sup>(۱۳)</sup>

ایران پہلا ملک ہے جس نے علمی میدان میں تمام گزشتہ قوموں کو پیچھے چھوڑ دیا تھا۔ ان کے  
 علوم کو نہایت قدیم زمانے سے پھلنے پھولنے کا موقع ملا۔ قدیم ایران کے بادشاہوں نے خود بھی  
 اس سلسلے میں بڑا اہم کار کیا "جمشید بن آنجہاں" کے بارے میں کہا جاتا ہے کہ وہ پہلا شخص ہے  
 جس کو کتابت کا علم حاصل ہوا۔<sup>(۱۵)</sup> اور یہ سلسلہ اس کے بعد علماء فارس کے درمیاں چلتا رہا۔ لوگ بہت  
 سی فلسفیانہ اور مذہبی کتابیں "خذنک" کے جھلکے (جیسے توڑ کہا جاتا تھا) پر لکھتے رہے۔<sup>(۱۶)</sup> پھر  
 جب ضحاک بادشاہ کا دور آیا تو اس نے علم اور علماء کی بڑی قدر کی۔ ان کی ترقی کے مزید راستے  
 کھول دئے اور ان کی سہولت اور سکون و اطمینان کے لئے ایک شہر "بابل" ہی بسا دیا۔ اور  
 ہر جگہ سے علماء کو لا کر اس میں آباد کیا۔ چنانچہ ابن ندیم نے ایران کا مفصل تذکرہ کرتے  
 ہوئے اس کو اجمالاً بیان کیا ہے : "ارض السواد بنی (ضحاک) مدینۃ فجمع فیہا العلم والعلماء"<sup>(۱۷)</sup>  
 کہ ضحاک نے ارض السواد (اس سے مراد عراق ہے) میں ایک شہر آباد کیا اور اس میں علم و علماء  
 کو جمع کر دیا۔

ارض السواد کے بجائے "بابل" کا لفظ بھی تقویم البلدان میں ملتا ہے۔ چنانچہ عماد الدین

تب انھوں نے بہار کے مقام گیا کی راہ لی تھی پھر موریائی دور حکومت آیا جہاں ہمیں کوئلیا جیسا عظیم مفکر، فلسفی اور سیاست داں دکھائی پڑتا ہے جس کو موریائی سلطنت کے استحکام میں دست راست کا مقام دیا جاتا ہے، اس نے ”ارتھ شاستر“ جیسی اہم تصنیف چھوڑی ہے جس کے اندر وہ اپنے خاص فلسفیانہ طریقے پر تخیلات اور ذہنی کاوشوں کو اجاگر کرنے کے ذریعہ ایک ایسا فلسفہ ایجاد کرنا چاہتا ہے جس سے تمام امور، خصوصاً امور جہاں بانی میں خاص مدد مل سکے، وہ تمام علوم کے خزانے کی مفتاح اس فلسفے کو قرار دیتا ہے، اس کا صاف مطلب یہ ہے کہ اس نے اس فلسفہ میں درجہ اجتہاد حاصل کر لیا تھا، جس کے ذریعہ تمام لوگوں کی اصلاح کا سرچشمہ پھوٹتا ہے۔ (۱۱)

ہندی اقوام ان قدیم ترین قوموں میں سے ہیں، جنھوں نے علوم عقلیہ کا اختراع کیا اور ان میں انہماک دکھایا۔ اس کا اعتراف کرتے ہوئے قاضی صاعد (متوفی ۴۶۲ھ) اور قاضی قفطی (متوفی ۶۴۶ھ) رقمطراز ہیں۔

والہندھم الامۃ الاولى، کثیرۃ العدد فحۃ	ہندی قوم یہ پہلی قوم ہے جو کثیر تعداد اور عظیم سلطنت
الممالک وقد اعترف لہا بالحکۃ.....	والی ہے، تمام پرانی ملتوں نے ان کے لئے دانش کا
کل الملل السابقتہ..... وکان الصين	اعتراف کیا ہے، اہل چین، علوم کے اندر ہندیوں
یسمون ملک الہند ملک الحکۃ لفرط عناہم	کے بہت زیادہ توجہ کے باعث، ہند کو دانش والا
بالعلوم..... فکان الہند عند جمیع الامم	ملک کہتے تھے، غرضیکہ درازی عہد کے باوصف ہند
علیٰ مراد ہور معدن الحکۃ ونبوع العدل	تمام اقوام کے نزدیک معدن دانش اور چشمہ عدل
والسیاستہ (۱۲)	وسیاست تھا۔

ہندوستان کی علمی ترقی کا حال ابن ندیم (متوفی ۳۸۵ھ) کی زبانی یوں سنئے: ان لہم (الہند) غومائی قلم<sup>(۱۳)</sup> کہ ہندوستان میں تقریباً دو سو خطوط رائج ہیں — کم ہی قومیں ایسی ملیں گی جن کے یہاں اتنے زیادہ خطوط رائج ہوں اور اگر یہ کہا جائے تو شاید مبالغہ نہ ہو کہ اس قوم کا اس اعتبار سے



کا ذکر کرتے ہوئے لکھتے ہیں ”ثم توجه الى مصر وتعلم فيها علم الهندسة وذهب بعد ذلك  
بلاد الحبشة وبعدها الى بلاد العجم وبعدها سافر الى بلاد كلديا ليتعلم علم قدماء  
فلاسفتهم“ (۱۹) وہ مصر آیا اور وہاں علم ہند حاصل کیا اور پھر بلاد عجم اور بلاد کلدانیہ گیا تاکہ ان کے پرانے  
فلسفیوں کا علم حاصل کرے۔

ان تینوں عبارتوں کو سامنے رکھیں تو اس کا اندازہ بخوبی لگ سکے گا کہ اہل فارس علوم فلسفہ  
و منطق وغیرہ میں اس درجہ مہارت رکھتے تھے کہ ان کے یہاں یونانی فلاسفہ زانوائے ہمدتہ کرنے کے لئے  
آتے تھے، اور مقصد یہ ہوتا تھا کہ پرانا فلسفہ سیکھیں۔ گویا اس زمانہ میں بھی پرانے فلسفہ کی تلاش تھی جو  
ایران اور دوسرے ممالک میں اپنا مقام حاصل کر چکا تھا۔

دیمقراطیس کی طرح ہم فیثاغورس جیسے عظیم اور قدیم فلسفی کو کلدانی فلسفہ کا شیاد دیکھتے ہیں۔  
توجہ، (فیثاغورس) الى بلاد الكلدانية ليتعلم علم المجوس“ (۲۰) یعنی فیثاغورس مجوسیوں کا علم  
حاصل کرنے کی غرض سے کلدانیوں کے یہاں گیا۔

ان تمام بیانات کو سامنے رکھ کر ہم ایران کے علمی ماحول کا اندازہ لگا سکتے ہیں۔

تاریخ علوم کے پورے ذخیرہ سے قطع نظر اگر صرف ابن ندیم، تفتی، شہرستانی اور  
عبد اللہ آفندی کی کتابوں پر گہری نظر ہو تو فلاسفہ کے باہمی علمی روابط کو بخوبی جانا  
جاسکتا ہے اور یہ بھی معلوم کیا جاسکتا ہے کہ ہندوستانی، ایرانی، اور یونانی غرضیکہ ہر جگہ کے  
فلاسفہ نے دوسرے سے استفادہ کیا ہے۔ علامہ شہرستانی لکھتے ہیں: ”ان الاصل في الفلسفة  
والمبدأ في الحكمة للروم وغيرهم كالعياض لهم“ کہ فلسفہ کی اصل اور حکمت کی جڑ اہل روم ہیں  
اور ان کے غیر عیال کی حیثیت رکھتے ہیں۔

اس بیان کو سامنے رکھ کر اگر تاریخ کی ورق گردانی کی جائے تو یہ یقینی بات معلوم ہوگی  
کہ ان قوموں کے درمیان بڑے ہی گہرے علمی روابط تھے کیونکہ اگر ہم ”تالیس“ ملطی کو مصر میں علم  
حاصل کرنے کے لئے سیر کرتا ہوا پاتے ہیں تو ”دیمقراطیس“ کو مصر، حبشہ، بلاد عجم (یعنی فارس، کیونکہ



صاحب حماة (متوفی ) لکھتے ہیں: ”وقال ان ضحاک اول من بنى بابل“ کہا جاتا ہے کہ ضحاک پہلا بادشاہ ہے جس نے بابل کو تعمیر کرایا۔

پھر گتاسپ کے زمانہ میں علوم کو کافی ترقی ہوئی۔ اور علماء کی ایک بڑی جماعت لکھنے پڑھنے میں مصروف رہنے لگی اس دور میں نجوم، ہیئت، طب اور فلسفہ وغیرہ بام عروج پر پہنچ چکے تھے۔ گتاسپ کے زمانہ ہی میں زرتشت (Zoroaster) ایک نبی کی حیثیت سے ظاہر ہوئے، پھر کیا تھا تمام علماء کا شیرازہ منتشر ہو گیا۔ ہر شخص اپنی جگہ سرداری کا دم بھرنے لگا۔ تاہم ایک جماعت ایسی موجود رہی جس نے اپنے علمی اشتغال کو ترک نہ کیا۔ اس کے بعد کے ادوار میں فلسفیوں نے منطق تک رسائی حاصل کی ہوگی۔ کیونکہ دیمقراطیس (۴۶۶-۳۵۷ ق م) اسی دور میں علمی سیاحت کے لئے آیا تھا۔ اور اس کو علم ہیئت، منطق اور قدیم فلسفہ کی تلاش تھی۔ اس وجہ سے کہ وہ منطق کی معمولی تعلیم اپنے دونوں اساتذہ ”ماجیہ“ اور ”کلدیانیہ“ (جن کا ذکر آ رہا ہے) سے حاصل کر چکا تھا۔ اس سے صاف ظاہر ہے کہ اس نے اعلیٰ تعلیم کے لئے ہی فارس، حبشہ اور ہند وغیرہ کا سفر کیا تھا۔

”ہرمس ثانی“ بابل کے ذکر کے بعد قفطی لکھتے ہیں: ”ومدينة الكلدانيين هذه مدينة الفلاسفة من أهل المشرق وفلاسفتهم اول من حدد الحدود ورتب القوانين وهم فلاسفة الفرس حذاق“ <sup>(۱۸)</sup> ”کلدانیوں کا شہر اہل مشرق کے فلاسفہ کا شہر ہے۔ یہیں کے فلاسفہ ہیں جنہوں نے پہلے پہل حدود متعین کئے اور قوانین مرتب کئے۔ اور یہ لوگ فارس کے ماہر فلاسفہ ہیں۔“

اب اگر یہ بیان عبداللہ آفندی کے اس بیان سے ملا کر پڑھا جائے جو انہوں نے ”دیمقراطیس“ مطلق کے بارے میں لکھا ہے کہ اس نے ماجیہ اور کلدیانیہ سے (جن کو اجریکیس بادشاہ نے دیمقراطیس کے باپ کے پاس اس وقت چھوڑ دیا تھا۔ جب وہ یونان سے جنگ کے لئے آیا تھا اور اس کا باپ اس کے پاس گیا تھا) علم منطق اور علم ہیئت حاصل کیا تھا۔ <sup>(۱۹)</sup> اور اس کی سیاحت

کی رعایت کئے ہوئے ہوئی تھی۔ لیکن جلد ہی وہ زمانہ آگیا جب وہ زبانوں پر جاری ہو گئی۔ اس کے قوانین و قواعد دھیرے دھیرے اپنے اندر استحکام پیدا کرنے لگے، اور مستقبل قریب میں وہ دور آنے والا تھا، جس میں کچھ ایسے ہی علم پیدا ہوئے جنہوں نے اس فن کی اچھی طرح ترویج و اشاعت کی اور اس میں تنوع ہی نہیں پیدا کیا بلکہ اسے ضبط تحریر میں لانے کی کوششیں شروع کر دیں۔ آگے چل کر منطق کے تدوینی دور کا ذکر آئے گا۔

### منطق کے ارتقائی ادوار

منطق ایک طویل زمانہ تک عقلوں اور ذہنوں میں اس طرح پیوست رہ کر اپنا کام کرتی رہی کہ کس فلسفی کے دماغ میں منطق کے نام تک کا تصور نہ ہو سکا، یہ دور بہت زیادہ لمبا رہا۔ کیونکہ یہ آدم علیہ السلام سے ساتویں اور چھٹی صدی قبل مسیح تک پھیلا ہوا ہے۔ اس کے بعد وہ زمانہ آیا جب فلسفیوں نے منطق کو تصوری حیثیت سے بلا کسی شعور کے جانا اور اپنی زبانوں پر اس کے مسائل فطری طور پر برابر لاتے رہے۔ لیکن یہ زمانہ بہت تھوڑا رہا۔ آخر وہ وقت آگیا جب انہوں نے فکری مارتوں اور ذہنی کاوشوں سے دماغ کو وسیع کر لیا اور یہ جاننے لگے کہ یہی تصوری مسائل، جن کو ہم برابر جانتے رہے ہیں۔ دراصل ہمارے فکر کو غلطی میں واقع ہونے سے بچاتے رہے ہیں۔ پھر انہوں نے اپنی اپنی زبانوں میں اس منطق کا لہری اور باطنی میں سدھار پیدا کرنے والے اختراعی قانون کا ایسا نام رکھ لیا جو اپنے کام کو خود بتا رہا ہو مثلاً منطق۔ اس پر بھی تھوڑا ہی وقت گذرا تھا کہ لوگوں کو یہ فکر ہوئی کہ ان مسائل کو پرآگندہ شکل میں پڑا رہنے دینا مناسب نہیں ہے۔ بلکہ اسے ضبط تحریر میں لانا چاہئے۔ چنانچہ ہر جگہ کے فلاسفہ نے آگے پیچھے اس کی ضرورت شدت کے ساتھ محسوس کی اور اس کو تحریری شکل دیدی۔ یہ الگ بات ہے کہ ہم کو صرف یونانی منطق کا قلیل ترین حصہ تحریری شکل میں دستیاب ہو سکا جیسا کہ ”بیکن“ (۱۵۶۱ء — ۱۶۲۶ء) نے اپنے ایک مضمون میں تحریر کیا ہے کہ ”جب وحشی اقوام نے رومی سلطنت

عجم کا اطلاق عام طور پر اسی پر ہوتا ہے) کلدیہ اور پھر ہند میں قدیم فلسفہ کے شیدائی کی حیثیت سے چکر لگاتا ہوا دیکھتے ہیں۔ یہی نہیں بلکہ ”فیثاغورس“ کو کلدیہ کا اور فیثاغورس کی درسگاہ کے ماہر فن طالب علم کو ہندوستان میں معلم کی حیثیت سے دیکھتے ہیں جس سے ایک برہمن علوم عقلیہ حاصل کرتا ہے اور معلم کی وفات کے بعد برہمن کو سرداری ملتی ہے چنانچہ علامہ شہرستانی رقمطراز ہیں:

کان لغیثاغورس الحکیم الیونانی تلمیذ یدعی  
 ”قلائوس“ قد تلقی الحکمة عنہ وتلمذ لہ شمر  
 صادر الی مدینۃ من مدائن الہند، واشاع  
 فیہا سرائی فیثاغورس، وکان برہمن راجل  
 جید الذہن، ناقد البصر، صائب الفکر،  
 اغبا فی معرفۃ العوالم العلویۃ قد اخذ  
 من قلائوس الحکیم حکمۃ واستفاد منہ علم  
 وصنعتہ، فلما توفی قلائوس تو اس برہمن  
 علی الہند کلہم (۳۱)  
 حکیم یونانی فیثاغورس کا ایک شاگرد ”قلائوس“ نامی  
 تھا اس نے اس سے حکمت حاصل کی اور اس کی  
 شاگردی اختیار کی پھر وہ ہند کے ایک شہر میں گیا  
 اور وہاں فیثاغورس کی رائے کی اشاعت کی۔  
 ایک برہمن، ذہین، نقاد طبیعت، صائب الفکر،  
 اور عالم علوی کی معرفت میں رغبت کرنے والا تھا،  
 اس نے قلائوس حکیم سے حکمت حاصل کی اور اس  
 کے علم اور صنعت سے استفادہ کیا، جب قلائوس  
 کی وفات ہو گئی تو برہمن نے پورے ہند کی سرداری  
 کی۔

اتنا ہی نہیں بلکہ ابن ندیم کے بیان کے مطابق، ایران سے، ہند، چین اور یونان کے فلاسفہ نے استفادہ کیا ہے، سکندر مقدونی کے دور میں تو مسعودی کی تصریح کے مطابق یونان کے حکماء ہند آئے اور مناظرہ ہوا جن کی تفصیل کتب ارسطو میں ملے گی، نیز شہاب الدین نویری (۶۷۷-۷۴۳ھ) کے بیان کے مطابق سکندر مقدونی کی موت کے وقت اس کے آس پاس ہند، فارس اور یونان کے حکماء موجود تھے (۳۲) جس کا مطلب یہ ہوا کہ وہ ہر جگہ کے فلاسفہ اور حکماء کو اپنے ساتھ ہمیشہ رکھتا تھا۔ یہ قریب قریب اس دور کی باتیں تھیں جب منطق اپنے ابتدائی مراحل طے کر رہی تھی۔

منطق کی حالت | وہ اس وقت ذہنوں میں مرکوز تھی جس سے فکر مستقیم کی طرف ہدایت بلا کسی قانون

دوسرا دور : اردشیر کے دور سلطنت سے عہد ابو جعفر منصور عباسی (آٹھویں صدی عیسوی کے نصف اول) تک۔

اسے ہم عہد قدیم قرار دیتے ہیں۔ اس کے بعد ابو جعفر منصور عباسی کے دور سے عہد نقل و ترجمہ شروع ہوتا ہے۔

مسلمان افریقہ، یورپ اور ایشیا کے ایک عظیم حصہ پر غالب آ جاتے ہیں اور ہر گوشہ میں علم منطق کو ترقی ہوتی ہے۔ اس دور کو جو آٹھویں صدی عیسوی کے نصف آخر سے انیسویں صدی عیسوی ..... کے آخر تک پھیلا ہوا ہے۔ ہم عہد وسطیٰ قرار دیتے ہیں۔ اسی دور ان مغرب میں منطق کی ابتداء ہو تھیں (۶۴۰ء — ۶۵۲۵ء) کے ترجمہ کے ذریعہ نویں اور بارہویں صدی عیسوی کے درمیان ہوتی ہے جس کا سلسلہ انیسویں صدی تک وسیع ہے۔ اور پھر منطق کا عہد جدید شروع ہو جاتا ہے۔

## پہلا دور

(الف)

یونان : پچھلے صفحات میں بتایا جا چکا ہے کہ منطق صحیح طریقے پر غور و فکر کرنے کی صلاحیت پیدا کرنے والی ایک قوت ہے۔ اس حیثیت سے اگر اس پر نظر ڈالی جائے تو بلا کسی مشک کے کہا جاسکتا ہے کہ منطق قوت انسانیت کی ضمیر میں رکھ دی گئی ہے۔ لیکن ہمیں بحث اس سے کرنی ہے کہ اولاً اس قوت کو کس نے پہچانا۔

مورخین اس بات پر متفق نظر آتے ہیں کہ یونان کا سب سے پہلا فلسفی تالیس ملطی ہے۔ لیکن اس سلسلے میں کوئی صراحت نہیں ہے کہ اس نے منطق کو بھی جانا اور اس پر اظہار خیال کیا۔ البتہ دیمقراطیس (۴۶۶ء — ۳۵۷ء ق م) نے ”ماجیہ“ اور ”کلدانیہ“ سے علم منطق کی تحصیل ضرور کی تھی۔ جس کی بنا پر دیمقراطیس یونان کا سب سے پہلا منطقی قرار پاتا ہے اور وہ بھی منطق میں



کا خاتمہ کر دیا۔ تو علوم و فنون کا جہاز سینہ سمندر پر تیرتا ہوا بھٹ گیا۔ پھر اس کے وزنی ٹکڑے ڈوب گئے۔ اور ہلکے ٹکڑے باقی بچ گئے۔ یعنی ارسطو اور افلاطون کی تصانیف تو انقلاب زمانہ کے باوجود ضائع نہ ہوئیں اور بقیہ علوم کا پورا دفتر ضائع ہو گیا۔ (۲۳)

لیکن اس رائے سے پورے طور پر اتفاق ضروری نہیں۔ کیونکہ افلاطون و ارسطو کی تصنیفات کا جو حصہ ہمیں ہاتھ لگا ہے اس سے قطعاً پتہ نہیں چلتا کہ ان کی تمام کتابیں ہم پا بھی گئے ہیں۔ یہ تو یونانی قوم کے تمام علوم کا حشر ہوا۔ لیکن باقی قوموں کا علمی سرمایہ اس سے بھی زیادہ خطرہ میں پڑا حتیٰ کہ ان کی منطق مدون ہونے کے باوجود ہمیں نہ مل سکی۔

ذیل میں ہم منطق کے مختلف ادوار کی تعیین کر رہے ہیں تاکہ منطق کی تاریخ کا ایک اجمالی خاکہ سامنے آجائے۔

(۱) یونان میں تدوینی دور فیلیبس مقدونی (سکندر مقدونی کا باپ) کے عہد سلطنت کا نصف آخر

(۲) ہندوستان میں تدوینی دور عہد موریہ کا وسط تقریباً

(۳) ایران میں تدوینی دور کینی دور حکومت کا نصف غالباً

پھر ان میں سے ہر ایک کے دو ادوار ہیں :

یونان : پہلا دور : فیلیبس کے عہد حکومت بطلہسہ کے آغاز (۳۰۶ ق م) تک

دوسرا دور : سلطنت بطلہسہ کی ابتداء (۳۰۶ ق م) سے عہد ابو جعفر منصور عباسی

(۳ ٹھویں صدی عیسوی کے نصف اول) تک۔

ہندوستان : پہلا دور : سلطنت موریہ کے وسط سے چھٹی صدی عیسوی تک۔

دوسرا دور : ساتویں صدی عیسوی سے دسویں صدی عیسوی تک

ایران : پہلا دور : کینی حکومت کے وسط سے اردشیر بن بابک کے دور حکومت (۶۲۶ء۔

۶۲۷ء) تک۔



شیخ الاسلام ابن تیمیہؒ (۶۶۱-۷۲۸ھ) کہتے ہیں: ”وقد كانت الامم قبلهم (واقعی المنطق) تعرف حقائق الاشياء بدون هذا الوضع“ کہ بہت سے لوگ منطق وضع کرنے سے پہلے ہی حقائق اشیاء کو جانتے تھے۔

(باقی آئندہ)

## حوالہ جات و حواشی

(۱) طبقات الامم ۹ طبع مصر ۱۳۲۶ھ و اخبار العلماء باخبار الحکماء ص ۲۱ طبع مصر ۱۳۲۶ھ۔ اس کتاب کے سلسلے میں حیرت انگیز انکشاف پروفیسر مصطفیٰ عبدالرازق مصری نے تمہید لدراسة لفلسفة الاسلامیہ ص ۳۸ (طبع مصر ۱۹۶۴ء) میں کیا ہے، وہ حاشیہ میں لکھتے ہیں کہ کتاب اخبار العلماء باخبار الحکماء طبع مصر ۱۹۴۸ء منسوب بہ قاضی جمال الدین قفطی (متوفی ۶۴۶ھ) دراصل ان کی کتاب نہیں ہے بلکہ یہ محمد بن علی خطیبی، روزنی کی مختصر ہے، اصل کتاب کے اختصار سے یہ ۶۴۷ھ میں فارغ ہوئے تھے اور روزنی صاحب کا صرف نام ہی نام جانا جاتا ہے۔ یہ کوئی مشہور آدمی نہیں ہیں۔

- (۲) مل و نخل ج ۱ ص ۲۳۱ طبع مصر ۱۲۶۳ھ (۳) تمہید ص ۳۸
- (۴) مل و نخل ج ۱ ص ۲۲۱ (۵) تاریخ الفلاسفہ ص ۴ طبع قسطنطنیہ ۱۳۰۲ھ
- (۶) مل و نخل ج ۱ ص ۲۳۶ و اخبار الحکماء ص ۱۲ (۷) مل و نخل ج ۱ ص ۲۴۰
- (۸) تاریخ الفلاسفہ ص ۶۸ (۹) تاریخ فرشتہ ج ۱ (مقدمہ) ص ۲۴
- (۱۰) ایضاً ص ۲۷ (۱۱) مزید تفصیل کے لئے ملاحظہ ہو ”ہندوستانی تمدن“ ج ۱
- (۱۲) طبقات الامم ص ۱۵، ۱۶ و اخبار الحکماء ص ۱۷
- (۱۳) الفہرست ص ۲۷ (۱۴) صنی الاسلام ج ۱ ص ۲۳۵
- (۱۵) الفہرست ص ۱۹ (۱۶) ایضاً ص ۳۳۲

دوسروں کا شاگرد ہے۔

تاریخ ہماری رہنمائی صرف یہیں تک کرتی ہے۔ اس کے بعد یہ تلاش کرنا کہ پہلا منطق کون ہے۔ عقل کو حیرانی میں ڈالنے کے سوا کچھ نہیں۔ بعضوں نے ایک قدم اس سے آگے بڑھایا اور منطق کا شجرہ لقمان حکیم تک پہنچا دیا۔ حالانکہ اس پر کوئی دلیل نہیں ہے۔

اتنا تو بہر حال مسلم ہے کہ یہ منطق کو پہچاننے والی اولین شخصیتیں نہیں ہیں۔ بلکہ کوئی شخصیت ان کا اصلی ماخذ ہے لیکن تاریخ نے ہمیں اس کے علم سے محروم کر دیا۔ ”دیمقراطیس“ بڑا نکتہ شناس تھا۔ جس کا اندازہ اس واقعہ سے لگایا جاسکتا ہے۔ جسے عبداللہ آفندی نے نقل کیا ہے کہ بہت زیادہ سنسنے کی وجہ سے لوگوں کو اس کی دماغی خرابی کا شبہ ہوا۔ تو انھوں نے ”بقراط حکیم“ کو دوا کرنے کے لئے بھیجا، اس نے جب دودھ کا پیالہ پیش کیا تو دیمقراطیس نے کہا کہ یہ دودھ تو پہلی مرتبہ بچہ جنمے والی کالی بکری کا ہے جس پر تمام لوگوں کو سخت حیرت ہوئی، غرضیکہ ایسے شخص نے علم منطق جیسے نئے اور مشکل الحصول علم کے بل جانے کے بعد اس میں جدت طرازی سے کام نہ لیا ہو۔ یا اپنے تلامذہ کو اس علم سے استفادہ کا موقع نہ دیا ہو۔ بعید از قیاس ہے۔

یہ احتمالات قرائن کی روشنی میں حقائق کے درجہ تک پہنچ جاتے ہیں۔ جن سے اتنی بات تو بہر حال جانی جاسکتی ہے کہ منطق کی تعلیم ارسطو کے استخراج اور تدوین سے پہلے ہی رواج پا چکی تھی۔ چنانچہ ابن خلدون (۷۳۲ھ - ۸۰۸ھ) کا نظریہ بھی یہی ہے وہ لکھتے ہیں:

وتكلم فيه (المنطق) المتقدمون اول ما تكلموا به جملاً ومتفرقاً ولم تھذب طرقاً ولم تجمع مسائله، حتی ظہر فی یونان ارسطو فھذب مباحثه، ورتب مسائله وفصوله۔ (۲۴)

مقدمین نے منطق پر اولاً جو کچھ کلام کیا وہ الگ الگ اور متفرق طریقے پر چند باتیں تھیں، (اولاً) نہ تو منطق کے راستے ہموار تھے اور نہ ان کے مسائل ہی یکجا تھے حتیٰ کہ یونان میں ارسطو ظاہر ہوا اور اس نے مباحث منطق کی نوک و پلک کو سنبھالا اور اس کے مسائل اور فصول کو مدون کیا۔

- ۱۹۵۴ء حیات شیخ عبدالحق محدث دہلوی - العلم والعمار - اسلام کا نظام عقیدت و محبت۔  
تاریخ صقلیہ (تاریخ ملت جلد نہم)
- ۱۹۵۵ء اسلام کا زرعی نظام، تاریخ ادبیات ایران، تاریخ علم فقہ، تاریخ ملت حصہ دوم، سلاطین ہند  
تذکرہ علامہ محمد بن طاہر محدث پٹنہ
- ۱۹۵۶ء ترجمان السنہ جلد ثالث - اسلام کا نظام حکومت و طبع جدید و پذیر ترقیب، جدید القوامی  
سیاسی معلومات جلد دوم، خلفائے راشدین اور اہل بیت کرام کے باہمی تعلقات
- ۱۹۵۷ء لغات القرآن جلد پنجم، صدیق اکبر تاریخ ملت حصہ یازدہم، سلاطین ہند دوم، انقلاب س اور بول انقلاب کے بعد
- ۱۹۵۸ء لغات القرآن جلد ششم، سلاطین ہند ملی کے مذہبی رجحانات، تاریخ ہجرات، جدیدین القوامی سیاسی معلومات جلد دوم
- ۱۹۵۹ء حضرت عمرؓ کے سرکاری خطوط، ۱۹۵۸ء کا تاریخی روزنامہ چہ جنگ آزادی ۱۹۵۸ء، مصائب و کونین
- ۱۹۶۰ء تفسیر منظر ہی اردو پارہ ۲۹ - ۳۰۔ حضرت ابو بکر صدیقؓ کے سرکاری خطوط  
امام غزالی کا فلسفہ مذہب و اخلاق - عروج و زوال کا الہی نظام۔
- ۱۹۶۱ء تفسیر منظر ہی اردو جلد اول، مرزا مظہر جان جاناں کے خطوط، اسلامی کتب خانے عرب دنیا۔  
تاریخ ہند پر نئی روشنی
- ۱۹۶۲ء تفسیر منظر ہی اردو جلد دوم، اسلامی دنیا دسویں صدی عیسوی میں معارف الآثار -  
نیل سے فزات تک۔
- ۱۹۶۳ء تفسیر منظر ہی اردو جلد سوم، تاریخ روہ پر کشی ضلع بجنور - علماء ہند کا شاندار ماضی اول
- ۱۹۶۴ء تفسیر منظر ہی اردو جلد چہارم، حضرت عثمانؓ کے سرکاری خطوط عرب و ہند عہد رسالت میں -  
ہندوستان شاہان مغلیہ کے عہد میں۔
- ۱۹۶۵ء ہندوستان میں مسلمانوں کا نظام تعلیم و تربیت جلد اول - تاریخی مقالات  
لامذہبی دور کا تاریخی پس منظر، ایشیا میں آخری نوآبادیات
- ۱۹۶۶ء تفسیر منظر ہی اردو جلد پنجم، موز عشق - خواجہ بندہ نواز کا تصوف و سلوک -  
ہندوستان میں عربوں کی حکومتیں۔
- ۱۹۶۷ء ترجمان السنہ جلد چہارم، تفسیر منظر ہی اردو جلد ششم، حضرت عبداللہ بن مسعودؓ اور ان کی فقہ
- ۱۹۶۸ء تفسیر منظر ہی اردو جلد ہفتم، تین تذکرے - شاہ ولی اللہؒ کے سبب - مکتوبات  
اسلامی ہند کی عظمت رفتہ۔
- ۱۹۶۹ء تفسیر منظر ہی اردو جلد ہفتم، تاریخ الفخری حیات ذاکر حسین - دین الہی اور اس کا پس منظر
- ۱۹۷۰ء حیات عبدالحق تفسیر منظر ہی اردو جلد نہم، آثار و معارف - احکام شرعیہ میں حالات زمانہ کی رعایت
- ۱۹۷۱ء تفسیر منظر ہی اردو جلد دہم، بیماری اور اس کا روحانی علاج - خلافت راشدہ اور ہندوستان
- ۱۹۷۲ء فقہ اسلامی کا تاریخی پس منظر - انتخاب الترغیب والترہیب - اخبار المنزلیں  
عربی لٹریچر میں قیم ہندوستان

- (۱۷) تقویم البلدان ص ۳۰۳ طبع پیرس ۱۸۶۰ء  
 (۱۸) اخبار الحکماء ص ۲۲۷  
 (۱۹) تاریخ الفلاسفہ ص ۶۸  
 (۲۰) ایضاً ص ۵۳  
 (۲۱) مل و نخل ج ۲ ص ۱۲۲  
 (۲۲) نہایت الارب فی فنون الادب ج ۱۵ ص ۲۵۳ طبع مصر ۱۹۶۳ء  
 (۲۳) تاریخ فلسفہ (از کلیمنٹ سی۔ جے۔ ویب مترجم مولوی احسان احمد) ص ۳۹  
 (۲۴) مقدمہ بن خلدون مع تعلیق علی عبدالواحد وافی ص ۱۲۳۷ طبع ثانی

## حیات مولانا عبدالحی

مؤلفہ: جناب مولانا سید ابوالحسن علی ندوی



سابق ناظم ندوۃ العلماء جناب مولانا حکیم عبدالحی حسنی صاحب کے سوانح حیات علمی و دینی کمالات و خدمات کا تذکرہ اور ان کی عربی و اردو تصانیف پر تبصرہ آخر میں مولانا کے فرزند اکبر جناب حکیم سید عبدالحی کے مختصر حالات بیان کئے گئے ہیں۔

کتابت و طباعت معیاری، تقطیع متوسط ۲۰ x ۲۶

قیمت ۱۲/۵۰ بلا جلد

ندوۃ المصنفین، اردو بانس اس جامع مسجد دہلی





Subs. Rs. 15-00

Per Copi Rs.1-50



## سرور و خوشی لے چاہنے والوں کے لیے

مردوں اور عورتوں کے لیے ایک نئی قوت  
جو کمزوری اور اس کے اسباب و علاج پر  
برسہا برس کی تحقیقات اور تجربات کا پتھر ہے۔  
لحمینہ میں توانائی اور تغذیہ سے بھرپور چالیس اجزاء  
شامل ہیں، جو انسانی جسم اور اعصاب کو چست اور  
طاقت ور بناتے ہیں۔ آپ بھی آج ہی لیجیے



**مرد** لحمینہ — جسمانی قوتوں کی بیداری کے لیے

حکیم مولوی محمد ظفر احمد خاں پرنٹر پبلشر نے یونین پرنٹنگ پریس دہلی میں طبع کر رکھا  
دفتر برہان اردو بازار الحسین مع مسجد دہلی ۷ سے شائع کیا۔